

تحقیق سید وساد

قرآن حدیث تاریخ و انساب کی روشنی میں

محمود احمد عباسی

ناشر مکتبہ محمود عباسی ایریا۔ لیاقت آباد کراچی

جملہ حقوق طبع و اشاعت بحق مولف محفوظ ہیں

نام کتاب :- تحقیق تیسرے سادات (قرآن حدیث تاریخ و انساب کی روشنی میں)

مولف :- محمود احمد عباسی - کاشانہ محمود - بی ایریا - لیاقت آباد - کراچی -

ناشر :- مکتبہ محمود $\frac{1}{4}$ بی ایریا - لیاقت آباد - کراچی -

طابع :- ایجوکیشن بکس - کچہری روڈ - کراچی -

کتابت :- عبدالمقصد خوشنویس ہلسیری - کراچی -

تعداد طبع اول :- ایک ہزار -

قیمت مجلد :-



فہرست مضامین و عناوین کتاب تحقیق سید و سادات

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۱	فہرست مضامین	۳	۲۱	شرفائے مکہ	۵۸
۲	پیش لفظ	۵	۲۲	ادریسی خاندان	۶۰
۳	آثار		۲۳	حسینی خاندان	۶۲
۴	سید	۱۷	۲۴	خلاصہ کلام	۶۳
۵	قرشی نگرانی	۱۸	۲۵	الشریف	۶۷
۶	قرشی سادات	۱۹	۲۶	لقب الشریف بنی ہاشم ہے	۷۰
۷	آیات قرآنی میں سید کا مفہوم	۲۱		کبہ مخصوص ہوا	
۸	کلام نبوی میں سید کا مفہوم	۲۳		خلانتہ عباسیہ کا ضعف	۷۳
۹	اقوال صحابہ میں سید کا مفہوم	۲۴		اور ذریعہ رفض و شیعیت	
۱۰	لفظ سید شرا کے جو کچھ کلام میں	۲۶	۲۸	نبی بویہ	۷۷
۱۱	متنبہ سرقہ تاریخ و السبب میں سید کا مفہوم	۲۹	۲۹	ما تم حسین کی ابتداء	۸۱
۱۲	غیر قرشی قبیلے	۳۳	۳۰	عید غدیر کی ابتداء	۸۲
۱۳	وحدت انسانی	۳۶	۳۱	مشہد علیؑ	۸۳
۱۴	زمین نبوی و مکاتیب مجاہد کرام	۳۷	۳۲	تدفین	۸۴
۱۵	مکاتیب خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۳۸	۳۳	مزار شریف نزدیکی	۹۰
۱۶	مکاتیب امیر المؤمنین علیؑ و دیگر خلفاء	۳۸	۳۴	بخئی قبر کی دریافت	۹۳
۱۷	مکاتیب حسین بن علیؑ	۴۱	۳۵	دریافت قبر کی مہل حکایتیں	۱۰۲
۱۸	بنی ہاشم و سیاحت بنی	۴۵	۳۶	واہی اور مہل روایتیں	۱۰۶
۱۹	حسینی خاندان	۴۷	۳۷	تعمیر مشہد حسینی	۱۱۷
۲۰	خاندان عبد اللہ بن حسن مثنیٰ	۵۲	۳۸	مقالہ فی البشر	۱۲۳

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۳۹	تصنیف پنج ابلاغتہ	۱۴۰	۵۶	خطبات جمعہ وعیدین	۲۵۳
۴۰	ذریعہ رفیع کے کارنامے	۱۴۲	۵۷	خطبہ جمعہ و مدح اشخاص	۲۵۸
۴۱	الشریف بطور لقب خاندانی	۱۴۲	۵۸	خطبہ صدیق اکبرؑ	۲۶۰
۴۲	نقیب بنی ہاشم	۱۵۱	۵۹	نعت و ثنائے رسول اکرمؐ	۲۶۰
۴۳	عبیدی قاطیت و بی سیادت	۱۶۱	۶۰	مضمون خطبہ	۲۶۱
۴۴	محرر کذیب و خوش فاطیت	۱۷۸	۶۱	صلوٰۃ و سلام	۲۶۳
۴۵	ذریعہ حسین اور لقب شریف کی تفصیل	۱۸۲	۶۲	خطبہ دعائے خیر کی ابتداء	۲۶۴
۴۶	خروج مہدی	۱۹۱	۶۳	ذکر و ثنائے خلفائے اربعہ کی ابتداء	۲۶۶
۴۷	مہدی المنتظر	۲۰۲	۶۴	خطبہ عباسیہ	۲۷۰
۴۸	اسماعیلیہ و متصوفیہ	۲۱۱	۶۵	تصانیف خطبہ	۲۸۳
۴۹	امام مہدی اور صوفیہ کے قطب	۲۱۸	۶۶	خطبہ تفسیلیہ	۲۸۶
۵۰	نبیؐ کی برتری کی چند دینی حدیثیں	۲۲۳	۶۷	مجاہد بازگشت	۳۰۶
۵۱	پنج تنہا پاک	۲۳۲	۶۸	التحیات اور درود	۳۰۹
۵۲	پنج جناد پنج تن	۲۳۵	۶۹	آل محمدؐ	۳۱۲
۵۳	نار علی	۲۳۶	۷۰	صلوٰۃ علی ابنی	۳۱۷
۵۴	سادات اہل الجنت	۲۳۸	۷۱	خاتمہ سخن	۳۲۳
۵۵	جو انان جنت اور خاتون جنت کی	۷۲			
	سرفاری کی چند دینی حدیثیں	۲۳۳			

پیش لفظ

از قلم علامہ ممتاز عمار دی زید مجددہ مقیم ڈھاکہ

خالق کائنات تبارک و تعالیٰ نے دو طرح کے مخلوق پیدا کئے 'ذوی العقول اور غیر ذوی العقول۔ غیر ذوی العقول میں ذی روح اور غیر ذی روح۔ ذی روح میں صرف روح نباتی والے نباتات ہیں اور جو روح حیوانی بھی رکھتے ہیں وہ حیوانات ہیں اور جو روح نباتی بھی نہیں رکھتے وہ جمادات ہیں۔ جمادات میں بھی اعلیٰ و ادنیٰ پیدا کئے ہیں مثلاً جواہرات اور سونا۔ چاندنی وغیرہ بھی ہیں اور معمولی پتھر اور لوہے بھی۔ اسی طرح حیوانوں کی بھی ہر نوع میں آپ کو اعلیٰ و ادنیٰ ملیں گے چاہے وہ ملکی تفریق کی وجہ سے ہو یا کسی اور سبب سے۔ عرب کے گھوڑے چین کے ہرن مشہور ہیں۔ جس کو جو فضل و شرف ملا ہے فطرت کی طرف سے ملا ہے اس لئے کہ ان میں سے کسی کو بھی کبھی سے شرف حاصل کرنے کی کوئی ایسی صلاحیت نہیں دی گئی کہ خود اس کو حاصل کر سکے۔ کوئی انسان کسی اچھے پتھر کو خود اور آپ دیکر قیمتی بنا دے کسی درخت کو پیچ کر یا قلم لگا کر اس کو اس کے دوسرے نئی نوع سے ممتاز کر دے کسی جانور کو کچھ تعلیم دیکر کوئی خصوصیت اس میں پیدا کر دے تو یہ انسان کا فعل ہے ان چیزوں کی اس سے زیادہ کوئی خوبی نہیں کہ ان چیزوں نے انسان کے عمل کو قبول کر لیا۔

ذوی العقول میں جن واس دو نون ہیں قوم جن کے حالات ہمیں معلوم نہیں مگر انہیں معلوم ہے کہ وہ بھی انسانوں کی طرح مامور و مختلف ہیں وَمَا خَلَقْنَا الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَا۔ جن و انس دونوں اللہ تعالیٰ و تبارک کی عبادت ہی کے لئے پیدا کئے ہیں (ابلیس کے متعلق فرمایا گیا ہے کہ وہ قوم جن سے تھا کَانَ مِنَ الْجِنَّ (الکہف) انسانوں کی طرح شاید ان میں بھی ایسی ہی فرق و امتیاز ہو انسانوں میں یہ فرق و امتیاز ایسی ہی نہیں ہے وہ ہوا کی وجہ سے بھی ہیں بعض ملکوں کے لوگ قوی و متوسلہ قداور ہوتے ہیں بعض جگہ کے پسہ قداور کمزور بعض گورے ہوتے ہیں بعض کالے۔ اسی طرح ہر طبقے میں بعضے حسین و جمیل ہوتے ہیں بعضے بد صورت، بعضے خوش گلو ہوتے ہیں بعضے بد گلو۔ بعضے ذہین و قوی الحافظ ہوتے ہیں بعضے غبی و ضعیف الحافظ۔ غرض اس طرح کی جتنی خوبیاں بھی ہیں جن میں وہ اس کو فطرت سے ملی ہیں انسان کو جو شرف اس کی نباتی حیثیت سے حاصل ہے مثلاً قداور ہونا یا حیوانی حیثیت سے حاصل ہے مثلاً انسانی امتیاز یہ اس کی غیر اختیاری خوبیاں ہیں ان کے حاصل کرنے میں اس نے خود کوئی سعی و عمل نہیں کیا ہے حیوانوں میں بھی اچھی نسل کے گھوڑے اچھی نسل کے مرغ وغیرہ بری نسل والوں پر ضرور شرف رکھتے ہیں مگر انسانوں کے لئے عقل کی بدولت بڑی ذمہ داری عائد ہے۔ دنیاوی حیثیت بھی اور دینی حیثیت سے بھی۔ صرف پدرم سلطان

۶
 بود کاغذہ کسی شاہزادے کے لئے جو اس وقت بھنگ مانگتا پھرتا ہو باعث فضل و شرف نہیں
 ہو سکتا کوئی بی زادہ چوری کرے تو وہ صرف بی زادگی کی بدولت سزا سے بچ نہیں سکتا نہ
 دنیاوی قانون کی رو سے نہ شرعی قانون کی رو سے۔ دنیا والے بھی علم و ہنر دیکھتے ہیں ایک بھنگی کا لڑکا
 اگر علم و فضل حاصل کیے تو وہ ایک جاہل بی زادے اور جاہل شاہزادے سے ضرور افضل سمجھا جائیگا۔
 ایک پی۔ ایچ۔ ڈی بھنگی وزارت کی کرسی پر ٹھکن ہو سکتا ہے مگر ایک جاہل بی زادہ یا شاہزادہ درباری
 سے زیادہ کوئی جہدہ نہیں پاسکتا۔

دینی حیثیت کو اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا ان اکرمکمْ عند اللہ (تفکّر اللہ تعالیٰ
 کے نزدیک تم میں سے وہی زیادہ بزرگ قرار پائے گا جو تم میں زیادہ متقی ہوگا اس لئے آخرت کی
 زندگی میں ایک بھنگی اگر موسیٰ صالح اور متقی ہو تو غیر متقی بی زادے اور غیر متقی شاہزادے سے
 زیادہ عند اللہ مکرم و محترم ثابت ہوگا۔

غرض یہی شرافت پرنا کرنے والے درحقیقت ابلیس کے نقش قدم پر چل رہے ہیں اس
 لئے بھی اپنی تخلیقی نسبت پر غور کر کے کہا تھا کہ تو نے آدم کو مٹی سے پیدا کیا ہے جھکود آگ سے اس لئے
 انا خیر منہ میں اس سے اچھا ہوں اسی طرح جو لوگ کہتے ہیں کہ ہم نبی کی اولاد میں ہیں یا نبی
 کے خاندان کے ہیں جو لوگ ہمارے ہم نسب نہیں ہیں ان سے ہم اچھے ہیں ان سے اعلیٰ و افضل ہیں
 مگر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں۔

حجۃ۔ بندگی بایں ہمیں بر زادگی منظور نیست
 نسب کی حیثیت سہاگہ کی ہے۔ ایمان صحیح و حسن عمل اصل سونا ہے یہی شرافت اگر ایمان
 صحیح و حسن عمل کے ساتھ ہو تو سونے پر سہاگہ ہے جس کے پاس ایمان صحیح و حسن عمل تو ہے مگر یہی
 شرافت نہیں ہے تو اس کے پاس سونا تو ہے سہاگہ نہ ہوا نہ ہو مگر جس کے پاس ایمان صحیح و حسن
 عمل نہیں وہ اگر بی زادہ بھی ہو تو صرف سہاگہ رکھ کر اس پر کیا ناز کر سکتا ہے۔ قرآن مجید میں
 کہیں بھی نسل نسبت کو نہ ذریعہ نجات بتایا ہے نہ عند اللہ موجب عزت و شرف۔ سارا فضل و شرف
 اور ساری عزت و کرامت ایمان صحیح و عمل صالح ہی پر موقوف ہے۔
 کاند رہن رہ فلاں ابن فلاں چیز ہے نیست

تمنا عبادی غفرلہ

آغاز

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى النَّبِيِّ الْكَرِيمِ
وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (الانبیاء)
(مئے رسول، ہم نے تجھ کو نہیں بھیجا مگر جہانوں کے لئے رحمت
قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا (الاعراف)
(مئے رسول) کہہ دوئے لوگو! میں رسول ہوں اللہ کا تم سب کی طرف
وَكَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً قَدْ أَفْرَأَ
اور سب انسان ایک ہی امت میں۔

خانی ارض و سما نے ختم الرسل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات اقدس کو اور سب
نبیوں اور رسولوں میں جن کی دعوت ان ہی کی قوم و ملک سے لئے تھی متاثر کر کے نکل نوبہ بشر
کی ہدایت و رہنمائی کے لئے چھٹی صدی عیسوی کے اس زمانہ میں مبعوث فرمایا جب ظلم و استبداد
مشرک و الحاد فتنہ و فحور اور طرح طرح کی بدکاریوں، نسل و رنگ و قبائلی عصبیتوں کی
تاریکیوں نے دنیائے انسانیت کو ہر طرف سے گھیر رکھا تھا، خشکی و تری پر انسانوں کے
ہاتھوں فساد پھیل چکا تھا۔ ظہر الفساد فی البر و البحر بما کسبت ایدیہ
الناس میں ہر جس خطہ ارض کو آپ کے ظہور قدسی کی سعادت نصیب ہوئی اس کے باشندوں
کی حالت اور بھی بدتر تھی ان کی روزمرہ کی زندگیوں میں وحشت و بربریت سرایت کئے ہوئے
تھی۔ ایک قبیلہ دوسرے قبیلے کے ایک خاندان دوسرے خاندان کے خون کا پیاسا ہو رہا تھا۔
معمولی معمولی باتوں پر خون کی ندیاں بہہ جاتیں، انتقام کی آگ نسل بعد نسل وراثتاً سلگتی رہتی
احساس برتری اور غرور نسل و نسب کا جذبہ ہر چھوٹے بڑے پر چھایا ہوا تھا شجوت و غرور

نسب کا یہ عالم کہ جسے اپنے برابر کا نہ سمجھتے اس سے تیغ آزمائی بھی موجب عار جانتے۔ غزوہ بدر کا مشہور واقعہ ہے مشرکین قریش کے سردار عبید بن ربیعہ نے انصاری غازیان اسلام سے لڑنے سے یہ کہہ کر انکار کر دیا تھا کہ تیغ آزمائی ہم کو اپنے ہم قوم قریشیوں سے کریں گے تم سے نہیں۔ **ہمالنا بکم من حاجة انسانريد قومنا**۔

تم سے لڑنا تو ہمارے لئے ہے مایہ عار کہ نہیں تیغ قریشی کے سزاوار ہے۔ کہہ کے یہ اس نے کہا سردار عالم خطاب لے محمد! یہ نہیں شیوہ ارباب ہنر جنگ جنس سے معذور ہیں ہم آل قریش بھیج ان کو جو ہیں رتبہ میں ہمارے ہمسر

آپ کے حکم سے قریشی مجاہدین میں سے جب حضرت حمزہ دہلی و عبیدہ بن الحارث نے آگے بڑھ کے بدر آزمائی کی اس معذور قریشی سردار مشرکین اور اس کے ساتھیوں کی نجات جالبیہ و تفاخر نسلی و نسب کا چند ہی منٹ میں خون ان کا بہہ کر خاتمہ ہو گیا۔ یہ واقعہ ہجرت کے دوسرے سال کے اواخر کا ہے پھر بھی قریش اور عجازی باسندے تھے کہ چند ہی سال کے اندر اسلام کے بنیادی معجزات و توحید اور وحدت مسادات انسانی کی تعلیمات کی برکت سے قبائلی عصبیت نسلی برتری نجات و تفاخر نسب کے پرستاروں کی ٹاپلٹ گئی۔

یہ حالت کہ تلوار بھی بچی طائف کفر

یا مساوات کا اسلام کے پھیلا یہ اثر

کہ حضرت بلالؓ نے ہونسلہ جھٹی بھی تھے غلام بھی رہ چکے تھے اور تہیہ مست بھی تھے جب اپنا نکاح آنحضرت صلم کے حکم سے قریشیوں میں کرنا چاہا۔

گردنیں جھک کے یہ کہتی تھیں کہ دل سے منظور

جس طرف اس حبشی زادے کی اٹھتی تھی نظر

نسب کا یہ عالم کہ جسے اپنے برابر کا نہ سمجھتے اس سے تیغ آزمائی بھی موجب عار جانتے۔ غزوہ بدر کا مشہور واقعہ ہے مشرکین قریش کے سردار عبید بن ربیعہ نے انصاری غازیان اسلام سے لڑنے سے یہ کہہ کر انکار کر دیا تھا کہ تیغ آزمائی ہم کو اپنے ہم قوم قریشیوں سے کریں گے تم سے نہیں۔ **ہمالنا بکم من حاجة انسانريد قومنا**۔

تم سے لڑنا تو ہمارے لئے ہے مایہ عار کہ نہیں تیغ قریشی کے سزاوار ہے۔ کہہ کے یہ اس نے کہا سردار عالم خطاب لے محمد! یہ نہیں شیوہ ارباب ہنر جنگ جنس سے معذور ہیں ہم آل قریش بھیج ان کو جو ہیں رتبہ میں ہمارے ہمسر آپ کے حکم سے قریشی مجاہدین میں سے جب حضرت حمزہ دہلی و عبیدہ بن الحارث نے آگے بڑھ کے بدر آزمائی کی اس معذور قریشی سردار مشرکین اور اس کے ساتھیوں کی نجات جالبیہ و تفاخر نسلی و نسب کا چند ہی منٹ میں خون ان کا بہہ کر خاتمہ ہو گیا۔ یہ واقعہ ہجرت کے دوسرے سال کے اواخر کا ہے پھر بھی قریش اور عجازی باسندے تھے کہ چند ہی سال کے اندر اسلام کے بنیادی معجزات و توحید اور وحدت مسادات انسانی کی تعلیمات کی برکت سے قبائلی عصبیت نسلی برتری نجات و تفاخر نسب کے پرستاروں کی ٹاپلٹ گئی۔

نفس ہی وہوَالَّذِي أَنشَأَكُم مِّنْ نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ لَّعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ خدا نے مواعظ حسنہ و خطبات عالیہ میں بار بار ارشاد فرمایا کہ معیار عزت و تکریم حسن کردار و اچل صالح ہے نہ امتیاز رنگ و نسل و نسب۔ ہر انسان محض انسان ہونے کی حیثیت سے شرف انسانیت کا مستحق ہے خواہ تمدنی و معاشرتی و اقتصادی اعتبار سے کمتر ہو و لَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَفَرَّغْنَا عَلَيْهِم مِّنْ طِينٍ لَّيْسَ بِالْغُلَامَةِ أَعْمَارُ ہر بنی آدم عزت کا مستحق ہے كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ یعنی پیدائش کے اعتبار سے یہ قریشی گھرانے بغیر نبی کریم کی ولادت باسعادت کا شرف حاصل ہوا زمانہ قبل اسلام سے یک گونہ امتیازی حیثیت رکھتے تھے لیکن رسول کی رسالت و نبوت نہ قریشیوں اور ہاشمیوں سے مخصوص تھی اور نہ آپ کا خطاب کسی خاص خطہ زمین کے لوگوں سے تھا مخاطبت تَوَلَّيْنَاكُمْ آدَمَ الْقَافِلُ مِثْلُ نَوْرٍ بَشَرٍ سے تھی اور پروردگار عالم نے بھی آپ ہی سے یہ اعلان عام بھی کر دیا قُلْ يَٰ أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا یعنی اے رسول کہہ دیجئے کہ اے انسانو! میں رسول ہوں اللہ کا تم سب کی طرف چنانچہ قانون الہی کی جو مقدس اور بڑے نظیر کتاب آپ پر نازل ہوئی اسے تمام عالم کے لئے نصیحت فرمایا گیا۔ اِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ۔ بعثت عامہ کی بنا پر آپ نے روم و مصر و حبشہ و فارس و غیرہ کے بادشاہوں اور حکمرانوں کو اسلام کی دعوت دی اور قاصدوں کے ذریعہ فرامین نبوت بھیجے پھر آپ ہی کا یہ ارشاد بھی ہے :-

وَلَعِثْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَةً
 (مجھ سے پہلے) بنی خاص قوم کی طرف بھی جاتا تھا مگر میں عام انسانوں کے لئے بن کر بھی گیا ہوں۔

غرضیکہ آپ کی رسالت جب تکافؤۃ الدّاس یعنی کل نیر انسان کے لئے تھی جیسا ارشاد
بارئ تعالیٰ ہے وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ فِرَاسٍ قَوْمٌ وَخَانِدَانِ کے سلسلے امتیاز
وسیاوت کا موجب کیسے ہو سکتی ہے خصوصاً اس حقیقت کے اعتبار سے کہ آپ کے صلب
مطہر سے نسل نہیں چلی خالق اکبر نے اس حقیقت کی یوں وضاحت کی ہے وَمَا كَانَ مُحَمَّدٌ
أَبًا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ (اور محمد تمہارے
مردوں میں سے کسی ایک مرد کے بھی باپ نہیں ہیں لیکن اللہ کے رسول اور خاتم النبیین ہیں)

اس آیت شریفہ نے حتی طور سے فیصلہ کر دیا کہ سید الوجود علیہ الصلوٰۃ والسلام کو نسل اور خاندان کی نسبت سے نہیں بلکہ اسی منصب جلیل کی حیثیت سے تاقیام قیامت دیکھا اور سمجھا جائیگا جس کے لئے آپ کو خلق فرمایا گیا یعنی اللہ کے آخری رسول اور اشرف الانبیاء کی حیثیت سے آپ کسی ایک مرد کے نہیں بلکہ کل امت کے روحانی باپ ہیں اور آپ کی ازدواجی مہلات کل امت کی مائیں ہیں وَاَزْدِاجُکُمْ اُمَّهَاتُکُمْ اَنتُمْ اَبَآؤُکُمْ اِلَیَّ کِی بُعِثَ عَامَّةُ کَا قَاوُنِ قُرْآنِ بُعِیدَ سَیِّئِ کَا فِیضِ عَامِ سَیِّئِ کَسی فَانْدَانِ سَیِّئِ مُصَوِّصِ نَہِی۔

علامہ اقبالؒ نے ایک موقع پر نبوت محمدیہ کی غایت الغایات کے بارے میں کہا تھا:-

”نبوت محمدیہ کی غایت الغایات یہ ہے کہ ہیئت اجتماعیہ انسانہ قائم کی جائے جس کی تشکیل اس الہی قانون کے تابع ہو جو نبوت محمدیہ کو بارگاہ الہی سے عطا ہوا تھا بالفاظ دیگر یوں کہیے کہ بنی نوع انسان کو باوجود شعوب و قبائل اور انوان و السنتہ کے اختلافات کو تسلیم کر لینے کے انھیں تمام آلودگیوں سے منزہ کیا جائے جو زمان، مکان، قوم، نسل، نسب و ملک وغیرہ کے ناموں سے موسوم کی جاتی ہیں“

(اقبالؒ مکتوب بنام مولانا لدنی مرحوم)

مدینہ میں تشریف آوری کے بعد ہی جو سیاسی و ذہنیہ شہر کے سب باشندوں کے مابین مرتب کرایا تھا اس میں دوس و خراج انصاری قبیلوں اور قریشی اور دوسرے ہاجرین کے ساتھ یہودیان مدینہ کو حقوق و ذمہ داریوں میں برابر کا شریک کرتے ہوئے لکھا گیا تھا کہ اِنَیْہُوْدِیْنَ عَوَدَ اَمَّةٌ مَعَ اَلْمُؤْمِنِیْنَ نِیْرَ مَرَاتِکَہَا کَیْہُوْدِیْنَ اِیْنِیْ مَعَامَلَاتِیْنَ اَنَادَہِیْنَ اَوْرَ مُسْلِمَانِ اِیْنِیْ مَعَامَلَاتِیْنَ۔ لَیْہُوْدِیْنَ اَمَّا لَیْسَ لَیْسَ اَمَّا لَیْسَ لَیْسَ۔ بنی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کما اس طرح ہیئت اجتماعیہ انسانہ کی ابتداء فرمانے سے بلا امتیاز رنگ و نسل و بلا اختلاف قوم و قبیلہ اسلامی معاشرہ متکمل ہوا پھر آپ کے شاگرد صحابہ تھے جو تفاخر و نسب و نسل کی آلودگیوں سے منزہ ہو کر زبان حال سے کہتے تھے:-

فَجَعَلَ ہُوَ اَلْاِسْلَامَ وَاللّٰہَ وَاحِدًا وَاَوَّلٰی عِبَادِ اللّٰہِ ہَا اللّٰہُ مِنْ شُکْرِ
ہم اسلام کے فرزند ہیں اور خدا سکا ایک ہے اللہ کے بندوں میں اولی وہی ہے جو اللہ کا شکر کرتا ہے

ان صحابہ نے اپنی باری میں دوسری اقوام کو بھی ان آلودگیوں سے پاک کیا۔ عہدِ مدنی
دفاعی و عثمانی کے مبارک زمانوں میں یہ مجازی قریشی اور دوسرے عہدِ انشیدان عرب
توحید کے علمبردار اور وحدت و مساواتِ انسانی کے پرچمیں مبلغین کی حیثیت سے ملکِ شام
وروم و مصر و حبش و فارس و غیرہ پہنچے بغیر اسے آیتِ شریفہ لَبِطْرَقَرِہِ عَلٰی الدِّینِ کُلِّہِ
دینِ اسلام کی حیات بخش برکتوں سے ان قدیم اقوام کے فرسب و تہذیب و تمدن میں شرف
انسانیت کی نئی روح پھونک دی ہے۔

اس کی برکت تھی کہ صحرائے حجاز کی مہم
ہن گئی دہریہ جا کر جن آرائے بہار

آج کا انسانی شعور جو رنگ و نسل کے محدود نظریوں سے بلند ہو رہا ہے اور یہ مطالبہ
کر رہا ہے کہ کروہِ ارض کے بسے واسے سب انسانوں کا ایک ہی معاشرہ ایک ہی معاشی نظام اور
ایک ہی ضابطہ حیات و اخلاق بنانا چاہیے اسلامی نظریہ وحدت و مساواتِ انسانی کی اس میں
صاف جھلک نظر آتی ہے مگر وہ جو شمل مشہور ہے ہر کمالے راز والے ہی غیبِ بخوں نے وحدت
و مساوات کا سبق دنیا کو سکھایا تھا، تھوڑے ہی عرصہ بعد سیاسی منافقت میں ایسے بتلاہے
کہ رفتہ رفتہ عصیتِ جاہلیہ کی گھنگھور گھٹائیں ان پر اتنی چھائیں کہ خانہ جنگیوں میں خون کی ندیاں
بہہ گئیں سچ ہے وَبَلَدٌ اَلْوَحْدَانُ مَدَاوِلُہَا بَیِّنُ النَّاسِ (اور یہ دن کہ ان کو باری باری
لوگوں میں ہم بہلتے رہتے ہیں) عرب طبعاً سریع الغضب ہوتے ہیں اور جب معاملہ ذاتی عزت
شرف اور خاندان و قبیلہ کی حرمت و عزت کا ہو جلد مشتعل ہو کر تلوار سے فیصلہ کرنے پر تزل باتے تھے۔
اسرۃ الی السیف و احکم المیہ۔ عہدِ رسالت ہی کا واقعہ ہے کہ غزوہ بنی المصطلق کے موقع
پر کسی مہاجر نے کسی انصاری کی پیٹھ کو اتفاقاً دھکا لگا دیا تھا اس بنا پر لڑائی ہو پڑی دونوں اپنی
اپنی قوم کو پکارنے لگے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ہوئی آپ نے قبائلی عصیت کے
اس مظاہرہ کی شدید مذمت فرمائی صحیح مسلم کی روایت میں آپ کا یہ ارشاد منقول ہے کہ کوئی قوی
و خاندانی عصیت سے جدال و قتال کرے اور مارا جائے اس کی موت جاہلیت کی موت ہوگی۔
معلوم ہے انصاری اس دُخز و خزع قبائل کے تھے جو عربوں کی قحطانی یعنی یمنی شاخ سے تھے
اور مہاجر قریشی عدنانی شاخ سے ان دونوں شاخوں قحطانی و عدنانی میں حریفانہ چشم کشش شروع

ہی سے علی آئی تھی یہی کیفیت ان متعدد قبیلوں کی تھی جو ان دونوں شاخوں سے مستفزع ہوئے
مثلاً قحطانیوں میں بنو کلب و تنوخ و مالازد جو علاقہ شام میں آباد تھے لخم و مہدان و کندہ و نضج و غیرہ
عراق میں تھے ان کے آپس میں جلتی رہتی تھی مدانیوں میں درہڑے قبیلے ربیعہ و مضر ایک دوسرے
کے حریف تھے خود ربیعہ کے بکر و تغلب میں نصف صدی تک لڑائی ٹھنی رہی کہتے ہیں پچاس برس
میں ستر ہزار آدمی مارے گئے تھے۔ مضر کی نسل میں تمیم و کنانہ و غیرہ تھے قریش کنانہ ہی کی نسل تھے۔
رحمت مالین کا ہجرہ تھا کقبائلی عصبیت کو عصبیت اسلامیہ میں تبدیل کر کے تمام مسلمانوں کو واحد
قبیلہ میں متحد و منسلک کر دیا مگر بعض وقت پشتینی مخالفوں کی درمی جنگاریاں ہوا لگ کر بھڑک اٹھتیں۔
نبی صلعم کے بعض خطبات کے الفاظ سے مترشح ہے کہ آپ کو عربوں کی جہنت سے اندیشہ تھا کہ مبادا
خاندان جنگیوں میں پھر مبتلا ہوں۔ مشہور صحابی عقبہ بن عامرؓ لکھتی ہیں کہ روایت سے منقول ہے کہ ایک
مرتہ خطبہ میں صحابہ کو مخاطب کر کے فرمایا تھا کہ تمہارے بارے میں مجھ پر اندیشہ تو نہیں کہ شرک میں مبتلا
ہوئے مگر اندیشہ یہ ہے کہ تم دنیوی معاملات میں لڑنے جھگڑنے لگو گے جتنے الوداع کے یا دھکار عالم
موقع پر کہ اس کے چند ہفتے بعد آپ دنیا سے تشریف لے جانے والے تھے۔ اُمت کو دنیوی پیغام
سنا رہے تھے نصیحتیں اور وصیتیں کر رہے تھے اسی بات کو بلیغ الفاظ میں لوگوں کو ذہن نشین
کراتے ہوئے فرمایا تھا ”خبردار! میرے بعد تم کافروں کا سامل نہ کرے لکن لا تَجْعَلُوا بَعْدِي
كُفَّارًا کہ ایک دوسرے کی گردنیں کاٹنے لگو؟ آپ کی رحلت فرمائی کے پچیس برس بعد ہی
آپ کے محبوب نبھنے والا حضرت عثمان ذی النورینؓ کی نطلو مانہ شہادت کے سلسلے میں جس میں کہ
عراق کے قحطانی قبیلہ نضج کے الامشتر اور اس کے ساتھی مفسدین کا زیادہ ہاتھ تھا جو خانہ جنگیاں
جمل و صفین و نہرداں کی پیش آئیں تقریباً انہی ہزار کھڑگو ایک دوسرے کی گردنیں کاٹ کر فنا
ہو گئے یہ تعداد بکرہ تغلب کی پچاس سالہ مدت کی لڑائی کے مقتولین کی تعداد سے زیادہ ہے جس کا
نظاہرہ علوی مشکروں نے جن میں قحطانیوں کے مختلف قبائل کے لوگوں کی تعداد بیشتر تھی۔ تین
چار سال کی قلیل مدت میں حضرتین سے لڑ کر کہا تھا اس نضج میں پہلے قبیلے کی نبی برتری
اور دوسروں پر طعن بھی لوگ کرتے تھے کسی شاخ نے صاف کہہ دیا تھا اسے

دھی انقوم بنصر مد عیہ لیلحقہ بذی الحسب الصمیم
یعنی تم کا جھوٹا مدعی اس قوم کے دوسرے مدعی کا ساتھ دیتا ہے تاکہ اس کو صحیح نسب والوں سے چھپا دے

ابن الاسلام کا اب لی سواۓ اذا افتخروا بقیس اور تمہیں
مگر یہاں تو اسلام ہے اس کے سوا میرا کوئی جبکہ دوسرے لوگ قیس اور تمہی ہوئے پر
ہاں نہیں۔ فخر کریں۔

پنج ایلائے کے مشہور شاعر ابن ابی الحدید ہی کا قول ہے کہ آخر عہد علوی میں کوہ
کے مختلف قبیلوں، تہیم دربیہ و کندہ و نخج و غیرہ کی عصیت و حیت جاہلیہ کی یہ کیفیت تھی کہ عمومی
ساجھڑ اور قبیلوں کے افراد میں ہو پڑنا حمایت کیلئے اپنے اپنے قبیلہ کی رہائی پکارتے، لوگ
دور دور سے تنواریں سونت لیتے اور رفتہ پھیل جاتا فسل السیوف و تنویر الفتنہ (جزد ۲)
اللہ تعالیٰ کو مسلمانوں کی بہتری منظور تھی کہ ایسے نازک اور پُر آشوب زمانہ میں مدبر اعظم
امیر معاویہؓ کی سیادت و قیادت پر کل امت خوش دلی سے متفق ہو گئی، نام ہی اس سال کا
تمام الجہانت ترکھا گیا یعنی امت کے اتحاد و اتفاق کا سال، ان کے بین سالہ عہد خلافت
میں امت کا یہ اتحاد و اشتلاف برابر قائم رہا۔ امیر المومنین کے علمائے و مشفقانہ حکمت عملی
و تدبیر سے عصیت جاہلیہ کو سراٹھانے کا موقع نہ مل سکا کو فیول نے البتہ ان کی وفات کے
بعد انقلاب حکومت کے مقصد سے حضرت حسینؑ کو ذریعہ دیا ساکنہ کر بلا کے بعد باغیانہ شورش
کچھ عرصہ ہوتی رہی بالآخر امیر المومنین عبدالملکؑ نے اپنے زمانہ میں بغاوتوں کا استقبال
کر کے قومی قافلے کو جادہ تری پر بچھڑکا مڑن کر دیا۔ ان کے نامور فرزندوں کا عہد تو بلا شک و
شبہ اسلامی تاریخ کا سنہرا باب ہے۔ امت مسلمہ کو اس زریعہ عہد میں اقوام عالم پر غلبہ و تقویٰ
حاصل ہوا۔ اَنْتُمْ اِلَّا عُلُوْنَ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ کی بشارت پوری ہوئی۔ امیر المومنین اولیٰ
کے مبارک عہد میں تو کو باجنت ارضی کا سماں تھا۔ قصہ آدمؑ کے سلسلہ میں ارشاد ہوا ہے۔
اِقَالَتِ اَلْاَجْنَوةَ فِیْہَا وَاَلَا تُعْرِیْ (یہ قرار دیا ہے تیرے لئے کہ نہ بھوکا ہو تو اس میں
نہ تنگ) یہی حالت عوامی آسودگی کی عہد دہسری میں تھی اور یہی منشا کے شریعت بھی ہے
بقول علامہ اقبالؒ

کس نہ گرد و درجیاں محتاج کس نکتہ شرع میں این ست دہیں

یہ زمانہ چونکہ فتوحات عظیمہ کا تھا عسکری و انتظامی کل منصب پر صرف عرب ہی فائز تھے
غیر عرب قومیں جو اسلام میں داخل ہوئیں۔ ایک صدی کے اندر انھوں نے اپنی عددی قوت

علمی قابلیت ذہانت اور دیگر اوصاف کی بدولت اسلامی معاشرے میں یوں تو وہ بھی درجہ حاصل کر لیا تھا مگر مناصب حکومت سے محرومی کی بنا پر عام ناراضی دیکھنی ان میں پھیل گئی تھی جو محرک ہوئی عربوں کے خلاف شعوبہ تحریک کے قیام ہونے کی کیونکہ اس وقت عربوں کی شان پر دنی حاکموں کی سی تھی اور غیر عرب رعایا کی محکوموں کی سی۔ چنانچہ یہ کہتا غلط نہ ہوگا کہ اسی عرب و غیر عرب چمقلش میں قری و نسلی امتیاز کی باتیں پھر شروع ہوئیں متعدد اقوال بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عربوں اور قریش کی فضیلت میں منسوب کئے گئے۔ مثلاً مَنْ غَشَّ الْعَرَبَ لَعْنُ يَدْخُلُ فِيهِ مِنْهَا نَجَسٌ وَلَمْ تَنْتَلِهُ مَوَدَّتِي (ترمذی) جو عرب سے نفرت و دشمنی کرے وہ میری شفاعت میں داخل نہ ہوگا اور نہ میری دوستی کا شرف اسے ملے گا نیز یہ کہ محبت قریش کی ایمان ہے ان سے بعض کفر ہے محبت عرب کی ایمان ہے ان سے بعض کفر ہے (البہار) مَنْ أَهَانَ قُرَيْشًا أَهَانَ اللَّهُ (مسند احمد) جو قریش کی توہین کرے اللہ اس کو ذلیل و خوار کرے۔ عرب و غیر عرب کے قضیہ کے علاوہ اس زمانے میں عربوں ہی کے دو عدنانی قبیلوں ربیعہ و مضر کی باہمی عداوت نے ایسی شدت اختیار کر لی تھی کہ ایک دوسرے کی صورت دیکھنے کے بھی روادار نہ تھے ان واقعات نے اموی خلافت کی بنیادیں متزلزل کر دیں یہی زمانہ عباسی تحریک کے لئے جو بیس پچیس برس پہلے سے ممالک شرقیہ فراسان وغیرہ میں جاری تھی ہراساں کا رہا کیونکہ اس تحریک کا مقصد ایسے نظام حکومت کو بر وئے کار لانا تھا جس میں عرب و غیر عرب کا کوئی امتیاز نہ ہو حکومت کے عہدے اور منصب سب کے لئے یکساں کھلے رہیں اہلیت و قابلیت شرط ہو نہ قوم و نسب کا پاس دلی نظریہ عباسی مبلغین نے جو نقیب الہدیٰ کہلاتے تھے ہاشمیوں کی نسبی برتری ال محمد و اہلبیت کی وضعی حدیثیں پھیلانی شروع کیں مثلاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ارشاد منسوب کیا گیا اَفْضَلُ النَّاسِ نَسَبًا يَنْوُحُ اشْتَمُ شَعْرَ قُرَيْشٍ شَعْرَ الْعَرَبِ (تہمیں اعتدائق) یعنی انسانوں میں باعتبار نسب بنی ہاشم سب سے افضل ہیں پھر قریش پھر عرب میں۔ تحریک خفیہ طور سے پھیل چکی تھی کہ بنی ہاشم ہی کے ایک خرد زید بن علی بن جعفر نے بھانے اور منع کرنے کے باوجود امیر المومنین ہشام جیسے مقبول امام اموی خلیفہ کے خلاف اقدام خود کا کچھ ایسی غیر آال اندیشی کر دیا کہ مولانا روزم کا وہ مشہور شعر صادق آیا کہ

تایہ شغنی چون حسین اندر بلا

کو رکھ مانہ مرد در کربلا

خود بھی اور ان کے بعد ان کے بیٹے کی بھی گرفتار بلا ہوئے اور خاندان کے اور لوگ بھی بلا
 میں پھنسے عباسی تحریک کے قائد ابراہیم الامام گرفتار و محبوس ہو کر غیر طبعی موت مار گئے اس کے
 نتیجے میں ہی دن بعد عباسی پروگنڈے کا وہ سیاسی انقلاب برپا جس کے متعلق گورنر خراسان نصر بن
 سیار نے آخری اموی خلیفہ کو رپورٹ ارسال کرتے ہوئے اس مضمون کے اشتعار بھی لکھ دیے تھے
 کہ رات کے درمیان مجھے چنگاری نظر آ رہی ہے ممکن ہے بھڑک اٹھے کاش معلوم ہو جاتا کہ کبئی ٹہیتہ
 باگ رہے ہیں یا سو رہے ہیں۔ یہ چنگاری بھڑکی اور امویوں کا سیاسی اقتدار شکستہ میں ختم
 نہ رہتا سیاسی خلافت قائم ہوئی جس کے تیرہ چودہ برس بعد سے اولاد علی میں سے حسنی و حسینی طالبان
 خلافت کے خرد جوں کا تانا باندا کیا گیا ۳۵۰ھ سے ۳۵۵ھ تک دو سو برس کی مدت میں ۶۲ باغیوں
 نے علم بغاوت بلند کیا جن کے تفصیلی حالات کتاب ”تحقیق مزید“ میں ملاحظہ ہوں اکثر و بیشتر کام
 اہل بلاک ہوئے ان کی منفیت و نفقت میں حدیثیں وضع ہوئیں جن میں کہا گیا کہ مقتولین
 جہنم کے کھن اور جوشیوں جنت سے نازل ہوئیں اور ان کے جسم ان کی روحوں سے پہلے جنت
 میں جا پہنچے وغیرہ وغیرہ۔ لہذا بھی ان کے تجرہ زردیے گئے کسی کو شہید کہا کسی کو النفس الزکیہ
 ہر خلف ان کے خلیفہ وقت اور عمال خلافت کو محض اس لئے غائب و ظالم و جابر و فاسق
 بتایا گیا۔ قبیح اتہامات ان کی سیرت و کردار پر عائد کئے گئے کہ اپنے فرض نبوی کی ادائیگی
 یا انھوں نے بغاوتوں کا استقبال کر کے فتنہ کو دور کیا نظر دستور مملکت بحال کیا۔ یہ اقدامات
 باہدت کسی اصول اور سیاسی پروگرام سے تو نہ تھے حسب و نسب کی تعلیموں پر دار و مدار تھا۔
 ۲۰ اہل ماکامیوں کے مداوی کے لئے طرہ زاروں نے بعد میں سینکڑوں حدیثیں اور مہمل روایتیں
 بہرہ تری کی بنا پر ان کے حق و استحقاق کی وضع کیں کھوڑے سلسلے میں عجیب عجیب لکھتے تراشے گئے
 مذاہم نہیں بائیں وغیرہ بائیں کا امتیاز پیدا کیا گیا یہاں تک کہا گیا کہ قریشی گھرانہ کا غلام ہاشمی گھر نے
 کی آبرو کا ہم کف و ہمیں ہو سکتا العلم الشامی کے مولف نے بعض زیدیہ و تفضیلیہ کا یہ قول بھی لکھا
 کہ ہاشمیہ خاتون کا کسی غیر فاطمی کے عقد میں آنا موجب ہوگا ازہدیت کی ہتک حرمت کا۔
 جبہ دین عدل و مساوات و احکام شریعت میں فی ثنی باتیں پیدا کی گئیں مولانا نظام گنجوی مثنوی
 میں لکھتے ہیں آنحضرت معلوم کو مخاطب کر کے عرض کیا تھا کہ آپ اب دین کو ملاحظہ کریں یہاں ہیکل
 دین تراد رہے آرائش اندریئے آرائش و پیرائش اند

بتہ شد بسکہ بر و برگ دساز گر تو یہ مہینی نشنا مشیش باز
آرائش دین سے مراد بدعت و محدثات ہیں جو یہی اسی اغراض سے مذہب میں شامل کی گئیں
مثلاً درود میں "کمال محمد" کا ثمول غیر طہقانی ملت میں کفر کا مسئلہ یا حصول خلافت سے عرووی کی بنا پر
خلافت کے مقابل میں امامت کا نظریہ اذان کے الفاظ میں فقرات کا اضافہ اور چوتھے ضعیف کو
خلیفۃ مولا فصل کہہ کر تینوں خلفائے راشدین کو بر ملا غاصب کہنا اور جزو دین سمجھنا تحفیت
پرستوں میں جو مملوکہ مولانا روم کو بھی لطیف پیرا یہ بھی کہنا پڑا ہے

دیج خر ساجد نہ دیدم ہمیش خر آدمی زین غصے شد از خر ہتر
مگر باوجود اس غلو کے جو ہاشمیوں کی نبی فضیلت اور سلی امتیاز کے بارے میں وضعی
حدیثوں میں کیا گیا سانوں صدی ہجری تک کسی صحیح النسب ہاشمی نے خواہ عباسی و جعفری و عقیلی ہوں
یا علوی و حنی و حسینی نہ سیادت نبی کا ادعا کیا نہ اپنے کو نسبائید کہا اور نہ آج تک عرب ممالک
میں کوئی ہاشمی حنی و حسینی اپنا مادری زبان کے لفظ سید کو اظہار و نسب میں استعمال کرتا ہے نہ اپنے
منہ سے اپنے کو سید کہتا ہے نہ اپنے نام کے ساتھ لفظ سید لکھتا ہے۔ دوسروں کے لئے احتراماً
یہ لفظ محترم و محترمی کی جگہ البتہ استعمال ہوتا ہے غیر فلسفوں کے ناموں میں بھی مسی کی جگہ بالعموم
مستعمل ہے جیسے سید جواہر لال مہر دیا سید جواہر لال مہر دیا سید جواہر لال مہر دیا سید جواہر لال مہر دیا
یہ مدلی و گورنری کے مناصب جلیلہ پر فائز تھے اپنے قلم سے نام "عبدہ محمد الحسینی لکھتے سید نہ لکھتے تھے
ان کے فرزند کی ہر میں "فتیہ ابو الحسن بن محمد الحسینی" الفاظ گندہ تھے لفظ سید شامل نہ تھا۔

عرب قبائل میں لفظ شریف و سید کے استعمال کے تاریخی حالات پسین کرنے کے ساتھ غیر عرب
ممالک خصوصاً ہندوستان میں ان الفاظ کا استعمال کب سے کن حالات میں ہو جس سے شریف و غیر شریف
سید و غیر سید کی تفریق پیدا ہو کر ذاتیں بن گئیں ان سب مباحث پر یہ کتاب مشتمل ہے جو بحث محقق علمی و
تاریخی ہے کسی گروہ و خاندان کی نبی سیادت و شرافت سے اس بحث کا کوئی تعلق نہیں نہ اسال سید
می شوم "حضرات کے اعداد سے کوئی تعلق ہے نہ ان اشخاص کے انساب کی تعلق سے جو پاکستان
بننے سے پہلے ایسے دیے تھے یہاں اگر "کیسے کیسے" ہو گئے۔

سید

اہل عرب نے اپنی زبان کے اس مشہور لفظ سید کو نہ کبھی نسب و قومیت کے اظہار میں استعمال کیا اور نہ کوئی عرب و قریشی قبیلہ و خاندان سید کہلایا۔ سادات سود و سیدلہ کے معنی مجد و شرف کے ہیں۔ سید واحد ہے سادات جمع اور سادات جمع الجمع۔

لفظ سید کا صحیح مفہوم ہماری زبان میں مردار، مربراہ، مالک و آقا، مخدوم و محترم الفاظ سے ادا ہوتا ہے اور مسٹر و محترمی کا سید و سیدی سے۔ غیر قوم و غیر مسلم اشخاص کو اہل عرب مسٹر اور محترم کے معنی ہیں سید کہتے ہیں۔

عرب قبیلے و خاندان

عرب قبائل عدنائی ہوں یا قحطانی از روئے تحقیق سیدنا اسماعیل علیہ السلام کی نسل ہیں۔ ہمدرد زمانہ بے شمار قبیلوں اور خاندانوں میں متفرع و منقسم ہو کر اپنے اپنے مورثہ قبیلہ و خاندانوں کی نسبت سے موسوم رہے جیسے فہر مقلب بہ قریش کی اولاد قریشی، ہاشم بن عبد مناف کی ہاشمی و قس علیٰ ہذا۔

ظہور اسلام کے بہت پہلے سے قبیلہ قریش کے چھوٹے بڑے ہیں خاندان تھے جو اپنے مورثوں کے نام سے موسوم تھے ان میں قریشی خاندانوں میں یہ دس زیادہ ممتاز و معروف تھے یعنی بنی ہاشم، بن عبد مناف، بن قصی بن کلاب کی اولاد، بنی المیثمہ (امیثمہ بن عبد شمس بن عبد مناف کی اولاد)، بنی نوفل (نوفل بن عبد مناف بن قصی کی اولاد)، بنو عبد الدار (عبد الدار بن قصی بن کلاب کی اولاد)، بنو اسد (اسد بن عبد العزیٰ

بنو غوثی جیسے یوں کالیڈر جوان کے دنیاوی معاملات کا ہنرم تھا البتہ السید کہلاتا تھا یہ منصب بھی متواتر نہ تھا بنو قضاہ مبنی قبیلہ مانک بن حمیر کی نسل سے تھا اور بنی سے لڑ کر ملک شام میں مسکن گزریں تھا ان میں ایک شاخ کلاب بن دبرہ کی تھی۔ اس کے دس گھرانے تھے جن کے نام اسد، ثعلبہ، اذنب اور بیتہ وغیرہ تھے سید بھیڑیے کو کہتے ہیں (السید - الذنب - نیز السیدانہ بھی اسی معنی میں ہے اور بھیڑیے کی مادہ کو السیدہ کہتے ہیں۔ الخجد) جانوروں کے نام پر عرب جاہلیہ میں نام رکھنے جلتا تھے مگر لفظ السید سے اس نام کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

بن قُصی بن کلاب کی اولاد (دوسرے پانچ خاندان قُصی بن کلاب بن مُرقہ کے چچوں کی اولاد میں بنو تیممؓ (خاندان حضرت ابوبکر الصدیقؓ) بنو محرز و تمیمؓ (خاندان سیف اللہ حضرت خالد بن الولیدؓ) بنو عشدیؓ (خاندان حضرت عمر فاروقؓ) بنو جحج (خاندان حضرت عثمان بن مظعونؓ) اور بنو سہمؓ (خاندان حضرت عمرو بن العاصؓ فاتح مصر تھے) بقیہ دس قریشی گھرانے عامر بن لوی اور اس کے بھائیوں دہوالم کی اولاد سے تھے۔ ذیل کے شجرے سے قریشی خاندانوں کے انساب کا مجمل حال معلوم ہو سکے گا (جو اگلے صفحے پر درج ہے)

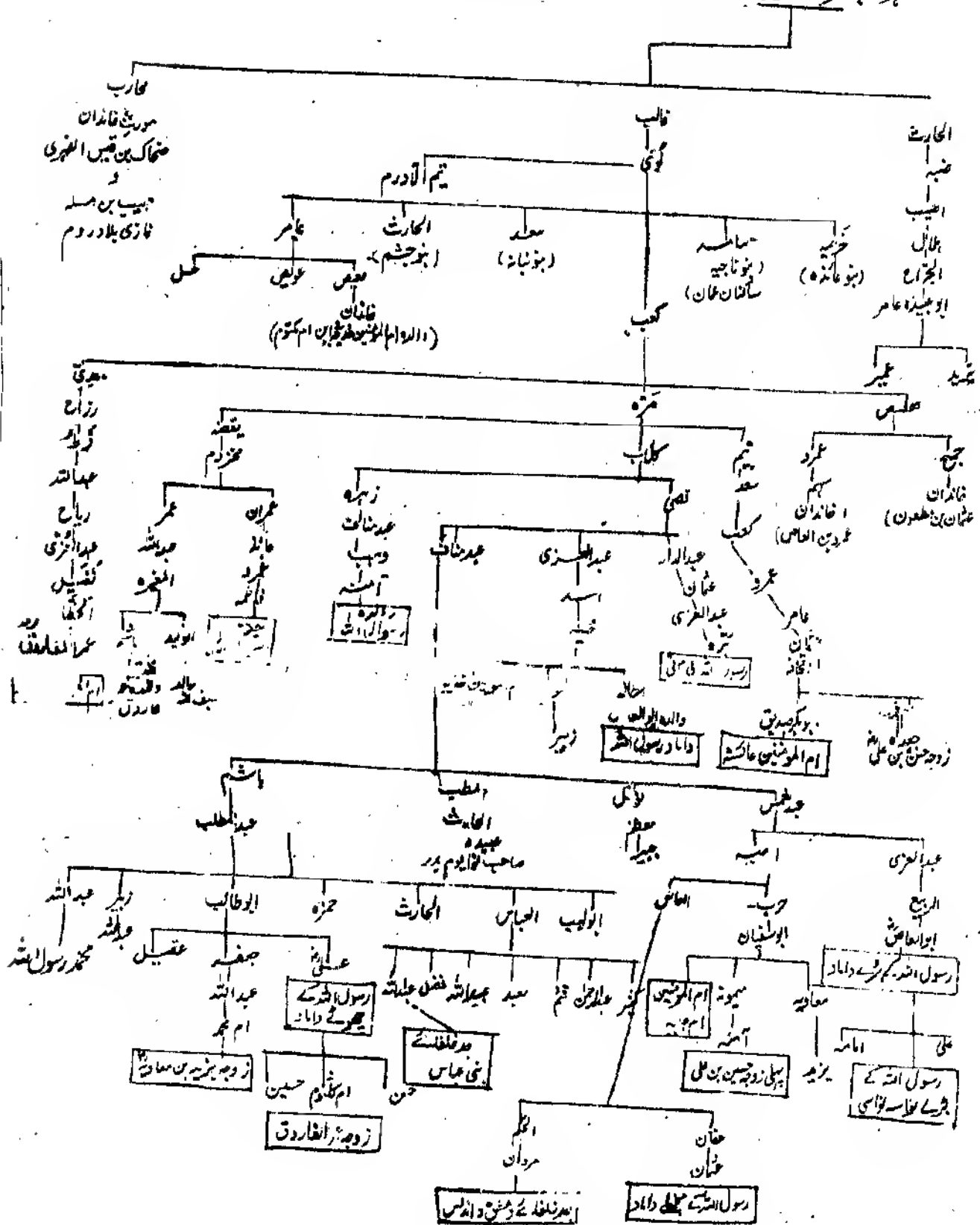
قریشی گھرانے

قُصی بن کلاب جیسا مندرجہ شجرے سے واضح ہے ہاشمی و اموی داسدی وغیرہ خاندانوں کے جدا علی تھے ان کا زمانہ تقریباً ڈیڑھ ہزار برس پہلے کا ہے۔ مکہ میں جس شہری جمہوریت کی بنیاد انھوں نے ڈالی تھی اس کے مذہبی و عدالتی و جنگی معاملات اور انتظامات کے چودہ عہدے تھے جو مذکورہ بالا دس قریشی خاندانوں میں منقسم تھے مثلاً بنی ہاشم کے سپرد ستابہ و عمارہ کے عہدے تھے یعنی حاجیوں کے لئے ہم رہائی آب اور خاندان کعبہ کی درستی کے انتظامات۔ ظہور اسلام کے وقت حضرت عباسؓ بن عبد المطلب ان خدمات کو انجام دیتے تھے۔ حضرت عمر الفاروقؓ کے خاندان بن عدی کے ذمہ نزاعی معاملات کے تصفیے اور سفارت کی خدمات تھیں ان کے دادا نفیل بن عبد العزیٰ سے قریش اپنے نزاعی معاملات فیصلہ کرتے تھے۔

<p>نفیل بن عبد العزیٰ و کان یفصا کم الیہ قریش (کتاب نسب قریش ص ۳۳)</p>	<p>نفیل بن عبد العزیٰ۔ قریش ان سے مقدمات کا فیصلہ کرتے تھے۔</p>
--	---

سفارت کی خدمات حضرت عمر الفاروقؓ ظہور اسلام کے زمانہ تک انجام دیتے رہے۔ امتیاق کا عہدہ بنی تیمم میں تھا یعنی خوں بہا اور مالی تادان کا انتظام جو اس زمانہ میں حضرت ابوبکر صدیقؓ انجام دیتے تھے۔ جنگی عہدوں میں بڑا عہدہ قریش کے قومی نشان کی علم برداری کا تھا جو العقاب کہلاتا تھا یعنی بحالت جنگ سب قریشی خاندان قومی نشان کے علم بردار کی قیادت میں مجتمع ہوتے تھے۔ یہ عہدہ بنی امیہ میں متواتر تھا۔ حرب بن امیہ کے بعد حضرت ابوسفیانؓ بن حرب قریش کے قائد تھے۔ دیگر خدمات دوسرے خاندانوں کے سربراہ انجام دیتے تھے اور یہ سب قریشی سردار دوسرے اپنے اپنے خاندانوں کے سید کہلاتے

فهرتقب قریش بن مالک بن النضر بن کنانہ بن خزيمة بن مدركة بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان



تھے نسب و قومیت کا اظہار ان کی خاندانی نسبت سے ہاشمی و اموی قبیلہ و مخزومی و ہاشمی وغیرہ سے ہوتا تھا۔ یہ سب قریشی خاندان تعلقات مناکحت و مصاہرت میں ایک دوسرے کے ساتھ اس درجہ مربوط و منسلک تھے کہ ہاشمیوں کے نام مخزومی و زہری اور مخزومی و زہری کے ہاشمی۔ انصاری اور دیگر عربی قبائل سے بھی رشتے ناستے قدیم الایام سے چلے آئے تھے۔ بنی ہاشم اور بنی امیہ تو دو حقیقی بھائیوں کی اولاد ہیں، ان کے آپس میں بیاہ شادی کے حالات بھی مشہور و معروف ہیں دوسرے قریشی و انصاری خاندانوں کی باہمی قرابتوں کی تفصیلات کتب انساب میں بالتصریح موجود ہیں۔ حضرت خالد بن الولید سیف اللہ نسباً مخزومی تھے ان کے خاندان کی ایک شاخ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دادی فاطمہ بنت عمرو تھیں اور آپ کی دو پھوپیاں بھی اسی خاندان میں بیاہی گئی تھیں جن سے اولاد بھی تھی۔ آپ کے بڑے چچا زبیر بن عبد المطلب کی زوجہ بھی مخزومیہ تھیں اور ابوطالب نے اپنی ایک بیٹی اسی مخزومی گھرانے میں بیاہ دی تھی۔ حضرت عمر الفاروقؓ کی والدہ خنثہ بنت ہاشم بن المغیرہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دادی فاطمہ بنت عمرو دو حقیقی بھائیوں یعنی عبد اللہ و عمران فرزند ان مخزوم کی پردتیاں تھیں نیز حضرت عمرؓ کے دادا نفیل بن عبد العزیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوتیلے دادا الفضل بن ہاشم بن عبد مناف آپس میں اخیانی بھائی تھے۔ (کتاب نسب قریش ص ۷)

قریشی سادات

قریشی خاندانوں کے سربراہ اور ممتاز اشخاص عبد جاہلیہ ہویا زمانہ اسلام سید کہلاتے تھے اسی طرح انصاری اور دوسرے عرب قبیلوں کے سردار و سربراہ بھی اپنے اپنے قبیلہ کے سید تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا عبد المطلب جو قریش میں درجہ امتیاز رکھتے تھے۔ سردار قریش کہلاتے تھے۔

فکان عبد المطلب سید قریش فی
عصرہ | اذ من نسب قریش ص ۷
عبد المطلب اپنے زمانہ میں قریش کے
سردار تھے۔ | ابو سفیان بن حرب اموی کی سیادت کے بارے میں ابو
الحمد ید شایع منج البلاغہ

ہی فرماتے ہیں:-

<p>وہ یعنی ابوسفیانؑ اپنے زمانہ میں تمام قریش کے سردار تھے۔</p>	<p>ہو سید قریش کہلانی زمانہ (ج ۳ ص ۳۲)</p>
---	--

مخبر ہی خاندان قریش کا مقتدر خاندان تھا۔ ہشام بن العفیرہ مخبر ہی اور اس کے بیٹوں کی سیادت و سرداری کا شہرہ مکہ میں تھا۔

<p>ہشام اور اس کے بیٹوں کا شہرہ اور مذکورہ عالی مکہ میں تھے اور ہشام اپنے زمانہ میں قریش کا سردار تھا۔</p>	<p>وکان له شام ونبه صيحه بمكة و وذكر عيال وكان هشام سيد قریش في دهم (کامل ابن البرص ص ۳۳)</p>
--	---

بنو تیم یعنی خاندان حضرت ابو بکر صدیقؓ میں عبداللہ بن جعدان جو رشتہ میں حضرت صدیقؓ کے چچا ہوتے تھے اپنے زمانہ میں قریش کے بڑے دریا دل اور ہر دلعزیز سردار تھے:-

وکان عبد اللہ بن جعدان سید قریش فی الجاہلیۃ

(کتاب نسب قریش ص ۲۹)

ان ہی عبداللہ بن جعدان کے گھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تایا زبیر بن عبد المطلب کی تحریک پر مطلق الفضول کا مشہور تاریخی معاہدہ ہوا تھا اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اپنے تایا کے ساتھ موجود تھے۔ آنحضرت کے ان ہی تایا زبیر نے آپ کی پرورش کی تھی۔

یہی چند مثالیں اس امر کی وضاحت کے لئے کافی ہیں کہ قبیلہ و خاندان کے سربراہ و سردار سید کہلاتے تھے۔ اور یہ تخصیص کچھ قریشی خاندانوں ہی کی نہیں تھی بلکہ عربی قبیلہ کا سربراہ خواہ انصاری ہو یا کسی دوسرے عرب خاندان کا اپنے منصب سربراہی و سرداری کے اعتبار سے سید کہلاتا تھا اس کی مثالیں اپنے مقام پر آگے آتی ہیں۔

یہود و نصاریٰ جو جریمہ نسے عرب میں صدیوں سے آباد تھے مادر ہی زبان ان کی بھی عربی تھی ان کے سردار و سربراہ بھی سید کہلاتے تھے بلکہ بخران کے نسخہ عربی عیسائیوں کے

لے عبداللہ بن جعدان کی غاوت و بخشش و عطائے بہت سے واقعات کتب تاریخ و تذکرے میں جا بجا ملتے ہیں حضرت صہیب بن سنان ردی کو جو بآنزبن قاسط کی لیل سے تھے اور ردیہ بن عامر بن عامر کے تھے۔

نیکوئے ان کے مالک سے خرید کر آزاد کر لیا تھا۔ واقعہ ظہر یا سرام سے پہلے کا ہے۔

یہاں سرداری کے تین جہدے تھے یعنی اسقف (یعنی سردار) العاقبت (امور داخلہ کا) جہدہ (جہدہ) اور السید جو امور خارجہ کا منظم تھا یعنی :-

وسوالذی یدبر امور ہم الخارجیۃ
وینتولی امور العلاقات بینہم و بین
القبائل الاخری۔ (بخاری اسلام ص ۱۸)

اور وہ (یعنی السید) ان کے امور خارجہ جہدہ
کی تدبیر کرتا اور دوسرے قبائل کے اور ان
کے مابین معاملات کا بھی۔

یہ بخاری عیسیٰ السید جس کا نام الایم تھا بخاری وفد کے ساتھ بارگاہ نبوت میں
حاضر ہوا تھا اور یہاں سے گریز کر کے معاہدہ کیا تھا جس کی تفصیلات کتب سیرت تاریخ میں
مذکور ہیں۔

آیات قرآنی میں سید کا مفہوم

قرآن شریف کی ان تین آیات میں لفظ سید آیا ہے اور سردار و آقا ہی کے معنی و مفہوم میں
آیا ہے۔ سب وقومیت کے لئے ہرگز نہیں :-

(۱) اِنَّ اللّٰهَ یُبَشِّرُ رَیْحَ یَعْنٰی مُصَدِّقًا
بِکَلِمَہٖ مِّنَ اللّٰهِ وَ سَیِّدًا وَ حَصُوْرًا
عَرَبِیًّا مِّنَ الصّٰلِحِیْنَ ۝

(سورہ آل عمران آیت ۶۸)

(۲) یَوْمَ تَقْلُبُ وُجُوْهُہُمْ فِی النَّٰرِ
یَقُوْلُوْنَ یٰلَیْتَنَا اَطَعْنَا اللّٰهَ
اَطَعْنَا الرَّسُوْلَ ۝ وَاَقَالُوْا رِیْثَنَا
اِنَّا اَطَعْنَا سَادَہٗمَ وَ کِبَرَاۤءَنَا
فَاَضَلُّوْنَا السَّبِیْلَ ۝

(الاحزاب آیت ۶۷)

(۳) فَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَ قَدْ تَقْبِضُہُ
مِنْ دُبْرِہٖ اَلْفَیَّا سَیِّدَہَا الَّذِیْ لَا یَاۤءُ
(سورہ یوسف آیت ۲۵)

جس دن کہ ان کے (کتاب کے) چہرے آگ میں
سیاہ ہو جائیں گے وہ کہنے لگیں گے کاش ہم نے
اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی ہوتی اور
وہ یہ کہیں گے کہ اے ہمارے پروردگار ہم نے
اپنے سرداروں کا اور اپنے بڑوں کا کہا مانا
انہوں نے ہم کو راہ سے بھٹکا دیا۔

اور دونوں دوڑے دروازے کو اور (دھوکے
نے) چیر ڈالا اس کا کرتی پیچھے سے اور دونوں مل
گئے اسے منافق (آقا) کو دروازے کے پاس۔

پہلی دو آیتوں میں سید اور سادات کے معنی سردار کے ہیں اور آخری آیت میں سیدھا سے مراد اس کے آقا (خاوند) سے ہے۔ ان تینوں آیتوں کے سوائے کلام اللہ میں اور کہیں یہ لفظ نہیں آیا۔

کلام نبوی میں سید کا مفہوم

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات میں لفظ سید سردار و سربراہ ہی کے معنی و مفہوم میں آیا ہے نسب و قومیت کے لئے ہرگز نہیں۔ چند مثالیں کلام نبوی کی پیش کی جاتی ہیں۔ (۱) حضرت سعد بن معاذ انصاری اپنے قبیلہ اوس کے سردار تھے سید اوس کہلاتے تھے (الاصابہ و انساب الاشراف) نیز صحابی جلیل تھے ان کے قبیلہ اوس کی طبعی عہد جاہلیہ سے بنی قرظہ یہود سے تھی۔ غزوہ خندق کے زمانہ میں یہود نے خطرناک سازش اور غداری کی تھی۔ سزا اور سرزنش کے لئے ان کا محاصرہ کیا گیا تھا مجبور ہو کر اپنے حلیف قبیلہ اوس کے سردار حضرت سعد انصاری کو اپنے معاملہ میں حکم مان لیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی قبول فرمایا۔ حضرت معاذ جب یہود کی قسمت کا فیصلہ کرنے کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں آ رہے تھے آپ نے صحابہ سے فرمایا:-

قوموا الی سیدکم او خیرکم۔
اپنے سردار یا اپنے سے بہتر کی
رجوع بخاری ج ۳ ص ۵۲ پذیرائی کرو۔

(الاصابہ و دیگر کتب -)

(۲) حضرت قیس بن عاصم بن سنان بن خالد بن مغیرہ قرظی عرب تھے بعد فتح مکہ وفد تبیم کے ساتھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر اسلام قبول کیا۔ آپ نے ان کے متعلق فرمایا تھا:-

سید اہل الدیر (العارف ص ۱۳ والعقد الفرید ج ۲)

یعنی اہل بادیہ کے سردار۔ مورخین نے ان کے بارے میں یہ الفاظ لکھے ہیں کلان شریفاً سیداً یعنی وہ معزز سردار تھے۔

(۳) غزوہ جین میں ہوازن و ثقیف قبائل کے تیر اندازوں نے بڑی شدت سے جنگ آزمائی کی تھی ان ہی میں بنی کثہ کا ایک بہادر جوان الجلاح نام بے جگری سے لڑ کر

مارا گیا تھا ابن جریر طبری کا بیان ہے کہ :-
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 حین بلغه قتل المجروح قتل الیوم
 سید شباب ثقیف
 (طبری ج ۱ ص ۱۳۱)

جب المجروح کے قتل ہو جانے کی اطلاع رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی آپ نے فرمایا
 آج ثقیف کے جوانوں کا سردار قتل ہو گیا۔

(۴) حضرت بشر ابن البراء بن معرور انصار کے بنی سلمہ میں سے بدری صحابی تھے۔
 یہی وہ انصاری صحابی تھے جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سب سے اول
 کعبہ کے رخ سے نماز ادا کی تھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی سلمہ سے پوچھا تھا مَنْ سَیِّدُ کَعْبَةٍ؟
 یعنی (تمہارا سردار کون ہے) لوگوں نے جَدِ بن قیس کا نام لیا جن کی طبیعت میں بخل سا
 مادہ تھا آپ نے فرمایا :-

سَیِّدُ کَعْبَةِ الْأَبِیضِ الْجَعْدِ بَشَرُ
 بن البراء۔
 (النسب الاشراف بلا ذری ج ۲ ص ۲۴۶)

خیر کہ ایک یہودیہ نے جو مسموم گوشت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
 ہدیہ پیش کیا تھا آپ نے دہن مبارک میں لے کر تھوک دیا تھا حضرت بشر نقہ نکل گئے تھے۔
 یہی سبب اُن کی موت کا ہوا تھا۔

(۵) صحیح بخاری میں ایک باب ہے "العبد سأل فی مال سیدہ لا وتسب
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم السال إلی السید (ج ۲ ص ۲۲۲) یعنی غلام اپنے آقا
 کے مال میں چرواہا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مال کو سردار کی طرف منسوب کیا ہے
 اس حدیث کے مضمون میں لفظ سَیِّد جو متعدد بار آیا ہے وہ سردار کے معنی میں آیا ہے۔
 (۶) غزوہ اُحد میں حضرت حمزہ بن عبد المطلب عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بڑی جانبازی سے تیغ زنی کر کے
 شہید ہوئے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں سَیِّد الشہداء فرمایا اور اسد اللہ (شیر خدا) کا لقب دیا :-
 وَلَقَبَهُ النَّبِیُّ صلی اللہ علیہ وسلم
 اسد اللہ وسمّا سَیِّدَ الشَّہِدَاءِ
 (الاصحاب ج ۳ ص ۳۵۴)

انھیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شیر خدا
 کا لقب دیا اور سَیِّد الشہداء سے
 موسوم کیا۔

کلام الہی کی طرح کلام نبوی میں سید سردار و سربراہ و آقا ہی کے معنی میں آیا ہے۔
کسی فائدان یا کسی شخص کے اظہار نسب و قومیت میں ہرگز نہیں۔

اقوال صحابہؓ سید کا مفہوم

۱۔ ابن جریر طبری نے سردار قریش ابوسفیانؓ کے قبل فتح مکہ تجدید معاہدہ
صلح حدیبیہ کے سلسلے میں مدینہ آنے کی جو روایت درج کی ہے اس میں بیان ہوا ہے
کہ حضرت علیؓ نے اثنائے گفتگو میں ان سے کہا تھا کہ میں نہیں جانتا تمہارے مفید مطلب کیا
بات ہو سکتی ہے لیکن تم بنی کنانہ کے (یعنی قریشی و غیر قریشی عربوں کے) سردار ہو کھڑے
ہو کر اعلان کر دو کہ صلح قائم ہے۔ حضرت علیؓ کی گفتگو کا یہ فقرہ نقل ہوا ہے۔
ولکنک لسید بنی کنانہ | لیکن تم بنی کنانہ کے سردار ہو
(طبری ج ۳ ص ۲۲۵ دجاء السید ص ۲۲۵)
(دیگر کتب)

۲۔ خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر الصدیقؓ نے رومی عیسائیوں کی
دشمن اسلام زبردست طاقت کے مقابلہ میں جب مجاہدین اسلام کے دستے بھیجنا
شروع کئے قیس بن حبیرہ بن مکتوح المرادی بھی اپنے قبیلے کے غازیوں کے ساتھ
حضرت موصوف کی خدمت میں آئے وہ حرب و ضرب کے ماہر شجیع و بہادر تھے حضرت
صدیق اکبرؓ نے اثنائے گفتگو میں ان سے فرمایا۔

انک شرف باس سید مجرب | تم تو شریف و بہادر سردار ازمودہ کار ہو۔
(فتوح الشام از روی مخطوطہ مطبوعہ کلکتہ ۱۸۵۲ء)

۳۔ امیر المومنین عمر فاروقؓ اپنے عہد خلافت میں حضرت عباسؓ بن عبد المطلب عم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوسفیانؓ سردار قریش کا اکرام کرتے گتے پر
اپنے پہلو میں جگہ دیتے۔

وکان عمر بن الخطاب یفرش لہ | حضرت عمر بن الخطاب کے زمانہ خلافت میں
فرش فی بیتہ فلا یجلس علیہ | ان کے گھر میں نشست کے لئے فرش بچھایا
احد الا العباس بن عبد المطلب | جانا اس پر سوائے حضرت عباس بن

والبوسفیان بن حرب۔
(العقد الفريد ج ۲ ص ۲۹۴)

عبد المطلب اور حضرت ابوسفیان بن حرب
اور کوئی نہ بیٹھتا تھا۔
ابوالمجہم بن حذیفہ العدوی نے جو حضرت عمر کے قبیلے کے تھے ایک مرتبہ جب یہ کہا
تھا کہ ہم کو بنو عبد مناف سے توقع کسی راحت کے پہنچنے کی نہیں حضرت عمرؓ نے اس پر فرمایا:-
هَذَا عَمْرٍو رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَهَذَا سَيِّدُ قُرَيْشٍ
(شرح ابی الحدید ج ۳ ص ۳۸)
یہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا ہیں
(یعنی حضرت عباسؓ) اور یہ سردار قریش
ہیں (یعنی حضرت ابوسفیانؓ)

۴۔ احف بن قیس مشہور تابعی اپنی قوم کے وفد کے ساتھ بصرے سے امیر المومنین
عمر الفاروقؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے وہ اپنی قوم کے سردار (سعید) تھے ابالیان
بصرہ کے معاملات میں کرتے ہوئے ایسی فصیح و بلیغ تقریر کی کہ امیر المومنین نے
سکر فرمایا:-

هَذَا وَاللَّهِ السَّيِّدُ هَذَا
وَاللَّهِ السَّيِّدُ
(العقد الفريد ج ۱ ص ۱۹۱)
یہ شخص واللہ سردار ہے یہ شخص واللہ
سردار ہے۔

ان ہی احف کو امیر المومنین نے چاد خراسان پر متعین کیا تھا جہاں خدمات لائقہ
انجام دیں ان کے دوسرے کوئی عزیزوں کو جو اپنی قوم کے اکابر میں سے تھے ابن حنیہ نے
کہا ہے سَيِّدُ هَمْدَانَ الْكُوفَةِ (المعارف ص ۱۸)

۵۔ حضرت ابی بن کعب انصاریؓ کا تب وحی اور سابقون الاولون میں سے تھے۔
خلافت فاروقی میں جب ان کی وفات ہوئی امیر المومنین نے فرمایا تھا:-

الْيَوْمَ مَاتَ سَيِّدُ الْمُسْلِمِينَ
(المعارف ص ۱۱۳)
مسلمانوں کے سردار کی آج وفات ہو گئی۔

۶۔ حضرت بلال بن رباحؓ نبیؐ جشی تھے اور ایک قریشی کے غلام بھی ان کا آقا
اسلام قبول کرنے کی وجہ سے انھیں سخت اذیتیں دیا کرتا تھا حضرت ابوبکر الصدیقؓ نے
رقم ادا کر کے انھیں بھی آزاد کرادیا تھا امیر المومنین عمر الفاروقؓ نے ایک مرتبہ فرمایا تھا:-
ابوبکر سَيِّدُنَا وَاعْتَقَ | ابوبکر ہمارے سردار تھے اور انھوں نے

سیدنا سید بلال۔ ہمارے (دوسرے) سردار کو آزاد کرایا

(صحیح بخاری والفضل لفرد ج ۵۷) تھا۔ اس سے مراد حضرت بلال رضی اللہ عنہ ہے۔

۷۔ عیسیٰ بن اخطب بن النضیر بنو قریظہ یہود کا سردار تھا اس کی دختر صفیہ بنتی قیدیوں میں شامل ہو کر آئیں حضرت وحیہ رضی اللہ عنہا کی کے حصہ میں دیدی گئیں اس پر ایک اور صحابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا۔

یا نبی اللہ! أعطیت دحیہ صفیہ یا نبی اللہ! صفیہ بنت حنی بنو قریظہ و بنت عیسیٰ سیدنا بنتی قریظہ النضیر کو عطا فرما دیا ہے مگر وہ تو آپ کے سوائے لا تصلح الا لك (صحیح بخاری ج ۵۷) کسی اور کے شایاں نہیں۔

اسی طرح اور متعدد اقوال صحابہ کرام کے کتب سیرہ و تاریخ میں جا بجا ملتے ہیں جن میں ان حضرات نے اپنی مادری زبان کے اس لفظ سید کو اس کے اصلی اور صحیح مفہوم یعنی سردار و سربراہ و مالک و آقا کے معنی میں استعمال کیا ہے، اظہار نسب و قومیت میں کبھی نہیں۔

لفظ سید شعرائے عرب کے کلام میں

ہر زبان کے کسی لفظ کے صحیح مفہوم اور استعمال کے لئے اس زبان کے مستند شعرا کے کلام سے سند لی جاتی ہے۔ عرب شعراء کے کلام میں لفظ سید سردار و سربراہ و مالک و آقا ہی کے معنی میں استعمال ہوا ہے قومیت و نسبیت کے اظہار میں کبھی نہیں۔ چند شائیں اس کی بھی ملاحظہ ہوں۔

حماسہ (ابی تمام) کا مشہور شعر ہے۔

اذا سید منا خلا قام سید
قوول لما قال الکرام فحول
جب کوئی سردار ہم میں سے گزر جاتا ہے
اور وہ وہی باتیں کرتا ہے جو پہلا سردار
تو دوسرا سردار اس کی جگہ کھڑا ہو جاتا ہے
کیا کرتا تھا۔

۸۔ شہرہیں حبیب المومنین القدی باللہ عجائی سریرہ آرائے خلافت ہوئے الشریف ابو جعفر بن ابی موسیٰ الحبلی نے بیعت کرتے وقت حماسہ کے اسی شعر کا پہلا مصرعوں پڑھا اذابتہ مناسقی تمام سید دوسرا مصرعہ اس وقت انھیں یاد نہ آیا۔ (بقا یا صفحہ ۲۷ پر)

۲۔ المفضلیات (المفضل الضبی) کا یہ شعر لفظ سید کے صحیح مفہوم میں ہے۔

یا سید اما انت من سیدی مؤطا البیت رحیب الذراع
لے سردار! اور کیا کچھ سردار! جس کھر کا واسطہ مہان کیلئے ہوا اور رہتا ہے

۳۔ حضرت حسان بن ثابت انصاریؓ کے دیوان میں یہی مندرجہ بالا شعر کے ہی

مفہوم میں یہ شعر ہے :-

اذا مات منا سید ساد مثله رحیب الذراع بالنسیاد تخفضہ
جب کوئی سردار ہم ٹیسا سے فوت ہو جاتا ہے اور وہ دریا دلا کے ساتھ مہانی کرتا ہے
تو دوسرا اس کی مثل سردار بن جاتا ہے

۴۔ بنو ہاشم و بنو امیہ کے جد امجد عبد مناف بن قصی کا نام مغیرہ تھا کتاب المنبر
میں ان کے اور ان کی اولاد کے بارے میں کہا گیا ہے کہ :-

فہولاء سادۃ قریش فاعتشوم یہ لوگ قریش کے سردار اور ان کے سنبھالنے
(ص ۱۶۳) والے تھے۔

پھر یہ تین شعر مطروود بن کعب الخزاعی کے نقل کئے ہیں جن میں لفظ سید سردار و سردار
کے ہی معنی میں متعدد جگہ آیا ہے :-

ان المغیرات وابناء ہم لخیار اباء و امسات
ال مغیر (عبد مناف) اور ان کی نسل والے بہترین ماں باپ کے ہیں
للبیض فیض کلہم سید ابنا عسادات لسادات
گوری جی یعنی شریف عورتوں کے بطن سے اور جن سرداروں کی اولاد سے ہیں وہ بھی
ہیں اور سب کے سب سردار ہیں سب سردار تھے۔

(بقایا زبٹ صفحہ ۲۴ کا) امیر المومنین بوصوف نے جو بقول علامہ ابن کثیر ”حسن صورت و حسن سیرت
و دنو ما اعتبار سے فی غایۃ الجمال تھے“ خود ہی دوسرا مصرعہ جس پر پڑھا یعنی قول ہما
قال الکرام فعول۔ الشریف ابو جعفر نے پہلے مصرعہ میں لفظ ظلا کے بجائے مضی پڑھا تھا یعنی
اذا سید منا مضی قام سید۔ (البدایہ ج ۱ ص ۱۱۱)

۵۔ بلاذری نے یہ مصرعہ اس طرح لکھا ہے ریح الخیر احیاء و اموات یعنی زندہ و
مردوں سب کا بہترین۔

انخلصهم عبد مناف فہم من لوم من لام بمنجات
 ان میں خالص نسب کے عبد مناف ہیں اور ملائت کرنے والے کی وہاں تک رسائی نہیں
 ۵۔ اعشی مشہور شاعر تھے نام عبد اللہ بن اعراب المازنی تھا اپنے ایک معاملہ میں
 دادخواہی کی غرض سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں آئے اور عرض مطالب کے
 لئے چند شعر کہے جن میں پہلے یہ دو شعر تھے :-

یا سید الناس ویا دین العرب یفخی الی ذرورۃ عبد المطلب
 اے سردار عالم! اے شارع عرب اے عبد المطلب کے نام روشن کرنے والے
 تلت قرۃ سادۃ قد ما یحب الیک اشکو اذ ربة من الذرب
 لئے وہ چہرہ داروں کی اولاد نجیب الطرفین میں تیرے آگے اس کی زبان درازی کی
 گہرائی کا زرد ہے۔ شکایت کرتا ہوں۔

۶۔ سلم بن نوفل بن کنانہ کا سردار تھا (میدان انانہ سے عقد القرین) اس کے بیٹے
 اور بیٹیاں کسم کسا اور بیرون کر دیا۔ یہ دونوں اسے پکڑ لائے اور اپنے باپ و چچا سے
 زیادہ اور مطالبہ انتقام ہوئے سلم بن نوفل نے سمجھا یا سرداری کے شایاں تو یہ بات ہے
 کہ غیظ و غضب کوئی جائیں، جہلا کی زیادتیوں کو برداشت کریں اور تحمل سے پیش آئیں چنانچہ
 حملہ آور کو چھوڑ دیا گیا اس پر ایک شاعر نے کہا تھا :-

یسود اقوام و لیسوا لیسادۃ بل السید المصلی سلم بن نوفل
 لوگ سردار تو بنتے ہیں لیکن سردار سوئے نہیں سرداروں کے سردار تو سلم بن نوفل ہی ہیں

۷۔ عبد مناف بن قصی کے بھائی عبد العزی بن قصی کی نسل میں علی بن عبد الرحمن بن
 ابی الہختری بن ہاشم بن المحدث بن اسد بن عبد العزی بن ہاشم بن عبد العزیز اور بہادر نوجوان تھا
 اور اسی خاندان اسدی کی خاتون برہ بنت سعید بن الاسود بن ابی الہختری کے بطن سے
 تھا حروریہ (خوارج) کے ہاتھ سے قتل ہو گیا شاعروں نے اس کے مرثیہ کہے جس کی بیتیں برکہ
 و مسکی زبان پر تھیں ایک بیت میں اسے سید الشباب (جوانوں کا سردار)
 کہا گیا ہے یعنی :-

یا علی بن ہرۃ یا سید الشباب یا علی ہرۃ یا قاطع الشباب
 اے علی! برہ کے لخت جگر اے جوانوں کے سردار اے علی! برہ سے بیوت! اے قاطع کاٹنے والے

اسی طرح صد باب اشعار میں لفظ سید سردار اور دوسرے راہ وغیرہ ہی کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ قومیت و نسب کے اظہار میں کبھی نہیں۔

کتاب سیر و تاریخ و انساب میں سید کا مفہوم

کتاب سیر و تاریخ و انساب میں خواہ مستقیمین کی تصنیف سے ہوں یا مثنویین کی یعنی آٹھویں تا دسویں صدی ہجری تک کی تصانیف میں سید و سادات و اشراف نیز کبیر و زعمیم و عظیم الفاظ سردارانی قبائل و اکابر خاندان کی امتیازی حیثیت کے اظہار میں متعمل ہوئے ہیں کسی فرد یا خاندان کی قومیت و نسب کے لئے ہرگز نہیں۔

قبیلہ قریش میں مخزومی خاندان ممتاز و مقتدر خاندان تھا اس کے سردار الولید بن مغیرہ کے بارے میں کہا گیا ہے کہ :

والولید سید من سادات قریش
(حیات محمد ص ۱)

اپنے دل میں تو نبوت کا مقر تھا مگر غرور سیادت (سرداری) سے ایک مرتبہ کھڑکھا تھا کہ

اینزل علی محمد و ترک انا کبیر
قریش و سیدھا و یترک ابو مسعود
و عمر و بن عبد الشقی سید ثقیف
و نحن عظیم القریبتین۔
(ایضاً)

یہ کیا بات کہ نبوت تو محمد کو عطا ہوا اور مجھ
جیسے بزرگ قریش اور سردار کو محروم کیا
جائے اسی طرح ابو مسعود عمر و بن عبد الشقی کو بھی
ترک جائے جو قبیلہ ثقیف کا سردار ہے حالانکہ
ان دونوں شہروں (مکہ و طائف) کے بڑے
لوگ تو ہم دونوں ہیں۔

مفسرین کا قول ہے کہ کلام پاک کی دس آیت میں ولید کی سرداری کے اسی گہمند

کی جانب اشارہ ہے۔

اور کہہ اٹھے کیوں نہ اتار آگیا یہ قرآن ان
دونوں شہروں (مکہ و طائف) کے کسی بڑے
آدمی پر کیا وہ تمہارے رب کی رحمت پانٹے
ہیں ہم نے ان کی رحمت کا سامان دنیا کی

وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى
رَجُلٍ مِنَ الْقَرَبَتَيْنِ عَظِيمٍ أَهُمْ
يُفْضِلُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ مَعْنَى كَسَبْنَا
بَيْنَهُمْ مَعِيشَةً مَرِيئًا فِي الْحَيَاةِ

سورۃ الزخرف

مندرجہ بالا آیت میں اور اس سے قبل کی عبارت میں رُحُلٌ عَظِيمَةٌ سَيِّدٌ وِصَادَاتٍ وکبیر الفاظ سے اشخاص کی ذاتی و صفاتی حیثیت کا اظہار ہے نہ کسی کی قومیت و نسب کا۔ عرب جاہلیت کے تاریخی واقعات زیادہ تر تو لڑائی جھگڑوں اور خونریزیوں کے ہیں۔ علامہ ابن عبد ربہ نے العقد الفرد جلد ثالث کے سولہویں باب میں بعنوان فی ایام العرب ووقائعہا عرب قبائل کی ۸۶ فائدہ جنگیوں کے حالات لکھے ہیں ان میں جاہلان کے سادات یعنی تائیدین کا ذکر ہے۔ مثلاً مؤخر شملہ میں جو حرب فجار کا آخری معرکہ تھا اس میں ہر قبیلہ کا سردار مع اپنے قبیلے کے شریک تھا جن کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

وَعَلَىٰ قَبِيلَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ وَكِنَانَةٍ
سَيِّدٌ هَآؤُلَآءِ كَذَلِكَ عَلَىٰ قَبَائِلِ
قُرَيْشٍ غَيْرَانِ امْرُؤٌ كِنَانَةٍ كَلَّمَهَا إِلَى
حَرْبِ بْنِ أُمِيَّةٍ وَعَلَىٰ أَحَدٍ مَحْتَجِبًا
عَبْدَ اللَّهِ بْنُ جَدْعَانَ وَعَلَىٰ الْآخَرَىٰ
كُرَيْزِ بْنِ رَبِيعَةَ وَحَرْبِ بْنِ أُمِيَّةٍ
فِي الْقَلْبِ وَآخَرُ هَوَارِثٍ كَلَّمَهَا إِلَى
مَسْعُودِ بْنِ مَعْتَبٍ الثَّقَفِيِّ۔

قریش وکنانہ کے ہر قبیلہ کا کمان اس کا
سردار کر رہا تھا اور اسی طرح قریش کے
قبیلوں کی ان کے سردار البتہ قبائل کنانہ
یعنی قریش و غیر قریشی کا کمان کھیتا حرب
بن اُمیہ کر رہا تھا۔ پچھلے ایک دستہ پر عبد اللہ
بن جدعان تھا اور دوسرے پر کُرَیز بن ربیعہ
(حضرت عثمان کے نانا) حرب بن اُمیہ لشکر
کے قلب میں تھا اور قبیلہ ہوارث کی قیادت
مسعود بن معتب کر رہا تھا۔

ص ۳۰

یہی یوم شملہ حرب فجار کی وہ لڑائی تھی جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے تایا
زیر بن عبد المطلب کے ساتھ موجود تھے اور زیر بن عبد المطلب اپنے فائدان کے
سردار کی حیثیت سے شریک جنگ تھے۔ بلا ذری و کتاب الحجر کے مولف نے ان سادات
قبائل کا نام بتام ذکر کیا ہے۔ اور لکھا ہے کہ بنی ہاشم کے سالار زیر بن عبد المطلب
تھے۔ بنی عبد شمس اور ان کے حلیفوں کے حرب بن اُمیہ بنی عبد الدار اور ان کے حلیفوں کے
حکیم بن ہاشم (بن عبد مناف بن عبد الدار) اور بنی اسد کے خویلد بن اسد (حضرت
لہ یا قوت حموی نے اس کا نام ط کے بجائے ظ سے شملہ لکھا ہے۔

خدیجہ ام المومنین کے والد) بنی زہرہ کے محزون بن نوفل (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوتیلے ماموں) بنی مخزوم کے ہشام بن المغیرہ، بنی سہم کے العاص بن وائل حضرت عمرو قنقہ مصر کے والد اپنی عدی کے زید عمرو بن نفیل (حضرت عمرؓ کے چچا بھائی) یہ سب سالار و قائد اپنے خاندان و قبیلہ کے سید یعنی سردار تھے۔

بعض قریشی خاندانوں میں سرداری و سربراہی کی پشت تک رہی مثلاً بنی امیہ میں حرب بن امیہ کے بعد ان کے فرزند ابوسفیان بن حرب ہوئے زمانہ اسلام میں جیوش اسلامی کی سپہ سالاری ان کے فرزند حضرت یزید بن ابی سفیان اور حضرت معاویہ بن ابوسفیان پھر ان کے فرزند امیر یزید بن معاویہ امیر یزید کے بیٹے ہوئے بھی اپنے زمانہ میں فاضل ذاتی کی بنا پر سید کہلاتے تھے۔ علامہ ابن حزم کہتے ہیں۔

حرب بن خالد بن یزید بن معاویہ	حرب بن معاویہ بن یزید بن معاویہ و
یزید بن خالد بن یزید بن معاویہ یہ دونوں سردار تھے۔	
یزید بن خالد بن یزید بن معاویہ	
معاویہ کا ناستیدین	
(جمہور الانساب ابن حزم ص ۱)	

اسی خاندان اموی میں حضرت سعید بن العاص بن سعید بن العاص بن امیہ کے متعلق جو صحابہ صغار میں سے تھے ابن کثیر لکھتے ہیں۔

کان من سادات المسلمین	وہ مسلمانوں کے سرداروں میں سے اور
والاجواد المشہورین و حکمان	مشہور یعنی لوگوں میں سے تھے ان کے دادا
جدۃ سعید بن العاص رئیساً	سعید بن العاص قریش کے رئیس تھے جو
فی قریش یقال له ذوقاج۔	صاحب تاج کہلاتے تھے۔

یہ اموی و مخزومی سادات فاضل ذاتی اور سرداری کے سبب سید کہلاتے تھے ان کے خلاف نے اپنے باپ دادا کے سید کہلانے کا بنا پر دیکھی اپنے کو نسا سید کہا اور نہ سیادت نبی کے مدعی ہوئے۔ دوسرے قریشی خاندان بھی وحشی و غیرہ امویوں اور مخزومیوں کی بہ نسبت کم مشہور و معروف ہیں لیکن ان کے سربراہ و سردار بھی سید کہلاتے تھے۔ اب چند مثالیں ان کی بھی ملاحظہ کیجئے۔

بنو سہم۔ اس قریشی خاندان میں قیس بن عدی اپنے زمانہ کے بڑی ذی وجاہت

سردار تھے۔

قیس بن عدی کان مسید قریش | قیس بن عدی اپنے زمانہ میں قریش کے
فی زمانہ اکابر نسب قریش تھے | سردار تھے۔

مولف کتاب قریش نے اسی کے ساتھ یہ بھی بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے دادا عبدالمطلب قیس مذکور کی اعلیٰ منزلت کے اس درجہ معترف تھے کہ اپنے چھوٹے بچے
کو جب باتوں پر جھلاتے ایک شعر گنگاتے جاتے جس کے پہلے مصرعہ کا مضمون تھا کہ یہ میرا
بیٹا شرف و غنت میں قیس بن عدی جیسا ہو۔ کائنۃ فی الہی قیس بن عدی۔ انہی
قیس کے پوتے خنیس بن خداذہن صحابی تھے، غزوہ احد میں شہید ہوئے تھے ان ہی کی بیوہ
حضرت عمر الفاروقؓ کی صاحبزادی حضرت حفصہ تھیں جو ان کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ
وسلم کے عقد میں آئیں اور اُم المومنین ہوئیں۔ قیس بن عدی کی بھتیجی الشفا حضرت عمر الفاروقؓ
کی حقیقی نانی تھیں، سہمی خاندان کی قرابت یا شمیوں سے بھی تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی چچیری بہن اردی بنت الحارث بن عبدالمطلب ابو داعہ بن ضعیہ سہمی کی زوجہ تھیں
اور ابو داعہ کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شریک
تجارت بھی رہے تھے۔

قیس بن عدی کے چچا کی اولاد میں نبیہ بن الحجاج سہمی بھی اپنی قوم کا سردار تھا
یعنی مسید بنی سہم (جمہرہ ابن حزم ص ۱۵۶) اس کا بھتیجا العاصی بن ثنبہ غزوہ بدر میں
مارا گیا تھا مشہور تلوار ذوالفقار اسی العاصی کی تھی جو اس کے مقتول ہو جانے پر مسلمانوں کے
ہاتھ آئی تھی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے العاصی سہمی کی یہ تلوار غزوہ احد میں حضرت علیؓ کو
عطا فرمادی تھی۔

بنو حجاج۔ سہمی خاندان کے مورثین علی سہم بن عمرو کا جھنڈی بھانڈی حجاج بن عمرو تھا اس
کی اولاد بنو حجاج کہلائی ان میں صفوان بن امیہ بن خلف بن حجاج مذکور سردار خاندان تھے
سنان مسید (جمہرہ ابن حزم) اور ان کے دونوں بیٹے عبدالکریم و عبداللہ الصغر بھی کانا
مسید بن (جمہرہ ابن حزم) یہ صفوان ابتداء میں اسلام کے سخت مخالفین میں تھے فتح مکہ سے
بعد کفار کے دوسرے قایم بن ابی طرح بھاگ گئے تھے ان کے ایک مسلمان عزیز نے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: سید قوی یا رب خوفنا انساب الاشراف بلا ذریعہ حجت

کہ میری قوم کا سردار خوف کی وجہ سے بھاگ گیا ہے رحمۃ اللعالمین نے امان دی پھر یہ آئے
اور دائرہ اسلام میں داخل ہوئے۔ اسی خاندان میں وہابی بھی سردار تھے کَانْ سَتِيد
بنی جمح کتاب مورخ ص ۹۲)

بنو معیص۔ اس قریشی خاندان کا سلسلہ نسب یہ ہے معیص بن عامر بن لوی بن غالب
بن فہر (لقب قریش)۔ بنو معیص میں رواحہ بن المنفذ بن عمرو بن معیص سردار خاندان تھے
فُكَاكْ سَتِيداً (جمہور ابن حزم ص ۱۶۱) رواحہ کے بھائی الحارث کی اولاد میں یکرز
بن حفص وغیرہ بھی اسی منزلت کے تھے۔ ابن حزم نے ان کے بارے میں لکھا ہے من سادات
قریش (ص ۱۶۱) یعنی یہ لوگ سرداران قریش سے تھے۔

غیر قریشی قبیلہ

انصار کے دونوں قبیلوں ادس و خزرج کے سادات (سرداروں) کا ذکر آچکا
خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو انصاریوں کو زبان مبارک سے سَتِيد فرمایا تھا
نیز قبیلہ ثقیف کے ایک شخص کو۔ اب چند دوسرے غیر قریشی خاندانوں کے سادات
(سرداروں) کی مثالیں ملاحظہ ہوں:-

۱۔ ہوازن۔ ان کی متعدد شاخیں تھیں ان میں بنو جشم کا سردار درید بن الصم تھا۔
کان درید رئیس بنی جشم و سَتِيدُہُمْ | درید بنی جشم کا رئیس اور ان کا سردار تھا
(طبری ج ۳ ص ۳۱)

عہد جاہلیہ میں قریش و بنو کنانہ و ہوازن کے مابین چار مختلف اوقات میں جدال و
قتال کے معرکے ہوئے تھے آخری لڑائی اس وقت ہوئی تھی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
بن شریف بردایت مختلفہ جو وہ پندرہ برس کا تھا آپ کے تایا زبیر بن عبد المطلب
سردار بنی ہاشم شریک جنگ تھے۔ آپ اپنے ان تایا کے ساتھ تھے تیرا بٹھا اٹھا کر دیتے
جاتے تھے۔ سب اس جنگ کا یہ تھا کہ ہوازن کے سردار عودہ کو ایک شخص البراء بن
الضمری نے دھوکہ سے قتل کر دیا تھا نیز اس کے دو ساتھیوں کو بھی۔ یہ لڑائی حرب الفجار
کہلاتی ہے اس کے ذکر میں سردار ہوازن کے بارے میں کہا گیا ہے ”عودہ یُدْ ہوازن“
(العقد الفرید ج ۳ ص ۱۱) نیز اس کے قتل کا بدلہ قریش کے دو سرداروں کی جان لئے

جانے کے بارے میں لکھا ہے، "اسرا دھان یقتلوا یہ سبیل من قرین"۔
(العقد الفرید ج ۳ ص ۳۷۷)

- ۲۔ بنو قضاہ :- ان میں جشم بن عمرو بن سعد اپنے خاندان بنو نہد کا سردار تھا :-
کان جشم سبیل بنی نہد فی زمانہ
(العقد الفرید ص ۳۷۷)
۳۔ بنو ضبیعة :- الحارث بن عبد
بن دوفن وکان سبیل ضبیعة
فی الجاہلیة۔

- (العارف ص ۳۷۷)
۴۔ بنو غطفان :- ومنہم جذیفة
بن بدر سبیل غطفان۔
(العارف ص ۳۷۷)

- ۵۔ ہمدان :- کان سعید بن ہمدان
سبیل ہمدان۔
(کتاب التجر ص ۳۷۷)

- ۶۔ غسانی :- کان عبید بن اوس
الغسانی سبیل اهل الشام
(کتاب التجر ص ۳۷۷)

- ۷۔ حمیر :- رشید بن عریب بن ابرہہ بن الصبار جو حمیر کے فرمانروا کے پروتے ہوتے
تھے اور ملک شام میں آجسے تھے اپنے قبیلہ کے سردار تھے۔
کان سبیل حمیر یا الشام
(العقد الفرید ج ۳ ص ۳۷۷)

- ۸۔ اسی ابرہہ بن الصبار شاہ حمیر کے پوتے یریم بن ابی شعثا معدی کرب سے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچے بہائی حضرت معبد بن عباسؓ کی دختر سیدہ
الکافریہ کی خاتون کے بطن سے تھیں شادی ہوئی تھی ان کے فرزند النضر بن

یہیم حمیری کا فضائل ذاتی کی بنا پر اہل شام کے سادات میں شمار تھا۔

سما اللضر سبتا من سادات اہل الشام (کتاب نسب قریش ص ۳)	اور نصر اہل شام کے سرداروں میں سے ایک سردار تھے۔
---	--

۸۔ بنو ذہل :- یہ ایک شاخ قبیلہ ربیعہ کی تھی ابن الحرث بن وعلہ سردار تھا۔	الحرث بن وعلہ کا سردار اور صاحب شرف تھا۔
الحرث بن وعلہ کان سبتاً شریفاً (العقد الفرید ج ۲ ص ۲۴)	

۹۔ بنو قیس :- بنو ذہل کے بنو العنق قیس بن ثعلبہ بن جعد بن قیس اپنے خاندان کا سربراہ تھا۔

الجعد بن قیس کان شریفاً سبتاً (العقد الفرید ج ۲ ص ۲۴)	الجعد بن قیس سردار و صاحب شرف تھا۔
---	------------------------------------

۱۰۔ بنو عجل :- یہ بھی ربیعہ کی ایک شاخ تھی ان میں حنظلہ سردار خاندان اور ذی قار کی مشہور جنگ میں قائد تھا۔

حنظلہ بن ثعلبہ بن سبارکان سبتاً بنی عجل یوم ذی قار (العقد الفرید ج ۲ ص ۲۴)	حنظلہ بن ثعلبہ بن سبارکان بنو عجل کا سردار تھا۔
--	---

۱۱۔ شیبان :- مصلقہ بن ہبیرہ اس خاندان کا سردار تھا۔ بنو شیبان بھی ربیعہ کی ایک شاخ تھی۔	مصلقہ بن ہبیرہ کا سردار و صاحب شرف تھا۔
مصلقہ بن ہبیرہ کان سبتاً شریفاً	

۱۲۔ بنو المصطلق :- یہ خزاعی خاندان تھا اس کا سردار الحارث بن ابی ضرار تھا۔ (مسک ص ۱۰۱)	صاحبزادی حضرت جویریہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالہ عقد میں آئیں۔
کانت جویریہ بنت الحارث بن ابی ضرار سبتاً بنی المصطلق (جوامع السیر ابن حزم ص ۲۰۰)	جویریہؓ بنی المصطلق کے سردار الحارث بن ابی ضرار کی دختر تھیں۔

ان ہی چند مثالوں سے آپ کو واضح ہو گیا کہ اہل عرب عہد جاہلیہ کے ہوں یا زمانہ اسلام کے اپنی مادری زبان کے لفظ سبتاً کو نسب و قومیت کے اظہار میں استعمال

نہیں کرتے تھے خصوصاً عرب جاہلیت جو نسبی تعلیوں اور تفاخر بالآباء کے بری طرح خوگر تھے اپنے خاندانی سرداروں کو منصب سرداری کے اعتبار سے سیدہ کہتے تھے نسب اپنا اپنی خاندانی نسبت سے بتاتے جس پر ان کو فخر و ناز بھی ہوتا۔ ان کی شاعری کا جز و غالب یہی تھی و قبائلی مغاخرہ ہی تھا۔ جاہلی شعرا کے کلام میں جس کی چند مثالیں پیش کی جا چکی ہیں لفظیہ سردار و سربراہ و مالک و آقا ہی کے معنی میں آیا ہے انہما رنوب میں کہیں نہیں۔

وحدت انسانی

اسلامی برکات میں توحید باری تعالیٰ کے عقیدے کے ساتھ ساتھ وحدت انسانی کا نظریہ بھی ہے اسی نے عربوں کی ذہنیت میں انقلاب عظیم پیدا کر کے نسلی و نسبی نخوت اور فخر و مباہات کی کاپلیٹ دی تھی حمیت ماہلیہ و عصیت خاندانی کی جگہ تقویٰ و پرہیزگاری مساوات و اخوت نے لے لی تھی۔ خاندان اور قبیلے سے افتاب غور و نخوت کے لئے نہیں محض تعاون اور بچان کے لئے رہ گیا چنانچہ فرمادیا گیا۔

اے لوگو! ہم نے تمہیں ایک مردادہ (مرد و عورت) سے پیدا کیا اور تمہاری قومیں اور قبیلے بنادیئے تاکہ باہم جانو پہچانو تحقیق کہ خدا کے نزدیک تم میں زیادہ معزز وہ ہے جو تم میں زیادہ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

(الحجرات)

پرہیزگار ہے اللہ سب کچھ جانتا اور خبردار ہے قریش نے جو نخوت نسبی میں بہت زیادہ مبتلا تھے اپنے مرکزی مقام میں پتھر کے محسوس بتوں کے ساتھ حب و نسب کے گہنڈ کا ایک معنوی بت بھی گھرو کھا تھا قحط کے وقت محسن انسانیت صلی اللہ علیہ وسلم نے خانہ کعبہ کے سیکڑوں بتوں کو جہاں سمار کر دیا تھا حب و نسب کے خود و فخر کے بت کا بھی قطع قحط کر دیا اور قریش کو مخاطب کر کے فرمایا۔ اے دوستان قریش! اللہ نے جاہلیت کے غرور اور باپ دادا پر فخر کرنے کو آج سے مٹا ڈالا۔ تم سب آدم کی اولاد ہو اور آدم کا خیر مٹی سے تھا۔

يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ! إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْبَا خَوْلَةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَتَكْبِرَهَا بِالْأَكْبَاءِ كُلُّكُمْ مِنْ آدَمَ مِنْ تَرَابٍ

قرآن الاثنان حضرت سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم بنام سلطان مقوقس مصر

لله الله الرحمن الرحيم محمد عبد الله
 سوله الى الف وس عظم البسط سلم على
 مع اطم العدي بعد
 نيك د حاء سلم ما علم
 نو بكاء الله ا حاء
 فليس بولس فعلك يا فحلبا لبسط
 ال لرا الك د س ه د كلمه
 سو ا سا و كم ا لا س د لا لا لله
 و لا سوت د لحد سكا
 دكا ا ا لله فال
 لو ا لو ا فمو لوى البسط ا
 لمو

پھر سورۃ الحجرات کی مندرجہ بالا آیت تلاوت فرما کر وحدت انسانی کی تلقین کی ۔
 حجتہ الوداع کے مشہور تاریخی خطبہ میں اپنی امت کو جو جو نصیحتیں اور وصیتیں نہر مائی تھیں
 حاضرین کو جن کی مجموعی تعداد ایک لاکھ سے زیادہ بتائی گئی یہ حقیقت بتاتے اور ذہن
 نشین کرتے ہوئے کہ سب مسلمان آپس میں بھائی بھائی ہیں اِتَمَّا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةً
 مرحمتاً اعلان فرما دیا تھا کہ باعتبار نسب و تخلیق کسی کو کسی پر کوئی فوقیت نہیں ۔ ارشاد
 ہوا تھا ۔

<p>لے لوگو! خوب جان لو کہ تمہارا پروردگار بھی تنہا (ایک) ہے اور تم سب کا باپ (آدم) بھی ایک ہے کسی عربی کو کسی عجمی پر ابراہ کسی عجمی کو کسی عربی پر کسی گورے کو کسی کالے پر اور کسی کالے کو کسی گورے پر کوئی برتری نہیں ہاں مگر پرہیزگاری کے طفیل ۔</p>	<p>يَا أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فَرَسًا وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فَرَسًا وَاحِدًا لَا فَضْلَ لِهَرَجِي عَلَى عَجْمِي وَلَا لِعَجْمِي عَلَى عَرَبِي وَلَا لِأَحْمَرٍ عَلَى أَسْوَدٍ وَلَا لِأَسْوَدٍ عَلَى أَحْمَرَ إِلَّا بِالتَّقْوَى</p>
--	---

فرائین نبوی و مکاتیب صحابہ کرام

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی سب انسانوں سے بلند و برتر ہے آپ سید
 البشر سیدنا وجود ہیں مگر اسم مبارک کے ساتھ کوئی تعظیمی لفظ کبھی کہلوا یا اور نہ لکھوایا
 آپ کے متعدد نام ہائے مبارک اور فرائین کتب سیر و تاریخ میں نقل ہیں جن میں اسم گرامی
 اس طرح تحریر ہے ۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم ۔ من محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 خطوط و تحریرات پر مہر کرنے کے لئے جو انگشتی بنوائی تھی اس میں ”محمد رسول اللہ“
 تین سطروں میں اس طرح نقش کرایا تھا محمد بن عبد اللہ امت کی خوش بختی سے دو نام ہائے
 مبارک تبرکات نبویہ کی صورت میں موجود ہیں ایک مقوقس حاکم مصر کے نام اور دوسرا
 منذر بن سادہ کی حاکم بحرین کے موسومہ ۔ پہلے نسخہ ان کا عکس یہاں شامل کیا
 جاتا ہے ۔

مکاتیب خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ حسنہ آپ کی سنت کے اتباع میں خلیفہ بلا فصل حضرت ابوبکر الصدیقؓ کا یہی دستور العمل رہا۔ آپ کے مکتوبات اور فرامین فتوح الشام مولفہ ابو اسحاق محمد لازدی میں نیز دوسری کتب میں موجود ہیں جو بیشتر امرائے حبشہ اسلامی کے موصوفہ ہیں یعنی حضرت ابوعبیدہ بن الجراحؓ ویزید بن ابوسفیانؓ وغالہ بن ولیدؓ سید اللہ وغیرہم کے نام۔ پھر ان حضرات کی تحریرات اور واقعات کی روایتیں ہیں۔ کاتب مکتوب الیہ کے اسماء اسی سادہ طرز پر بغیر کسی تعظیمی لفظ سید وغیرہ کے لکھے گئے ہیں مثلاً بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ مین عبد اللہ ابی بکر خلیفہ رسول اللہ الی عبیدہ بن الجراح۔

دیکھئے اس سرنامہ کی اس عبارت مین اللہ کے بندے ابوبکر خلیفہ رسول اللہ کے الفاظ میں تفاخر نسبی تو کچھ نہ دلالت کا اظہار ہے اور خاندان وقیلہ کا اور نہ سردار و سربراہ ملت کی حیثیت سے لفظ سید کا۔

امر ابی اسی سادگی سے نام اور منصب لکھتے جو مکتوب بھیجتے سرنامہ کی عبارت مثلاً یہ ہوتی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ لعبد اللہ	بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اللہ کے بندے
ابی بکر خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ	ابوبکر خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
من ابی عبیدہ بن الجراح۔	پاس ابوعبیدہ بن الجراح کی جانب سے۔

(فتوح الشام از دی ص ۲۴)

مکاتیب امیر المومنین عمرو و دیگر خلفاء

حضرت عمر الفاروقؓ حضرت ابوبکر الصدیقؓ خلیفہ رسول اللہ کے جانشین و خلیفہ ہوئے انھیں خلیفہ خلیفہ رسول اللہ کے مخاطب کرنا تکلف سے خالی نہ تھا۔ حسن اتفاق سے چند دن بعد امیر بن ربيعہؓ کو ذہ سے مدینہ آئے۔ حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ چھو کرے سے کہا امیر المومنین کو ہمارے آنے کی اطلاع کر دو۔ اس مختصر سے لقب امیر المومنین کو سب ہی جانتے

پسند کیا حضرت علیؑ اس وقت سے حضرت عمرؓ کو نام یا کنیت سے انھیں مخاطب نہ کرتے
امیر المومنین ہی کہہ کر خطاب کرتے چنانچہ ابو بکرؓ اور عمرؓ کی کتاب فتوح، شام میں
صد احتیاجیان۔ یہ کہ حضرت فاروقؓ اعظمؓ نے جب ملک شام جانے کا قصد کیا صحابہ سے مشورہ
کیا حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہ جب اپنی رائے دے چکے حضرت عمرؓ نے حاضرین سے پوچھا کسی صاحب
کو کچھ اور کہن ہے حضرت علیؓ نے کہا ”نعم یا امیر المومنین“ (جی ہاں۔ امیر المومنین) پھر
مختصری تقریر میں کئی مرتبہ مخاطب میں ہی الفاظ کہے (صحت مطبوعہ مکتبہ شریعت اسلامیہ لاہور) شبہ
باعتبار ان عظیم خدمات اور بے مثال کارناموں کے جو حضرت عمرؓ نے تعمیر ملت کے سلسلہ میں
انجام دیں اس لقب کیلئے سب سے زیادہ وہی موزوں و مستحق تھے۔ ان کے مواعیر طویل
افتداری صحابہ ان کو سید السلین جانتے ہیں اور ان کے گوناگون صفات اور اوصاف حمیدہ
کے معترف تھے۔ اپنی پاک زندگی کے آخری لمحات میں جب امیر المومنین حسرت سے کہنے لگے
وہل عسر وویل املہ ان لم یعفرا لله ل یعنی براہِ عمرؓ اور اس کی ماں کا اگر اللہ اس کی
معزیت نہ کرے۔ حضرت ابن عباسؓ فرمایا: ”یہ حضرت عمرؓ کے منہ سے یہ حسرت آئی ہے
کہمات سنکر انھوں نے کہا ہر

فوالله لقد كان اسلامك عزاً و
امارتك فتخاً ولقد سلاعت
الارض عدلاً فقال الشهدى
بذلک يا ابن عباس فقال له
على قل نعم وانا معك۔

(شرح ابن ابی الحدید ج ۱ ص ۱۱۱)

قسم بخدا آپ کا اسلام لانا تو اسلام کی
عزت کا موجب ہوا، آپ کی امارت (خلافت)
اسلام کی فتح کا باعث ہوئی۔ آپ نے تو عدل
والصاف سے دنیا کو بھر دیا۔ حضرت عمرؓ نے
فرمایا اے ابن عباسؓ! کیا تم خدا کے سامنے
اس کی شہادت دو گے حضرت علیؓ نے اس پر
ابن عباسؓ سے کہا: کہد وہاں اور میں بھی
تمہارے ساتھ ہوں یعنی شہادت دیتے ہیں۔

یہاں یہ ذکر اس سلسلہ میں آگیا کہ لقب امیر المومنین حضرت عمرؓ ہی کے لئے سب سے پہلے
تجویز ہوا تھا ان کے بعد سے سب خلفاء امیر المومنین کہلائے۔ مکتوبات و فراہین میں یہی لقب لکھا
جاتا مگر حد درجہ سادہ عبارت میں۔ نام کے ساتھ کوئی تعظیمی لفظ نہ ہوتا صرف اللہ کے بندے
(عبداللہ) کے لفظ ہوتے نہ سید و شریف۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اللہ کے بندے
عمر امیر المومنین کی جانب سے عبیدہ بن
الجراح کے نام.....

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ من عبد
اللہ عمر امیر المومنین الی عبیدہ
بن الجراح.....

(فتوح الشام از دی ص ۱۲۱)

جو مکتوبات امیر المومنین کو بھیجے جاتے سرنامہ کی یہی سادہ عبارت ہوتی مثلاً۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اللہ کے بندے
عمر امیر المومنین کے نام ابو عبیدہ بن الجراح
کی جانب سے.....

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ لعبد اللہ
عمر امیر المومنین من ابو عبیدہ
بن الجراح.....

(فتوح الشام از دی ص ۱۲۱)

صحابہ کرام امراء کے جو شاہی اسلامی اپنے مکتوب میں خلیفہ کے نام کے ساتھ سولے خلیفہ
کے منصبی لقب امیر المومنین کے نہ کوئی تعظیفی لفظ لکھتے ورنہ اپنے نام کے ساتھ اپنے
عہدہ کا یا اپنی خاندانی نسبت کا اظہار کرتے۔ حضرت عمرؓ کے بعد سے سب خلفاء کا
یہی دستور العمل رہا۔ حضرت عثمانؓ کا وہ مشہور تاریخی مکتوب ہے جو ان آیات میں
کہ بلوائیوں نے کاشانہ خلافت کا محاصرہ کر رہا تھا حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے ہاتھ مکہ
مغطفہ بھی تھا۔ کہ حج کے موقع پر دنیا کے اسلام کے مختلف مقامات سے آئے ہوئے
مسلمانوں کو سنا دیں اس مکتوب کے شروع کے الفاظ بھی اسی سادگی سے تحریر کئے
گئے تھے یعنی:-

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اللہ کے بندے
عثمان امیر المومنین کی جانب سے مومنین و
مسلمین کے نام.....

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ من عبد
اللہ عثمان امیر المومنین الی
المومنین والمسلمین.....

(طبری ج ۱ ص ۱۲۱)

یہی صورت و کیفیت دیگر خلفاء حضرت علیؓ حضرت معاویہؓ امیر یزیدؓ وغیرہم کے مکتوبات
کی تھی تاہم التوازن کے شیعہ مورخ تک نے وہ مکتوب درج کیا ہے جو کہا جاتا ہے کہ
امیر یزیدؓ نے زمام خلافت ہاتھ میں لینے کے بعد عامل مدینہ کے نام ارسال کیا تھا شروع کا
فقہ یہ تھا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - اللّٰهُ
کے بندے یزید امیر المومنین کی
جانب سے غلام کے موسومہ۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - من
عبد اللّٰہ یزید امیر المومنین
الیٰ فلان

(تاریخ انوار پنج ج ۱ کتاب دوم صفحہ ۱۵۵)

امیر المومنین یزیدؑ کو عمال خلافت دسہ سالہ افواج جو مکتوب و رپورٹ ارسال
کرتے اس کے سرنامہ کی عبارت بھی اسی طرح سادہ الفاظ میں ہوتی۔ مثلاً:-

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - اللّٰهُ کے بندے یزید
بن معاویہ امیر المومنین کی خدمت میں من
جانب مسلم بن عقبہ۔ اے امیر المومنین تم
پر سلام اور اللہ کی رحمت ہو۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - لعبد اللّٰہ
یزید بن معاویہ امیر المومنین
من مسلم بن عقبہ سلام علیک
یا امیر المومنین ورحمة اللّٰہ -
(الامامة والسياسة ج ۱ صفحہ ۲۲۸)

مکاتیب حسین بن علیؑ

ابن جریر طبری اور دوسرے شیعہ مورخین نے حضرت حسینؑ کے موسومہ چند
مکتوب درج کئے ہیں جو کوفہ مکہ شیعہ لیڈروں نے ان کو اس غرض سے بھیجے تھے کہ وہ
جلد سے جلد کو نکال جائیں جہاں ان کی خدمت اور مدد کے لئے لشکر تیار ہے یہ بھی لکھا تھا
کہ جیسے ہی آپ کے آنے کی اطلاع ملی ہم موجودہ حکومت کے گورنر کو نکال باہر کر دیں گے۔
بعد کے مورخین میں سے علامہ ابن کثیرؒ نے ان خطوط کے مضمون کو حضرت حسینؑ کے خروج
کا خاص باب قائم کر کے نقل کیا ہے اس باب کا عنوان ہے -

قصۃ حسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ
عنہما اور سبب ان کے مکہ سے عراق کو
خروج کرنے کا مع اپنے گھر والوں کے
بغرض طلب امارت (خلافت) اور کیفیت
ان کے مقتول ہونے کی۔

قصۃ الحسین بن علی ابن ابی طالب
رضی اللہ عنہما وسبب خروجہ
باہلہ من مکة الی العراق
فی طلب الامارة وکيفية مقتله
(البرایہ والنہایہ ج ۱ صفحہ ۱۲۹)

پہلا خط بقول طبری اس وقت لکھا گیا تھا جب کوفہ کے شیعہ لیڈر سلمان بن مرہ

کے گھر میں حضرت معاذؓ کی وفات کی خبر سنکر علیہ منقذ ہوا تھا جس میں حاضرین سے کہا گیا کہ تم حسین کے اوطاق کے والد کے طرفداروں میں ہو اگر ان کے مخالف سے لڑنے میں ان کی مدد کرنا چاہتے ہو تو ان کو کوثرؓ کے دعوت دہ اور خط بھیجنا چاہیہ خط جو بھیجا گیا اس کے شروع کے الفاظ یہ تھے۔

حسین بن علی کو سلیمان بن صرد و مسیب
بن نجبه و رفاعہ بن شذاد و جیب بن
مظاہر اور کوثر کے شیعہ مومنین و مسلمین
کی جانب سے

بسم الله الرحمن الرحيم الحسين
بن علي من سليمان بن صرد
والمسيب بن نجبة ورفاعة بن
شاذل ووجيب بن مظاهر وشیعة
من المؤمنين والمسلمين من
اهل الكوفة۔

(طبرقہ ۱۹ ص ۱۹۷) والامامة والسياسة
تج وناخ التواريخ و دیگر کتب

طبری کے اسی صفحے پر ان ہی کو فیوں کا دوسرا مکتوب بھی درج ہے جس کے ابتدائی الفاظ
اور مضمون یہ ہے۔

حسین بن علی کو ان کے شیعہ مومنین و
مسلمین کی طرف سے جلدی تشریف لائے آئے
لوگ آپ کے منتظر ہیں۔ ان کی رائے آپ
کے سوا کسی اور کے لئے نہیں ہے۔ پس
جلدی کیجئے! والسلام علیک۔

بسم الله الرحمن الرحيم الحسين
بن علي من شيعته من المؤمنين
والمسلمين۔ اما بعد۔ فحي هاهنا
الناس ينظرونك ولا مراي في
غيرك فالعجل العجل والسلام
عليك

(ایضاً ص ۱۹۷)

علامہ باقر مجلسی نے ان خطوط کے ابتدائی کلمات کا ترجمہ فارسی میں یوں کیا ہے :-
(بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ایں نامہ ایست بسوئے حسین بن علی از جانب سلیمان بن
صرد خزاعی و مسیب بن نجبه و رفاعہ بن شذاد و جیب بن مظاہر و سایر شیعیان اد
از مژگان و مسلمانان اہل کوفہ۔ (جلد ۱۱، ص ۳۹۵)

۲۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ایں عیضہ ایست بخدست حسین بن علی از شیعیان
و فدویان و مخلصان آل حضرت اما بعد بزودی خود را بدوستان و ہوا خواہاں خود
برسان کہ ہمہ مردم ایں دلایت منظر قدوم مسرت لزوم تواند لبوئے غیر تو رغبت نمی
نمایند البتہ بتعجیل تمام خود را بایں مشتاقان مستہام برسان۔ والسلام۔
(علاء العیون ص ۲۹۹)

یہ خطوط ستم کے نوشتہ ہیں اس وقت تک مذہبی عقائد کا اختلاف پیدا نہیں
ہوا تھا سیاسی پارٹیاں البتہ بن گئی تھیں ان ہی کو شیعیان علی و شیعیان معاویہ کہاجاتا
تھا چنانچہ کوئی شیعوں نے ان خطوط میں حضرت حسین کا نام اس زمانہ کے امام و راج کے
مطابق بغیر کسی تعظی یا مسید کے سادہ طور سے لکھا ہے۔ لفظ امام علی ان کے
نام کے ساتھ شامل نہیں کیا ہے۔ تیسرا مکتوب کوفیوں کے سات لیڈر دلوں کی جانب سے
بھیجا گیا تھا جن میں شبث ربیع و یزید بن ریم و یزید بن الحارث و محمد بن عیمر لکھیں غیر
شامل تھے طبری نے ان الفاظ میں اسے نقل کیا ہے۔

اما بعد۔ فقد اخضر الجناب و	نواحی کو ذکا سبزہ زار لہلہا رہا ہے
ایذنت الشمار فاقدم علی جناب	مہوے پختہ ہو گئے ہیں چشے پھلک رہے
و مجنی و السلام علیہ	ہیں آپ جب جی چاہے اور تشریف لائیے
	آپ کے (حکم بجالانے کی) یہاں لشکر تیار
	موجود ہے۔

ملا باقر مجلسی نے آخری جملہ کا ترجمہ یوں کیا ہے "لشکر ہائے تو ہیا و حاضرند و
شب و روز انتظار مقدم تو میرند۔"

لہذا اماموں کی فہرست کے وضع و مرتب کے بنانے میں ابھی تقریباً دو سو برس کی مدت باقی تھی۔ حضرت
علیؑ جن کو پہلا امام قرار دے لیا ہے خلفائے ثلاثہ کی بیعت میں داخل تھے ان ہی کی امامت میں نمازیں
ادا کرتے ان ہی کی امارت میں ارکان ج بجالاتے ان کے بعد حضرت حسن و حسینؑ حضرت معاویہؓ کی
بیعت میں داخل تھے اور گراں ہمار قوم و طاغ و عطیات ان کے جو و کرم سے حاصل کرتے رہے تھے۔
حضرت حسینؑ تو امیر یزدی کی قیادت و سپہ سالار کا میں بہاد قسطنطنیہ میں موجود تھے امیر عسکر کی
امامت میں نمازیں پڑھتے اور تین سال متواتر ان کی امارت ج میں ارکان ج ادا کرتے رہے ابھی طح
حضرت حسینؑ کی اولاد و اخلا و اپنے اپنے وقت کے خلفاء کی بیعت میں داخل ہے۔

حضرت حسینؑ نے کوفیوں کے خطوط کے جواب میں جو مکتوب بھیجا تھا اس کے ابتدائی

فقرات شیعہ مورخین نے یوں لکھے ہیں :-

بسم الله الرحمن الرحيم - من حسين ابن
علي ابي طالب الى المؤمنين والمسلمين
اما بعد - فان هائنا وسعيلا اقدا
ما علي ملككم وكانا اخر من قدم علي
من رسلكم وقد فهمت كل الذي
اقتصصتم وذكركم ومقاله جللكم
انه ليس علينا امام فاقبل لعل
الله ان يجمعنا بك علي الهدى
والحق - (طبری ج ۱۹ ص ۱۹)

بسم الله الرحمن الرحيم - حسین بن علی کی طرف
سے جماعت مومنین و مسلمین کو - ہانی و سعید
تم لوگوں کے خطوط لیکر میرے پاس آئے۔
تمہارے قاعدوں میں یہ دونوں شخص سب
سے آخر میں وارد ہوئے جو کچھ تم نے لکھا اور
بیان کیا ہے اور تم سب لوگوں کا یہ قول ہے
کہ ہمارا کوئی امام (لیڈر) نہیں ہے آپ
آئیے تو شاید آپ کے سبب سے اللہ ہم کو ہدایت
اور حق پر جمع کر دے۔

بلا باقر مجلسی نے فارسی ترجمہ میں "شیعان" کا اضافہ کر کے لکھا ہے کہ :-

بسم الله الرحمن الرحيم - اس نامہ ایست از حسین بن علی بسویے گروہ مومنان و مسلمانان
و شیعان ... اس کے آگے کی عبارت کے ترجمہ کے بعد حضرت حسینؑ کا یہ قول بھی تحریر کیا
ہے کہ "اور جمیع نامہ ہا نوشتہ بودید کہ ما امامے نداریم برودی بیانزد ما" یعنی ہمارا
کوئی امام نہیں ہے آپ جلد ہمارے پاس آجائیے"

پھر ایک اور خط شیعہ مورخ طبری دناج التواریخ کے مؤلف نے راج کیا جو کہا جاتا ہے
کہ حضرت حسینؑ نے دوران سفر کوفیوں کو بھیجا تھا اس میں بھی اپنا نام اسی طرح تحریر کیا تھا یعنی
بسم الله الرحمن الرحيم - حسین بن علی کی جانب
سے برادران مومنین و مسلمین کو۔

بسم الله الرحمن الرحيم - من حسين بن
علي ابي اخوانه من المؤمنين والمسلمين
(طبری ج ۲۳ ص ۲۳)

کوفی شیعوں نے اپنے ان خطوط میں جن کے ابتدائی فقرات اوپر نقل ہوئے حضرت حسینؑ
کو دستید لکھا اور نہ امام اور خود حضرت حسینؑ نے بھی اپنے نام کے ساتھ نہ امام لکھا اور نہ
سید۔ کوفیوں نے تو صراحتاً لکھا ہے کہ ہمارا کوئی امام نہیں ہے آپ جلدی آجائیے تو شاید اللہ تعالیٰ
آپ کی برکت سے ہمیں حق پر جمع کر دے ان کے اسی قول کو حضرت حسینؑ نے بھی اپنے مکتوب میں

دوہرا دیا ہے اس سے بخوبی واضح ہے کہ نہ کوئی ان کو امام معصوم و منصوص من اللہ جانتے تھے اور نہ حضرت حسینؑ ہی اس کے مدعی تھے ورنہ وہ اگر اپنے کو امام سمجھتے اور امام معصوم ہونے کے مدعی ہوتے تو کوئی شیعوں کے اس قول پر کہ ہمارا کوئی امام نہیں ہے ڈانٹ بتاتے اور کہتے ہم تو تمام شیعوں کے لئے خدا کے تعالیٰ کے منصوص اور مقرر کردہ امام ہیں پھر تم یہ کیا بکو اس کرتے ہو کہ ہمارا کوئی امام نہیں ہے مگر حضرت حسینؑ کے خط میں ایسا کوئی فقرہ نہیں ہے برخلاف اس کے آخری خط میں تو صاف لکھ دیا ہے کہ یہ خط "برادران مومنین و مسلمین کے نام ہے" وہ اگر اپنے کو امام جانتے تو یوں کہتے کہ "یہ ہدایت نامہ ہے اپنے متبع شیعوں کے نام" کہ کوئیوں کو تو ایک ایسے امام (لیڈر) کی ضرورت تھی جس کی شخصیت عوام کے لئے جاذب نظر اور کشش ہو تاکہ اس کی قیادت میں سیاسی اقتدار حاصل کرنے کی جدوجہد کامیابی کے ساتھ کی جاسکے چنانچہ حضرت حسینؑ کی امداد و نصرت کے لئے لشکر کے قیاد تیار ہونے کا جھانسنہ اپنے خط میں دیا ہے اور نواحی کو فوجیں سبزہ لہلہانے میسجے پختہ ہونے اور پشتمروں کے پھلکنے کے سبز باغ دکھا کر جو فدااری کی جس کے نتیجے میں کربلا کا المناک واقعہ پیش آیا سب کو معلوم ہے بیان اس کا یہاں مقصود نہیں عرض کرنا یہ ہے کہ ان ہی فداکار کو فیوں عجمیوں کے جانشینوں نے بعد کہ چند صدیوں میں ہزاروں لاکھوں حدیثیں اور روایتیں گھر کر غیر طبقاتی امت کی وحدت کو مٹانے کی غرض سے ستریف و وضع طے قائم کرنے کی کوششیں کیں جن کے لئے القاب بھی وضع کئے گئے لیکن چند صدیوں بعد تک تو صحیح النسب قریشی و ہاشمی و علم نزویر میں نہ پھنس سکے سلف صالحین کے مسابک پر رہے جس کی چند مثالیں یہاں اب پیش کی جاتی ہیں :-

ہاشمی ہاشم اور سیادت نسبی

یہ تو ساری دنیا جانتی ہے کہ ہاشمی ہاشم نسباً قریش ہی کی ایک شاخ ہیں انھیں دیگر قریشی خاندانوں بلکہ کل عرب اولاد سے سیدنا اسماعیل علیہ السلام پر یہ فضیلت بلاشبہ حاصل ہوئی کہ سید البشر حضرت محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت ہاشمی خاندان میں ہوئی اور ہاشم کے صرف ایک فرزند عبد المطلب ہی ہاشمی کی نسل چلی باعتبار نسب اور قومیت سب قریشی خاندان اور خاندان بنو عبد المطلب (ہاشمی) یکساں ہیں مگر ہر دور

زمانہ جب مناقب کی حدیثیں وضع ہونا شروع ہوئیں۔ بنو عبد المطلب کی سیادت کی عمر و
اور حضرت عباس بن عبد المطلب علی بن ابی طالب اور ان کے دو صاحبزادوں حضرت
حسن و حسینؑ وغیرہ کی سیادت کی حدیثیں خصوصاً وضع ہوئیں۔ چند وضعی حدیثیں ملاحظہ ہوں۔
۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ قول منسوب کیا گیا ہے۔ یعنی

عبد المطلب کی اولاد اہل جنت کی سردار ہے

بنو عبد المطلب سادات اہل
الجنة۔

(بخاری الموطا الزیلعی الصغیر بیہقی ص ۱۵۱)

۲۔ عن العباس قال جئت انا
وعلیٰ ابی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ثم امرانا قال نعم لکما انا سید ولد
آدم و انا سید العرب

(کنز العمال ص ۳۵)

۳۔ عن ابن مسعود قال
رأيت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
اشل یدا لعباس بن عبد المطلب
قال هذا اعمی و صنوبی و سید
عمومتی من العرب و هو اعمی
و السنم الاعلیٰ من الجنة
(ابن التیجار کنز العمال ص ۳۸)

حضرت عباس سے روایت ہے کہ میں اور
علیؑ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گئے۔ جب ہم کو
آپ سے دیکھا تو فرمایا انھیں مبارک ہو میں
تمام آدمیوں کا سردار ہوں اور تم دونوں
عرب کے سردار ہو۔

ابن مسعود سے روایت ہے کہ میں نے آنحضرتؐ
کو دیکھا حضرت عباس کے ہاتھ کو پکڑ کر اونچا
کیا اور فرمایا یہ میرے چچا ہیں میرے باپ
کے مثل ہیں اور میرے چچوں میں عرب کے سردار
ہیں اور میرے ساتھ ہوں جنت کے اعلیٰ
حصہ میں۔

۴۔ حضرت علیؑ کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ قول منسوب کیا گیا ہے کہ۔
اے علیؑ! تم دنیا میں بھی سردار ہو آخرت میں
بھی سردار ہو۔

یا علیؑ! انت سید فی الدنیا و سید
فی الاخرۃ (بحالین طبری)

۵۔ عن ابن مسعود ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم قال انباہی
هذا الحسن و الحسین سیدنا

ابن مسعود سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے یہ دونوں بیٹے
حسن و حسینؑ جنت کے سردار ہیں

شباب اهل الجنة والوهما
خیر منہما۔
اور ان کے باپ ان دونوں سے بہتر ہیں۔

(کتاب الصیاق المحرقة)

مگر ان وضعی احادیث میں باعتبار مضمون لفظ سید سے مراد نسب سیادت نہیں بلکہ
ان حضرات کو جنت کے لوگوں کا سردار بتایا گیا ہے۔ حدیث وضع کرنے والے نے شاید اس
دنیا پر قیاس کر کے جنت میں بھی افسری و ماتحتی، سرداری و بندگی کو ضروری سمجھا اور یہ
خیال نہ کیا کہ ۔

ہشت آنجا کہ آزار سے نہ باشد کسے رابا کسے کارے نہ باشد

یہ بات بھی اس سلسلہ میں قابل لحاظ ہے کہ حضرت عباسؓ حضرت علیؓ اور حضرات حسینؓ
کے اہل گرامی کسی عہد و زمانے میں بھی لفظ سید کے ساتھ سید عباسؓ بن عبدالمطلبؐ
سید علیؓ بن ابی طالبؐ، سید حسن بن علی بن ابی طالبؐ، سید حسین بن علی بن ابی طالبؐ
نکھے ہوئے نہیں ملتے نہ کتب تاریخ و تذکرے میں، نہ کتب انساب میں اور نہ خطبات میں
نہ لوگوں کی زبانوں پر۔ لفظ سید نا اہلۃ احتراماً کہا جاتا ہے لیکن اظہار نسب و قومیت کے
لئے قریشی، ہاشمی، عباسی، طالبی، ابتداء اور بعد میں علوی و جعفری و عقیلی و حسنی و حسینی مستعمل
رہے۔ مزید توضیح کے لئے اولاد حسنینؓ کے اسماء اور سلسلہ نسب کی چند مثالیں ملاحظہ
ہوں جن میں ان کو نسباً طالبی و علوی و حسنی و حسینی کہا گیا ہے نہ مجرد سید۔

حضرت حسن بن علیؓ بن ابی طالبؐ طعمہ رخسان مرغ، زیم خود صلح جو تھے،
حسنی خاندان مسلمانوں کے دو متحارب گروہوں میں صلح کرانے کی پیش گوئی میں انھیں جو
سید فرمایا گیا تھا اس سے نسب سیادت اور قومیت مراد نہیں، صلح صفائی کا جو کام ان کی
دورینی و عاقبت اندیشی سے انجام پذیر ہوا وہ ایک سردار (سید) ہی کے شایان شان تھا۔
ان کی اولاد میں تیرہ بیٹے اور ساتھیائیں تھیں۔

زید بن حسن :- بیٹوں میں بڑے زید تھے جو ایک انصاری خاتون ام بشر بنت ابو مسعود
عقبہ انصاری کے بطن سے تھے۔ ان زید بن حسن بن علیؓ بن ابی طالبؐ کی اولاد میں ایک ہی
بیٹے حسن تھے اور ایک ہی بیٹی نفیسہ تھیں جو امیر المومنین ابو لید بن عبدالمک بن مروان اموی کی
زوجیت میں تھیں بقول شیخ مولف عمدة الطالب :-

وكان يزيد ابنة اسمها نفيسة
خرجت الى الوليد بن عبد الملك
بن مروان فولدت منه
وكان زيد يقد علي الوليد بن
عبد الملك ويقعد لا علي بن
ويكرمه لمكان ابنته ووهب
له ثلثين الف دينار دفعة
واحدة

(ص ۴۹)

اور ان زید (بن حسن بن علی بن ابی طالب)
کے ایک بیٹی تھی جس کا نام نفیسہ تھا وہ کل کر
ولید بن عبد الملک بن مروان کے پاس ملی
گئی اور اس سے اولاد ہوئی
زید ولید بن عبد الملک کے پاس جایا کرتے
تھے۔ وہ ان کو اپنے ساتھ تخت پر بٹھاتے
اور ان کی بیٹی کی دہ سے ان کا اکرام کرتے
انھوں نے زید کو صرف ایک ہی مرتبہ تین لاکھ
دینار عطا کئے تھے۔

حضرت حسن بن علی بن ابی طالب کے ان پوتے حسن بن زید کا تذکرہ شیخ مورخ ابن

جریر طبری نے ان الفاظ میں کیا ہے :-
حسن بن زید بن حسن بن علی بن ابی
طالب علیہ السلام وکان حسن بن
زید یکنی ابی محمد وولد الحسن
بن زید محمد والقاسم وام کلثوم
بنت حسن تزوجها ابو العباس
امیر المومنین فولدت له غلامین
هکذا صغیر بن وعلیا وزید و
ابراہیم وعلی و اسمعیل و
اسحق الاعور و عبد الله وکان

حسن بن زید بن حسن بن علی بن ابی طالب
علیہ السلام ان حسن بن زید کی کنیت ابو محمد
تھی۔ ان کے بیٹے محمد اور قاسم اور بیٹی
ام کلثوم تھیں جن سے امیر المومنین ابو
العباس (عبد اللہ السفاح عباسی) نے شادی
کی تھی دو بیٹے بھی ان کے ہوئے تھے جو بچپن
میں مر گئے تھے نیز علی وزید و ابراہیم و عیسیٰ
و اسمعیل و اسحق الاعور و عبد اللہ بھی حسن
بن زید کی اولاد تھے جن بن زید پر سے

سے شیخ مولف نے حضرت حسن کی پوتی کے اموی خلیفہ کی زوجیت میں آنے کا ذکر کس سفینہ نامہ لکھ کر کیا ہے
باشی اور اموی خاندان میں جو ایک ہی گھرانے کی دو شاخیں : حقیقی بھائیوں کی اولاد سے ہیں رشتہ
ناتے تو شریعہ ہی سے ہوتے رہے تھے۔ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تین صاحبزادیوں کو
اسی اموی خاندان میں بیاہر تھا۔ جناب زید کا اپنی بیٹی کو حضرت مروان کے پوتے کے عقد میں
دینا شیخ مولف کو ایسا ناگوار ہوا کہ اپنے امام دویم کی پوتی کی شادی کے بارے میں یہ
سفینہ نامہ لکھ بیان کا اختیار کیا ہے۔

حسن بن زید عابد فولاہ ابو جعفر المدینۃ فولیہا خمس سنین (طبری ج ۱ ص ۱۱۱)

عبادت گزار تھے ابو جعفر (المصور عباسی) نے ان کو مدینہ کا ولی مقرر کیا تھا پانچ برس تک والی رہے۔

شیعہ مورخ اپنے امام دوم کا اور ان کے بیٹے پورے کا سلسلہ نسب لکھتے وقت شیعہ شعار کے مطابق علیہ سلام تو لکھتے ہیں مگر کسی نام کے ساتھ سید نہیں لکھتے ایک دوسرے شیعہ مولف اور فاضل جو خود بھی نسباً حسنی ہیں یعنی عمدۃ الطالب کے مصنف اہلہ نسب میں جا بجا طابہی و علوی لکھتے ہیں۔ سید نہیں کہتے۔

معہذا بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوب نواسے حضرت حسن کے یہ بڑے صاحبزادے زید اور پوتے حسن بن زید بھی دیکھتا بعین کرام کی طرح اموی و عباسی خلفاء کو صحیح الامارت اور جائز امام و امیر المومنین جانتے اور ان کی بیعت میں داخل تھے اور عباسی ابھی بیان ہوا زید کی صاحبزادی اموی خلیفہ کی زوجہ تھیں اور حسن کی دختر نیک اختر عباسی خلیفہ کے عقد میں تھیں۔ یہ دونوں باب بیٹے قتایم خلافتوں کے خلاف خروج و بغاوتوں کے سخت مخالف تھے باغیوں کی ریشہ دوانیوں کی اطلاعات حکومت کو پہنچاتے رہتے تھے عمدۃ الطالب کے غالی مولف کو ان حضرات کا طرز عمل کیوں پسند ہو چنانچہ تنقیصاً لکھتے ہیں۔

الحسن بن زید و یحییٰ ابی محمد و کان امیر المدینۃ من قبل المنصور المدوائفی

حسن بن زید کی کنیت ابو محمد تھی وہ (طیف) المنصور مدوائفی کی جانب سے امیر مدینہ تھے

سہ موانع جمع ہے دائق کی جو دھڑی کو کہتے تھے۔ رافضی و غالی شیعہ مولفین امیر المومنین ابو جعفر عبداللہ المنصور عباسی علیہ الرحمۃ کو تنقیصاً مدوائفی کہتے تھے چونکہ سرکاری حساب و کتاب کی جانچ میں ایک ایک پائی کا حساب لیتے تھے لیکن ہزل و عطا میں خصوصاً علماء کے عطایا میں بہت بخیر تھے امام ہاکم سے حدیث کی پہلی کتاب الموطا مرتب کرائی ہزاروں اشرفیاں اس خدمت کے لئے انھیں دوائیں۔ ابی الخت سے سیرت البیہ لکھوائی امام ابو حنیفہؒ سے فقہ اسلام کی تدوین کرائی۔ علی کتب کے تراجم کا حکم قائم کرایا اور ان علی کاموں کے لئے دریا دہی سے روپیہ صرف کید۔ روافض کو ان علی کارناموں سے غرض و واسطہ ہی کیا وہ تو سوائے چند اشخاص کے جنھیں انھوں نے اپنا امام قرار دے لیا تھا۔ ملت اسلامیہ کی ہر لہز و بالا شخصیت کی تنقیص میں طرح طرح کے اکاذیب و باطل ترافضے رہتے ہیں جن میں کچھ نادان غیر شیعہ مولفین نے بھی افذ کر کے اپنی کتابوں میں داخل کر لئے ہیں۔

و عمل له غیر المدینہ و کان
مظاہراً للنبی العباس علی بنی
عمہ الحسن المثنیٰ و ہوا اول من
لبس السواد من العلویین -
(صفحہ ۴۹)

اور مدینہ کے علاوہ بھی ان کے عال رسد
وہ اپنے چچا حسن مثنیٰ کی اولاد (کی حکومتوں)
کی بخیزی بنی عباس سے کرتے تھے اور علویوں میں
وہ ہی پہلے شخص تھے جنہوں نے سیاہ (سرکاری)
لباس اختیار کیا تھا۔

ان حسن بن زید بن حسن بن علی بن ابی طالب کے آٹھ بیٹے ہوئے جن میں سے پانچ سے
نسل ملی ان میں سے ایک قاسم بن حسن بن زید مذکور تھے جن کے بارے میں یہی شیعہ مولف
عمدۃ الطالب فرماتے ہیں کہ کہ۔

و کان زاهداً عابداً ورعاً إلا انہ
کان مظاہراً للنبی العباس علی
بنی عمہ الحسن المثنیٰ
صفحہ ۵۰

اور وہ زاہد و عابد اور متقی تھے مگر وہ اپنے
چچا کے بیٹوں حسن مثنیٰ کی اولاد کی بخیزی بنی عباس
سے کیا کرتے تھے۔

قاسم مذکور کے ایک بھائی اسحق بن حسن کو بھی ان شیعہ مولف نے اولاد حسن مثنیٰ یعنی اپنے
چچا کے بھائیوں پر عباسیوں کے جاسوس ہونے کا الزام لگایا ہے لیکن یہ کہ۔

واسحق بن یحییٰ ابی الحسن کان اعور
یانقب الکوکبی و امہ ام ولد
بحرانیۃ و کان مع الرشید قیل
انہ کان یبغی بال ابی طالب الیہ
لکان عینا الرشید علیہم و موح
بجماعة العلویین الیہ وقتلوا
برائیہ۔

اور اسحق ان کی کنیت ابو الحسن تھی اور وہ
ایک چشم (کانے) تھے لقب کوکبی تھا ان کی ماں
بحرانی کنیز تھی وہ (خلیفہ ہارون) الرشید کی
معاہدت میں تھے کہتے ہیں کہ وہ آل ابی طالب
کی بخیزی حلیف سے کیا کرتے تھے اور (خلیفہ
ہارون) الرشید کی جانب سے انہیں جاسوس
تھے انہوں نے ہی علویوں کی ایک جماعت
کی بخیزی ان سے کی تھی اور ان ہی کی رائے سے
قتل کئے گئے تھے۔

(صفحہ ۵۱)

یہ شیعہ مولف ان حسنی اکابر کی قومیت و نسب کے اظہار میں علوی اور علویین تو لکھتے ہیں

لیکن نہیں لکھتے اور لفظ رشید سے ان کی سروری و احترام کا استعمال کرتے ہیں مثلاً

اسی خاندان کے ایک شخص ابو جعفر محمد کے بارے میں کہتے ہیں "ابو جعفر محمد کان ستید" بالمدینہ (ص ۸۷) یعنی ابو جعفر محمد مدینہ میں محترم شخصیت تھے۔

جناب زید بن حسن بن ابی طالب کی نسل ان کے اکلوتے فرزند حسن کے پانچ بیٹوں قاسم و علی و زید و اسحق و اسماعیل کی اولاد سے خوب پھیلی۔ تیسری صدی ہجری میں اس خاندان کے بعض من چلے گئے انبیاں باہ طبرستان و دہلیم وغیرہ میں رہے۔ سنی اقتدار کے حصول کی کوششوں میں چلے گئے اور وہیں مسکن گزرنے ہوئے بعض کامیاب بھی ہوئے مثلاً حسن و محمد فرزند زید بن محمد بن اسماعیل بن حسن مذکور نے شہداء میں دہلیم اور طبرستان میں عباسی خلافت کے خلاف بغاوت کر کے سیاسی اقتدار حاصل کر لیا تھا۔ یہ دونوں بھائی اپنی قومیت طاہری و علوی بتاتے تھے چنانچہ وہ ایران کے اہل خاندان اسی خاندان کی نسبت سے مشہور و معروف تھے نہ لفظ سید سے بلکہ۔ میں محمد بن زید مذکور ایک معرکہ میں مجروح ہو کر مر گئے۔ ابن جریر طبری و دیگر مورخین نے ان کا تذکرہ کیا ہے۔ علامہ ابن کثیر نے بعنوان "محمد بن زید العلوی" ان کے حالات لکھے ہیں۔ نسباً علوی تھے۔ ہے نہ سید۔ اس خاندان کے لوگ مختلف دیار و امصار میں آباد تھے اپنی خاندانی نسبت ہاشمی و طاہری و علوی سے مشہور تھے۔ مثلاً :-

ان محمد بن زید العلوی کے بنی عم میں سے ابو محمد عبد اللہ تھے جو مصر میں سکونت پذیر تھے اور وہیں شہداء میں فوت ہوئے وہ قومیت کے اعتبار سے ہاشمی اور سکنی نسبت کے لحاظ سے مصری کہلاتے تھے۔ علامہ ابن کثیر ان کے حالات میں لکھتے ہیں :-

ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن علی بن حسن بن	ابو محمد عبد اللہ بن علی بن الحسن
ابراہیم بن طباطبائی اسمعیل بن ابراہیم	بن ابراہیم بن طباطبائی اسمعیل
بن حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب ہاشمی	بن ابراہیم بن حسن بن الحسن
مصری وہ وہاں کے محترم اور معزز لوگوں	بن علی بن ابی طالب الہاشمی
میں سے تھے۔	المصری کان من ساداتہما و
	کبراؤہما۔ (البدایہ ج ۳ ص ۳۳۵)

قومیت کے اظہار میں ہاشمی کہا ہے اور احراراً سید۔

جناب زید بن حسن بن علی بن ابی طالب کی نسل میں ایک بلند پایہ عالم حسن بن داؤد بن علی بن علی بن محمد

بن قاسم بن حسن بن زید مذکور تھے جو اپنے نسب اور قومیت کے اعتبار سے ابو عبد اللہ العلوی الحسنی کہلاتے تھے۔ عشتہ تصوفات ہوئی۔ علامہ ابن کثیر نے ان کے تذکرے میں حاتم نیشاپوری کا جو کچھ عہد ان کی صحبت سے مستفیض ہوتے تھے یہ قول نقل کیا ہے کہ:-

ابو عبد اللہ اپنے زمانہ میں خراسان میں علمائے
رسالت کے بزرگ (شیخ) تھے اور اپنے
عہد کے سید العلوم تھے وہ سب لوگوں سے
زیادہ نماز پڑھنے والوں صدقہ دینے والوں
اور صحابہ سے محبت کرنے والوں میں تھے۔

بنی اللہ علیہ وسلم فی عصرہ
بخراسان و سید العلوم فی
زمانہ و کان من اکثر الناس
صلاحاً و صدقہ و محبة
للمصاحبة و صحبته صدقاً
فما سمعته ذکر عثمان الا قال:
الشہید و بیکی و ما سمعته
ذکر عائشة الا قال الصديقة
بنت الصديق حبیبة حبیب
اللہ و بیکی۔

(البدایہ ج ۳ ص ۲۶)

حسن مثنیٰ بن حسن بن علی بن ابی طالب۔ یہ زید بن حسن کے سوتیلے بھائی حضرت حسن کے
منجھلے بیٹے تھے ان کی والدہ خولہ بنت منظور قبیلہ بنی ہلال کی خاتون تھیں۔ حسن مثنیٰ اپنے چچا
حضرت حسین کے بھائی داماد تھے فاطمہ بنت حسین ان کی زوجہ تھیں اگرچہ ہیں اپنے قسر کے
سابقہ گئے اور صحیح سلامت واپس آئے تھے۔ حادثہ کو بلاستہ ۴۵ برس بعد ۴۹ میں
فوت ہوئے۔

ان حسن مثنیٰ کے چھ بیٹے اور پانچ بیٹیاں گیارہ اولاد بنائیں۔ بڑے بیٹے محمد تھے ان کی
کے نام سے ان کے والد کی کنیت ابو محمد تھی۔ ان محمد بن حسن مثنیٰ کی والدہ حضرت عمر فاروق اعظم
کی بھانجی سیدہ رطلہ بنت حضرت سعید بن زید عمر بن قیس تھیں۔ حسن مثنیٰ کی زوجہ ثانیہ

سہ ۵۰ زید بن عمرو حضرت عمر فاروق اعظم کے حقیقی پسرے بھائی تھے اور ان اشخاص میں سے ایک تھے
جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے بت پرستی ترک کر دی تھی اور موجد ہوا گئے تھے۔
(بھایا صفحہ ۵۰ پر غلط لکھے)

شید فاطمہ بنت الحسین کے بطن سے تین بیٹے عبد اللہ حسن و ابراہیم اور دو بیٹیاں زینب و ام کلثوم تھیں۔ زینب بھی اسی خلیفہ امیر المومنین الولید بن عبد الملک بن مروان کی زریعت ہیں آئیں کتاب نسب قریش کے مؤلف مصعب زہیری لکھتے ہیں:-

وكانت زینب بنت حسن بن حسن	اور حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب کی
بن علی عند الولید بن عبد الملک	و زینب الولید بن عبد الملک بن مروان
بن مروان وهو خلیفہ	کی زوجہ تھیں اور وہ (ولید) اس وقت خلیفہ
(ص ۵۲)	تھے۔

دوسری بیٹی ام کلثوم امامیہ کے بانی جو یہ امام جناب محمد بن علی بن حسین کے عقد میں تھیں اس رشتہ سے حضرت مروان کے پوتے الولید اور جناب محمد بن علی بن حسین جنھیں امامیہ نے ایک زعفرانی حدیث کی بنا پر الباقرا لقب دے رکھلے ہم زلف تھے۔
حسن مثنیٰ باعتبار نسب و قویبت "القرشی الباشمی" کہلاتے تھے۔ علامہ ابن کثیر متوفی ۷۴۸ھ نے ان کا تذکرہ اس عنوان سے کیا ہے:-

"الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب ابو محمد القرشی الباشمی"

خاندان عبد اللہ بن حسن مثنیٰ | حسن بن حسن (یعنی حسن مثنیٰ) کے فرزند عبد اللہ کی وفات ۱۲۵ھ میں ہوئی ۲۷ سال کی عمر پائی یہ عبد اللہ حضرت حسینؑ کے نواسے تھے بشیہ مورخ ابن جریر طبری نے ان کی وفات کے ذکر میں نام و نسب اس طرح لکھا ہے اور ایسے ہی ابن کثیرؒ نے بھی:-

"عبد اللہ بن حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب علیہ السلام"

اور بیان کیا ہے کہ اسوی خلفا بھی ان کی عزت و تکریم کرتے تھے امیر المومنین الولید

(بقایا صفحہ ۵۲ کا) ان ہی زیر کے یہ دو شعر مشہور ہیں:-

ارتبا و اخلد ام الفرب

تو کنت الایم والعتی جمیعاً

مطلب ان اشعار کا ہے کیا میں ایک خدا کو ملاؤں یا ہزاروں خداؤں کو میں نے لات و غریب

بتوں کو ترک کر دیا اور کھڑا آدمی ایسا ہی کیا کرتا ہے۔ ان ہی زیر کے فرزند حضرت سعیدؒ صحابی تھے

جن کی زبیر جہاد ذوق اعظم کی بہن فاطمہ تھیں اور ان ہی کے تھے قرآن شریف کی آیات تلاوت کر کے

حضرت عمرؓ کو زین اسلام سے رحمت پیدا ہوئی تھی اور بالآخر اس نام قبول کیا تھا۔

ہیسا اور ذکر ہوا ان کے بہنوئی تھے۔ عباسی خلافت قائم ہونے کے بعد ہی یہ عبداللہ بن حسن شعی امیر المومنین ابو العباس عبداللہ السفاح کی خدمت میں انبار مقام پر گئے تھے ابن جریر طبری لکھتے ہیں کہ :-

قدم عبد الله بن حسن علي ابي العباس بالانبار فاكرومه و حياه وقربه وادخاله وصدق به شياء لم يصغه باحد وسمير معه الليل (حج ص ۱۱۱)	عبداللہ بن حسن (امیر المومنین) ابو العباس (السفاح) کے پاس انبار میں گئے تھے انہوں نے ان کی عزت و محکم کی محبت و چھانگت کا ہر تاؤ کیا۔ اپنے ہی پاس اور قریب میں رکھا اور رات کو اپنے ہی پاس سلا پایا۔
---	--

پھر یہ واقعہ تفصیل سے بیان کیا ہے کہ ایک شب امیر المومنین نے جو اہرات کا ہنڈیچہ
منگو کر ان کے سامنے کھولا اور نصف جو اہرات ان کو عطا کئے۔ عبداللہ کے دل میں رشک و
حسد پیدا ہوا۔ دو شعر ایسے ان کی زبان سے ادا ہو گئے جن سے رشک و حسد کے جذبات کا
اظہار ہوتا تھا امیر المومنین نے فرمایا کہ اے ابو محمد! تم اس برتاؤ پر بھی جو تمہارے ساتھ
کیا گیا ہے ایسے شعر میرے سامنے پڑھتے ہو عہد اللہ عذر و معذرت میں اتنا کہہ سکیے
یا امیر المومنین ہذوۃ کما بنت
واللہ ما امرت بہا سوا و لکنہا
ابیات حضرت فتمثلت -
(حج ص ۱۱۱)

امیر المومنین نے اپنی عالی ظرفی سے معذرت قبول کر لی مگر عبداللہ کے دل میں رشک
و حسد کے جذبات برابر بھڑکے رہے۔

طلب خلافت کے لئے خلیفہ خفیہ ریشہ دو انیاں کرتے رہے۔ ۳۰ھ میں جب
عباسی خلافت قائم ہوئی عبداللہ کی عمر تقریباً ساٹھ برس کی تھی ان کے چھ بیٹے تھے محمد الارقط
و ابراہیم و یحییٰ و موسیٰ و ادھر و سیماں اور یہ سب بھائی تیس تیس چالیس یا پچیس برس کے صاحب
اولاد تھے ان سب نے باوقات مختلفہ سیاسی اقتدار حاصل کرنیکی کوششیں کیں محمد الارقط نے

محمد الارقط کے پانچ بیٹے اور دو بیٹیاں زینب و فاطمہ تھیں۔ زینب پہلے عباسی خلیفہ امیر المومنین
ابو العباس عبداللہ السفاح کی بیوی تھیں یعنی ان کے فرزند محمد کی زوجہ تھیں۔ اور فاطمہ اپنے ہی
(بتایا صفحہ ۵۵ پر دیکھئے)

مسئلہ میں مدینہ میں خود کیا عوام پر اثر ڈالنے کے لئے اپنے کو ہمدی کہا
چنانچہ محمد المہدی کہلائے۔ سرکاری فوجی دستے کے مقابلہ میں مع اپنے چند ساتھیوں
کے مارے گئے شیعوں نے ان کے مارے جانے کے بعد ایک وضعی حدیث کی بنا پر انھیں

(بقایا نوٹ صفحہ ۴۴ کا) چھپے بھائی حسن بن ابراہیم بن عبد اللہ مذکور کو بیابانی گئیں۔ بیٹوں میں
ایک عبد اللہ الاشرع تھے ان کے لقب کے بارے میں دو قول ہیں ایک یہ کہ بھیگے ہوئے کی وجہ
سے الاشرع کہلائے دوسرے یہ کہ ان کے چچا ابراہیم نے جب بصرے میں بغاوت کی تھی وہ
ان کے ساتھ تھے بغاوت کی ناکامی اور چچا کے مقتول ہو جانے کے بعد خوف جان ایک تیز رفتار
اونٹ پر سوار ہوا اور سیکڑوں میل کی مسافت طے کر کے علاقہ سندھ آگئے جہاں کے گورنر کو ان
کے باپ اور چچا اپنے سفر سندھ میں پہلے ہموار کر چکے تھے دوسرا قول یہ ہے کہ ان کے والد نے
اپنے مقتول ہونے سے پہلے ان کو تحائف دے کر گورنر سندھ کے پاس بھیج دیا تھا۔ اُس
زمانہ میں سندھ کا علاقہ وادی ہیران (ریائے سندھ) کا سارا علاقہ شمار ہوتا تھا جو ساحل
سمندر سے نواح کابل تک پھیلا ہوا تھا۔ امیر المومنین ابو جعفر المنصورؑ کو جب یہ اطلاع ملی
کہ عبد اللہ الاشرع گورنر سندھ کی حمایت حاصل ہے سرحدی علاقے میں بغاوت پھیلانی جاری ہے
انھوں نے اس گورنر کے تبدیل کئے جانے کا حکم دے دیا عبد اللہ کو اپنی جان کا خطرہ ہوا گورنر
نے علاقہ سندھ کے شمالی حصہ میں جو چھوٹی سی بدھ مت کے لوگوں کی ریاست تھی عبد اللہ
کو وہاں بھیج دیا یہ ریاست نواح کابل میں تھی عبد اللہ نے وہاں ایک عورت سے نکاح کر لیا تھا۔
اس کے بطن سے ایک بیٹا ہوا جس کا نام اپنے والد کے نام پر محمد رکھا جو مقام تولد کی نسبت
سے "محمد الکابلی" کہلایا۔ نئے گورنر کی ہدایت تھی کہ عبد اللہ الاشرع اور ان کے ساتھی جو باغیانہ
سرگرمیوں میں منہمک ہیں گرفتار کئے جائیں اگر مقابلہ پر آئیں قتل کئے جائیں اور جس راہ سے پناہ
دی ہے اس کی ریاست کو اسلامی علاقہ میں شامل کر لیا جائے چنانچہ سرکاری فوجی دستے کے مقابلہ
میں عبد اللہ الاشرع نواح کابل کے پہاڑی مقام علیج نام پر قتل ہو گئے ان کا سر کاٹ کر خلیفہ کو پاس
بھیج دیا گیا۔ ماریٹ عمرہ الطالب جو نسباً اسی خاندان سے ہیں لکھتے ہیں کہ :-

ابو محمد عبد اللہ الاشرع الکابلی وہ اپنے باپ
کے قتل ہو جانے کے بعد سندھ کو بھاگ گئے
اور کابل میں ایک پہاڑ پر جس کا نام علیج ہے
قتل ہو گئے ان کا سر خلیفہ المنصور کے پاس
بھیج دیا گیا جسے حسن بن زید بن حسن بن علی
(بقایا نوٹ صفحہ ۴۴ پر دیکھئے)

ابو محمد عبد اللہ الاشرع الکابلی
وکان قد ضرب بعد قتل ابيه
الى السند فقتل بکابل فی جبل
یقال له علیج وحمل راسه الى
المنصور فاخذاه الحسن بن زید

”النفس الذکریہ“ سے ملقب کر دیا ان کے بھائی ابراہیم نے بصرے میں علم بغاوت بلند کیا تھا ان کو بھی یہی حشر ہو لیکہی نے ولیم (خراسان) میں خروج کر کے حاکمانہ اقتدار حاصل کر لیا تھا مگر کچھ عرصہ بعد دریر بھی برکے ماسطت سے دربار خلافت میں حاضر ہو کر طالب معافی کے ہوئے قصور معاف ہوا اور بھٹائے جاگیر اپنے وطن حجاز

نے ہاتھ میں لے لیا اور منبر پر چڑھ کر لوگوں کو دکھایا اور اعلان کیا۔

محمد الکلبلی بن عبد اللہ الاشتر بن محمد کا مقام ولایت کابل تھا جہاں سے ان کے باپ کے قتل ہو جانے کے بعد ان کو منتقل کیا گیا تھا۔

(بقایا نوٹ صفحہ ۵۵ کا) بن الحسن بن علی فصیح بن عبد اللہ بن جعل لہسن للناس (صفحہ اول) عبد اللہ الاشتر بن علی بن عبد اللہ بن محمد الکلبلی بن عبد اللہ بن محمد مولدہ کابل و انتقل عنہا بعد قتل ابيه (صفحہ ایضاً)

کرب لیب قریش کے مؤلف مصعب زبیری متولد ۱۵۷ھ اور محمد الکلبلی تقریباً ۱۸۰ھ سن تھے اور رشتہ دار بھی اس لئے محمد الکلبلی کے حالات سے تو انہیں ذاتی واقفیت تھی چنانچہ اسی ذاتی واقفیت سے وہ عبد اللہ الاشتر کے متعلق لکھتے ہیں ”قتل کابل (۵۴۷ھ) یعنی عبد اللہ الاشتر کابل میں قتل ہوئے پھر ان کے بیٹے کے بارے میں صراحتاً بیان کیا گیا ہے کہ کابل میں پیدا ہوئے اور اپنے باپ کے مارے جانے کے بعد اپنی ماں کے ساتھ آئے۔ یہی بیان عمدة الطالب کے مولف کا بھی ہے جو خود اسی خاندان کے نسب تھے علامہ ابن حزم نے بھی جہرۃ الانساب میں عبد اللہ الاشتر کا کابل میں قتل ہونا اور اولاد میں اسی ایک بچے کا چھوڑ جانا بیان کیا ہے بعد کے مورخین ابن کثیر و ابن خلدون وغیرہ نے بھی خلافت سندھ میں عبد اللہ کا مارا جانا ان کے ساتھیوں کا لاش کو دریائیں میں پھینکا بیان کیا ہے بعض کا قول ہے کہ لاش شناخت نہ ہو سکی تھی۔ عبد اللہ کی نسل ان کے اسی فرزند محمد الکلبلی سے ملتی جس کی موت نسب کی تصدیق دربار خلافت نے کر کے بہادرش کے لئے اہل خاندان کے پاس مدینہ بھیج دیا گیا تھا محمد الکلبلی کی نسل سے ایک فاضل شمس امیر قطیف الدین تباہی بغداد کے بعد ہندوستان آئے ان کے آل میں علما و فضلاء اور زری وجاہت اشخاص ہوتے رہے مجاہد ہندی حضرت احمد شہید کاشمی تعلق اسی خاندان سے ہے کوہ، امیر آباد و خراسان بھوجان وغیرہ مقامات پر اس خاندان کے لوگ آباد رہے جو الاشتر و جو الاشتر اور الاشتریوں کہلاتے تھے عبد اللہ الاشتر کے مقتول ہونے کا واقعہ ۱۸۰ھ کا ہے یعنی اب سے بارہ سو اسی برس پہلے کا۔ یوں سیاسی مصلحتوں سے تاریخی شخصیتوں کے واقعات مع کرنے کی مذموم حرکتیں پہلے بھی کی گئی ہیں لیکن بعض موقع شہناموں کی یہ ذلیل حرکت (بقایا نوٹ صفحہ ۵۵ پر دیکھئے)

چلے گئے۔ موسیٰ اپنے بھائیوں کے خروج کی ناکامی کے بعد بصرے میں روپوش ہو گئے تھے لیکن گرفتار ہو کر امیر المومنین ابو جعفر المنصور عباسی کے حضور میں پیش کئے گئے خلیفہ نے قصور ان کے معاف کر دیئے۔

<p>موسیٰ بن عبد اللہ بصرے میں روپوش ہو گئے تھے گرفتار ہو کر (امیر المومنین) المنصور کے حضور میں بھیجے گئے انھوں نے ان کو معاف کر دیا۔</p>	<p>موسیٰ بن عبد اللہ اختلفی بالبصرة فلخذ لا فارس له الى المنصور فغفاعة (کتاب نسب قریش ص ۵۳)</p>
---	---

مؤلف عمدة الطالب نے یہ قصہ بیان کیا ہے کہ اپنے بھائیوں کے بغاوت میں مقتول ہو جانے کے بعد موسیٰ بھاگ کر ماکہ پہنچ گئے تھے جب امیر المومنین ابو جعفر المنصور کے فرزند محمد المہدی عباسی حج کے لئے مکہ پہنچے طواف کر رہے تھے کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ اے امیر مجھے امان ملے تو موسیٰ بن عبد اللہ کا پتہ بتلا دوں امان ملنے پر کہنے لگے کہ میں خود ہی موسیٰ بن عبد اللہ ہوں یہ سن کر محمد المہدی عباسی نے فرمایا من يعرفك فميتي حوذا من الطالبة۔ (طالبیوں میں سے جو تمھارے ارد گرد ہیں تمھیں کون شناخت کرتا ہے) ان کے اور ان کے اہل قلندران کی نسبیں نسبت اور قومیت کے بارے میں طالبی کہا گیا نہ سید۔ موسیٰ بن عبد اللہ بن حسن نشتی کی نسل ان کے دو بیٹوں ابراہیم اور عبد اللہ سے چلی اور غرب بھیلی۔ ابراہیم کے ایک بیٹے یوسف کا لقب الاخضر تھا ان کی اولاد بنو الاخضر کہلاتی ہیں دیمامہ پر عرصہ تک ان کا تسلط رہا۔ یوسف کے دو بیٹوں حسن اور اسمعیل نے شام میں مکہ اور مدینہ میں خروج کئے۔ ان میں اسمعیل حسن نے مدینہ میں خروج کیا تھا۔ قبیح سیرت تھا علامہ ابن حزم نے لکھا ہے۔

<p>وہو الذی حاضر المدینہ حتی مات اہلہ اجوعوا ولم یصلتی احد فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم</p>	<p>وہ ہی تھا جس نے مدینہ کا محاصرہ کر رکھا تھا یہاں تک مدینہ کے لوگ بھوک سے مرنے لگے اور مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کوئی</p>
---	---

(نوٹ بقایا صفحہ ۵۶ کا) صدر درجہ شرمناک ہے کہ کسی مجہول الحال شخص کی قبر کو جو کراچی میں کلنٹن پر واقع ہے عبد اللہ الاشتر مقتول کابل کی قبر بتایا جائے اور اس سلسلہ میں انتہائی نفیہانوں سے اخبارات کے کالم سیاہ کئے جائیں اور قبر پرست عوام کو انتہائی جھوٹی کہانیاں سننا سننا کر چڑھا دے چڑھانے پر اکٹھا کئے۔

نعمات بالجداری فی سلسلہ ۴۰ | ایک شخص بھی لازماً ذکر کا بالآخر ۴۰
(جمہرہ ص ۷۷) | وہ چھپ سے مر گیا۔

خود عمدة الطالب کے غالی شیعہ مؤلف جو اسی ظالم کے خاندان کے تھے فرماتے ہیں کہ اس شخص نے (امیر المؤمنین) المستنیر (باللہ عباسی) کے زمانہ میں مکہ پر تسلط کر لیا تھا آب نوشینی کے کوئیں خراب کر دیئے تھے اور

اعترض الحاج فقتل منهم جميعاً | حاجین کو گھیر لیا اور ان کی بڑی تعداد کو قتل
کثیراً و غلبہ ۴۱ (ص ۷۷) | کر ڈالا اور ان کا مال اسباب لوٹ لیا۔

مگر اس خاندان کی دوسری شاخوں میں نیک سیرت اشخاص ہوتے رہے۔ کچھ لوگ بلخ و نسا پور و طبرستان جیسے دور دراز مقامات پر چلے گئے وہاں ان کی نسل خوب پھیلی مختلف گھرانے مختلف ناموں سے موسوم رہے۔ مثلاً بنو دہاش بنو شامخ۔ بنو کثر بنو ہضام بنو عقی و بنو حسان وغیرہ لیکن کوئی گھرانہ نسباً سید نہیں کہلایا بلکہ کسی نے اپنے کو نسباً سید کہلا

شرفائے مکہ

عبد اللہ بن موسیٰ بن عبد اللہ بن حسن مشنی کی نسل میں ایک عامل انار خاندان شرفائے مکہ کا تھا ان کے کئی گھرانے تھے مثلاً بنو انعم اولاد ابو ہاشم بن محمد جو ۴۶ھ سے ۵۹ھ تک امرائے مکہ رہے نیز بنو قتادہ جن کے متعلق نہایۃ الارباب فی معرفۃ الانساب العرب کے مؤلف (۴۵۶-۴۸۲) کہتے ہیں کہ الذین منهم امراء مکة و البیعة بالان و اودیۃ مکة عامۃ متعمم و باقیہم منتشرون فی المشرق و المغرب (ص ۱۲) یعنی ان میں اب تک مکہ اور بیعیہ کے امرائے مکہ کی وادیاں ان سے آباد ہیں اور باقی مشرق و مغرب میں منتہ ہیں۔ ان کے علاوہ سلیمان بن عبد اللہ حسن مشنی کی اولاد میں سے بھی کچھ لوگ عباسی اقتدار زائل ہونیکے بعد امرائے مکہ رہے یہ سلیمانی کہلاتے تھے (ص ۱۲ ایضاً) بنو قتادہ میں سے شریف حنین تھے جنہوں نے انگریزوں سے ساز باز کر کے سلطان ترکی کا حاکم اقتدار خادام حنین شریفین کی حیثیت کا خاتمہ کر دیا تھا۔ پھر ان کا بھی خاتمہ ہو گیا۔ ان کی اولاد میں سے انگریزوں نے ایک کو عراق پر مسلط کیا وہاں کے سیاسی انقلاب میں ان کا ہی خاتمہ ہو گیا دوسرے کو اردن پہنچیں کیا جن میں سے شاہ حسین ہیں۔ موسیٰ بن عبد اللہ

بن حسن مثنیٰ کی اولاد کے یہ سب گھرانے اپنی نسبی نسبت سے ہوا شتم دہنو قتادہ و سلیمان وغیرہ کہلائے مگر نسباً سید کوئی نہیں کہلایا بلکہ سیدان کے ناموں کے ساتھ نہ کبھی پہلے تھا اور نہ اب ہے شریف و الشریف ہی کہلاتے رہے۔ مگر حکم حسن مثنیٰ بن حسن بن علی بن ابی طالب کی نسل کے لوگ جہاں کہیں بھی آباد رہے اپنی خاندانی نسبت با شعی و طالبی و علوی حبیبی سے معروف رہے نہ مجرد لفظ سید سے۔

۱۔ موسیٰ بن عبد اللہ بن حسن مثنیٰ کے خاندان کی اسی شاخ میں جس میں شرفائے مکہ اور مولف کتاب عمدة الطالب کے خاندانوں کا مشہور ہے سید المشائخ شیخ عبد القادر جیلانی علیہ الرحمۃ کا سلسلہ نسب متصل کیا جاتا ہے مولف عمدة الطالب نے اپنی شاخ کے انساب قدرے تفصیل سے بیان کئے ہیں وہ کہتے ہیں کہ شیخ ممدوح نے یا ان کے بیٹوں میں سے کسی نے بھی اس نسب کا کبھی دعویٰ نہیں کیا البتہ ان کے ایک پوتے قاضی البصار ابو نصر بن ابوبکر نے یہ دعویٰ کیا تھا لیکن اثبات دعویٰ میں کوئی بین دین اور ثبوت پیش نہ کر سکے بلکہ پیش کرنے سے عاجز رہے مزید برآں یہ کہ اپنے جد گرامی اور نرندان شیخ ممدوح کی اس بارے میں عدم موافقت کا اقرار بھی کیا تھا۔ صاحب عمدة الطالب کہتے ہیں کہ حضرت شیخ کے والد کا نام جنگی دوست تھا جو صرحا کلمی نام ہے۔ نوات الوفاات کے مولف علامہ محمد بن شاکر متوفی ۸۳۷ھ نے شیخ ممدوح کے دادا کا یہ نام بتایا ہے۔ انساب کلید پیدیا کے مقالہ نگار "جنگی دوست" کے بجائے "زنگی دوست" کہتے ہیں اور کتاب عمدة الطالب کے حاشیہ نویس نے "جنگی دوست" لکھا ہے علامہ ابن کثیرؒ نے حضرت شیخ کے نسب کے بارے میں تو سکوت اختیار کیا ہے مگر والد کا نام البتہ ابو صالح ابو محمد بتایا ہے اور بعض نے ابو محمد موسیٰ۔ حضرت شیخ عبد القادرؒ اپنے زمانہ کے جید عالم زبردست خطیب اور صاحب باطن بزرگ تھے ان کے نزدیک فلاں ابن فلاں قابل التفات نہ تھا کہ اپنے نسب کا اعلان کرتے سے بندہ عشتق شادی ترک نسب کن جاتی + کہ اندریں زاد فلاں ابن فلاں چیزے میت۔ ان کی ولادت ۱۱۳۷ھ میں ایک غیر معروف موضع میں ہوئی جس کا نام نوقت یا نصف بتایا جاتا ہے اور حرہ جبلان یا گیلان کے علاقہ میں بحر افدہ کے جنوب میں واقع تھا۔ ابتدائے عمر میں تحصیل علم کے لئے سفر کئے ۱۱۳۷ھ سے ۱۱۴۷ھ تک کہ عمر تیس سال سے تجاوز نہ تھی ان کا کچھ حال معلوم نہیں ہوتا ۱۱۴۷ھ میں یہ واقعہ بغداد میں پیش آیا کہ ابو الفتح اسفرائینی نے اپنے وعظ میں بہت سی منکراہادیت سے استدلال کرتے ہوئے ایسی باتیں کہیں جن سے عام دغا میں محنت اشتغال پیدا ہوا حضرت شیخ عبد القادر علیہ الرحمۃ نے اس موقع پر مجمع عام میں پہلا وعظ کیا جس کو لوگوں نے بہت پسند کیا اس کے بعد وہ باب طیبہ کے میدان میں وعظ کہلا کرتے تھے بغداد میں برج عجمی میں رہتے تھے شاید اسی تعلق سے عجمی کہلاتے ہوں شیخ حماد دہاس کا یہ قول ان کے (بقایا لؤلؤ صفحہ ۶۰ پر)

اور سی خاندان۔ یحییٰ بن عبد اللہ بن حسن مثنیٰ کے بھائی، دریں سے اپنے بھائیوں اور
عزیزوں کی ناکام بغاوتوں کے بعد مصر کا رخ کیا جہاں خلافت عباسی کے محکمہ ڈاک کے اہلکار
ابن واضح کی مدد سے جو مورخ یعقوبی کا دادا (اور علوی خاندان کا طرفدار تھا) اور یس مفسر بنی
افریقہ چلے گئے۔ جہاں بربرہ قباہی میں اندر در سوخ پیدا کر کے اپنی حکومت قائم کی جو ان کے
نام سے اور یسیر کہلائی ان کے ایک ہمتی محمد بن سلیمان بن عبد اللہ مذکور بھی ہوا ہے پہنچ گئے
ان دونوں کی نسل خوب پھیلی۔ اس صحیح النسب حسنی خاندان کے افراد نسب قومیت کے اعتبار

اور بقایا (نوٹ صفحہ ۵۹ کا) متعلق کتب صوفیہ میں منقول ہے کہ اس عجیب واقعے سے کہ در وقت
وہ بے برگ و گرد ہوا اور خوار ہو کر شیخ ابو سعید الخرمی سے استفادہ کیا اور ان کے مدرسہ میں درس
و تدریس کا عرصہ تک شغل رہا پر عام چندے سے رباط قائم ہوئی ہر اتوار کو خانقاہ میں اور جمعہ کی صبح
اور دو شنبہ کی شام کیمہ میں وعظ کہتے۔ تصانیف کی تعداد نو دس ہے جس میں غنیۃ الطالبین
اور فتوح الحیب زیادہ مشہور ہیں ان تصانیف میں اچھے مضامین بھی ہیں اور ضعیف اور مضمون
احادیث بھی مثال زندگی بسر کی کثیر الاولاد تھے ان کے صاحبزادے عبدالرزاق بی کا بیان ہے
کہ میرے والد کے وہم اولاد میں نفیس ہیں بیٹے اور وہ بیٹیاں سلسلہ میں منزل عقول کی
نوبت برس کی عمر پائی۔ ان کا زمانہ خلافت عباسیہ کے اضمحلال کا زمانہ تھا جب رخص و ضیعت
کا ہر طرف زور تھا عقاید یا ظلم کی زبردست تردید کرتے تھے ان کے احفاد نے بغداد کی تباہی کے بعد
سلسلہ قادریہ کی اشاعت ایسے وسیع پیمانہ پر کی کہ دنیا کے اسلام کا کوئی خطہ باقی نہ پھوڑا جہاں
یہ سلسلہ قائم نہ کیا گیا ہو۔ اصحاب سلسلہ نے حضرت شیخ علیہ الرحمۃ کے اقوال و مکاشفات اس
درجہ مباحثات اور انسانی طرز پر بیان کئے ہیں کہ مشائخ میں سے کسی کے تذکرے میں ایسے اہل
نہیں پائے جاتے حالانکہ کرامات و ذوق عارفات کے من گڑھت و اتفاقات سے سب ہی مذکور
ملوہیں پنج البلاغۃ کے مصنف نے دعویٰ خطبات کے علاوہ بعض صحیح اقوال بھی حضرت علی کے مثال
کر لئے ہیں ان میں یہ قول شیدائیان سیادت نبی کے لئے لائق عبرت ہے۔ حضرت علی فرماتے ہیں۔

بہ تحقیق کہ محمد صلعم کا دوست وہی ہے
جس نے ان کی اطاعت کی اگرچہ گوشت
اس کا دور کا ہو یعنی نبی قریب آپ سے نہ ہو
اور دشمن محمد صلعم کا وہ ہے جس نے آپ کی
نافرمانی کی اگرچہ گوشت اس کا آپ کو قریب
ہو یعنی نبی قریب آپ سے رکھا ہو۔ ۱۲

ان وئی محمد من اطاعہ وان
بعدت ل محمد وان عدو محمد
من عصا وان قربت ل محمد
(نسخہ ابنہ از صبح مصر)

حسنى العلوى حسنى الطالبي کہلے نہ سید مثلاً۔

(۱) یحییٰ بن ادریس بن عمر بن ادریس الحسنى العلوى ۔

یہ یحییٰ بن ادریس مغربی افریقہ کے بڑے بادشاہوں میں سے تھے میں اعظم ملوک
الادراسۃ المغرب الاقصی (قاموس التراجیم ج ۱) سترہھ میں فوت ہوئے۔ ان ہی
سکینی تم یہ سے کہ تم یحییٰ ریاست آشقول۔ کہیں تھے وہ ایمان بن عبد اللہ بن
حسن مثنیٰ کے اخلاف میں سے تھے سترہھ میں فوت ہوئے۔ ان کے دادا محمد بن سلیمان بن
عبد اللہ بن حسن مثنیٰ نے یہ ریاست ساحل تلمسان (مغربی شمالی افریقہ) سے طعی سترہھ میں
قیم کی تھی ان کی نسل سے کثیر تعداد اس علاقہ میں آباد ہے واحفادہ بالامغرب کثیر
جل (جمہرہ ابن حزم) قومیت کے اعتبار سے الحسنى الطالبي کہلاتے تھے مثلاً۔

(۲) یحییٰ بن ابراہیم بن یحییٰ بن محمد بن سلیمان الحسنى الطالبي (ایضاً ج ۹)

علامہ ابن حزم نے مغربی و شمالی افریقہ کے مسوطن حینیوں کے انساب تفہیل سے لکھے
ہیں۔ ان میں ملوک دامراع کے علاوہ بڑے بڑے فضلاء اور علماء ہوتے رہے کہیں نے بھی ان
میں سے نہ پہلے اپنے کو نسباً سید کہا اور نہ آج کہتے ہیں۔ اشریف کہلاتے ہیں۔

حسینی خاندان حضرت حسین بن علی بن ابی طالب کی نسل ایک ہی فرزند جناب علی
بن حسین سے چلی شیعہ مورخ ابن جریر طبری ان کی وفات کے ذکر میں پدری و مادری
نسب ان کا ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔

علی بن حسین بن علی بن ابی طالب علیہ السلام
والدہ ان کی غزالہ نام کنیز تھیں جو حسین کے
بعد ان کے غلام زبید کے عقد میں آئیں ان
کے بطن سے عبد اللہ بن زبید پیدا ہوئے جو
علی بن حسین کے مادری بھائی تھے ان ہی علی
بن حسین سے حسین کی نسل چلی۔

علی بن الحسن بن علی بن ابی طالب
علیہ السلام و أمه غزالہ ام ولد
خلف علیہا بعد حسین زبید مولیٰ
الحسین فولدت له عبد اللہ بن
زبید و هو اخو علی بن الحسین و
لعلی بن حسین هذا العقب من
ولد حسین (طبری ج ۳ ص ۸۸)

شیعہ مورخ نے اپنے مسلک و شیعہ شعار کے مطابق نام کے ساتھ "علیہ السلام" تو
لکھا ہے سید لکھا اور نہ صنفی لقب جو ظاہر ہے کہ مورخ مذکور کے زمانہ میں مروج نہ ہوا تھا۔

جناب علی بن الحسینؑ کے بیٹا تھا جو ی سے جسین الاکبر و محمد عبد اللہ نہیں بیٹے تھے اور
ساتھ بیٹے کنیزوں سے تھے جن میں بڑے زید تھے جناب محمد بن علی بن حسینؑ کی کنیت ابو جعفر
تھی اور دھنی حدیث کی بنا پر لقب باقر قرار دیا گیا ہے۔ جناب زید بن علی بن حسینؑ اموی خلیفہ
امیر المومنین ہشام بن عبد الملک کے خلافت خروج کرنے میں مقتول ہو گئے انھیں زید الشہید
کہا جاتا ہے۔

جناب ابو جعفر محمدؑ کو امامیہ و اسماعیلیہ امام پیغم کہتے ہیں اور جناب زیدؑ کو بھی ایک
طبقہ امام مانتا ہے ان دونوں بھائیوں کے نام و نسب شیعو مورخ اس طرح لکھتے ہیں :-

(۱) ابو جعفر محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب علیہ السلام و امہ ام عبد اللہ ابنتہ حسن بن علی علیہ السلام..... توفی ابو جعفر محمد بن علی بن حسین علیہ السلام سنہ ۱۱۰ و ہوا بن ثلاثہ و ستین سنہ۔ (طبری ج ۱ ص ۹۰)	ابو جعفر محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب علیہ السلام۔ والدہ ان کی ام عبد اللہ دختر حسن بن علی علیہ السلام تھیں ابو جعفر محمد بن علی بن حسین علیہ السلام کی وفات سنہ ۱۱۰ میں ہوئی وہ ۶۳ سال کی عمر کے تھے۔
---	---

ان تین سطور میں شیعو مورخ نے "علیہ السلام" تو تین باتوں کے ساتھ لکھا مگر
نہ سید لکھا اور نہ امامیہ کا و بیخ کردہ لقب الباقی تحریر کیا ظاہر ہے ابن جریر طبری
متوفی ۵۰۷ کے زمانہ میں یہ لقب رائج نہ ہوا تھا۔

جناب ابو جعفر محمد کے چار بیٹے تھے جعفر و عبد اللہ و ابراہیم و علی۔ اول الذکر
کو امامیہ و اسماعیلیہ اپنا امام ششم مانتے ہیں ان کے نام و نسب کا انداز ابن جریر طبری
نے اس طرح کیا ہے :-

جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی علی بن ابی طالب (ایضاً ص ۹۱)	جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب علیہ السلام۔
جناب زید بن علی بن حسینؑ کے نام و نسب کی تصریح ابن شیعو مورخ نے اس طرح کی ہے :-	

زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب علیہ السلام و امہ ام ولد.....	زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب علیہ السلام والدہ ان کی کنیز تھیں.....
--	---

زید علیہ السلام دو شنبہ ۲ صفر ۳۱۰ کو
قتل ہوئے اور یہ بھی کہتے ہیں کہ ۳۱۰ میں
قتل ہوئے ان کی عمر ۲۰ سال بتائی جاتی
ہے۔

وقتل زید علیہ السلام یوم الاثنين
للبیہین خلفاً من صفر ۳۱۰
یقال ۳۱۰ وکان له فیہا قیل
اثنان واربعون سنة -
(طبری ج ۳ ص ۹۷)

جناب زید کی اولاد و احفاد اپنی قومیت طالبی و علوی ہاشمی و قرشی سے ظاہر کرتے
تھے نہ محض لفظ سید سے۔ صاحب عمدۃ الطالب نے اہل ابی طالب کے انساب میں بابجا
طالبی و علوی یا طالبین و علویین کے الفاظ لکھے ہیں اسی طرح دیگر مورخین نے۔ علامہ
ابن کثیر جناب زید کی نسل کے ایک بزرگ کے تذکرہ میں جو مفسر و محدث و فقیہ و ادیب
تھے کوفہ و بغداد میں سکونت تھی ۳۵۰ھ میں وفات ہوئی ان کا نام و نسب اس طرح
بیان کرتے ہیں :-

”عمر بن ابراہیم بن محمد بن احمد بن علی بن حسین بن علی بن حمزہ بن کحی بن الحسین
بن زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب، القرشی العلوی، ابو البرکات
الکوفی البغدادی“ (البدایہ ج ۲ ص ۲۱۹)

مولف عمدۃ الطالب نے بھی ان کا ذکر کیا ہے کہ وہ ابو البرکات عمر الشریف عمر کبرائے
تھے علامہ تھے ادیب تھے محدث و فقیہ تھے۔ علوی و نخوی تھے ثقہ و صدیق تھے۔

اسی زیدی گہرائے کی ایک شاخ بنی اسار کے ذکر میں صاحب عمدۃ الطالب کہتے ہیں کہ ۳۱۰ھ
تک یہ لوگ طہ (عراق) میں مسکن گزیں تھے کچھ لوگ ہندوستان چلے گئے پھر کہتے ہیں کہ :-

كانوا ببيتا جليلاً مقدماً من اعظم
بيوت العلويين وكان زيد بن
علي النقيب جلال الدين امة
بن عدنان من اسامة و هو ابو
الغنائم شاعراً فاضلاً فارساً العرب
ومضى الى الهند واخوة ضبا
الدين ابو القاسم علي وولي هات

علویوں کے بڑے گہراؤں میں سے ان لوگوں کا
گہرا نام سربر آور وہ اور صاحب و جابت تھا اور
ابو الغنائم زید بن النقیب جلال الدین علی بن
اسامہ بن عدنان بن اسامہ شاعر اور فاضل تھے
وہ عراق چھوڑ کر ہندوستان چلے گئے وہ اور
ان کے بھائی ضیا الدین ابو القاسم علی و ہوں ہات

زعامة الطالبین (صفحہ ۲۶۶) | دوسرا حصہ

جناب زید بن علی بن حسینؑ کے سب سے چھوٹے بیٹے محمد بن زید عالم و فاضل شخص تھے ان کی صاحبزادی عباسی خاندان میں امیر المومنین محمد المہدیؑ کو بیای گئی تھیں (عمدة الطالب ص ۲۵۰) صاحب عمدة الطالب نے ان کے تذکرے میں ایک حکایت المداعی کبیر محمد بن زید الحنفی کی درج کی ہے جسٹریٹ نے زمانہ دریم پر کچھ مدت تک کمرست کی تھی ایک روز بیت اللہ کی رقوم قبائل قریش و انصار و فقہا و اہل قرآن اور سب طبقات میں تقسیم کرنی شروع کیں ابتداء اپنے قبیلہ بنی عبد مناف سے کی گئی ہاشم کو دس چکے تو ایک شخص سامنے آئے پوچھا بنی عبد مناف کی کس شاخ سے ہو کہا بنی امیہ سے پوچھا بنی امیہ سے کس گھرانے سے؟ جواب دینے میں تامل ہوا تو محمد بن زید حسینی نے کہا شاید اولاد معاریہ سے ہو گئے اس نے اتوار کیا تو پوچھا معاویہ کے کس بیٹے کی نسل ہو وہ شخص خاموش رہا تو محمد بن زید سے کہا اعلان من ولد یزید ثانیہ تم یزید کی اولاد سے ہو اس نے کہا جی ہاں۔ صاحب عمدة الطالب کہتے ہیں :-

فخطرا لہ العلویون نظرًا لشرہا | علوی دیکر اس شخص کو طبری نظر سے دیکھنے لگے
محمد الطاعی نے چلا کر کہا کہ ان کو کوئی کچھ نہ کہے پھر اس طرح کی ایک اور حکایت بیان کرتے ہیں اس اموی یزیدی کو بھی اسی قدر حق دیا جو سب بنی عبد مناف یعنی ہاشمیوں پر بغیرہ کو دیا تھا۔ مؤلف عمدة الطالب کی بیان کردہ یہ حکایت صحیح ہو یا غلط اس سے یہاں بحث نہیں۔ انھوں نے جو عنوان قائم کیا ہے وہ یہ ہے "احسان العلوی الی الاموی میں بنی یزید (ص ۲۸۹)"

یعنی "ایک علوی کا احسان ایک اموی یزیدی پر" اب دیکھئے نویں صدی ہجری کے شروع کے یہ شیخہ مؤلف جب بنو عبد مناف کی دونوں شاخوں کے اشخاص کی نسبت نسبی کا اظہار کرتے ہیں حسینی کو علوی اور یزیدی کو اموی کہتے ہیں اظہار نسب میں نہ حسینی کو مستید کہتے ہیں نہ یزیدی کو غیر مستید۔ بعض متاخر محترم اشخاص کو فضائل ذاتی کے اعتبار سے انھوں نے الجہۃ مستید کہا ہے نہ صحن نسبت نسبی کے اعتبار سے۔

خلاصہ کلام

قریشی قبائل ہوں یا بنی ہاشم وہی اُپ کا کوئی گھرانہ نسبی نسبت کے اظہار کے لئے محض لفظ مستید کسی عرب نے کبھی استعمال نہیں کیا احتراماً ایک دوسرے کو یزیدی و حسینی کہتے رہے۔

ہیں چنانچہ اوصاف و فضائل ذاتی کی بنا پر یا قومی و ملی خدمات جلیلہ کے اعتراف میں جیسا منہ رجبہ
بالا تعریحات سے واضح ہے یہ لفظ استعمال کیا جاتا تھا قریش دینے یا تم کا کوئی خاندان کوئی گھرانہ کبھی
نبیاً سید کہلا یا اور نہ کسی شخص نے انھار نسب میں اپنے منہ سے اپنے کو سید کہا۔

تاریخی واقعات: شہرہ کبھی ہاشم کہہ سیا کر و تار کو اپنے بعض افراد کی شہرہ یہاں
غزائوں اور غلطیوں سے جن کے سبب ہولناک خونریزیاں ہوئیں اور بکھیتی ملت میں پھوٹ پڑ گئی
اسا صدمہ پہنچا کہ خلفائے راشدین کے بعد سے جو دور زبردست فتوحات کا دور تھا
قیادت و سیادت کے کارہائے نمایاں کی انجام دہی سے محروم ہو کر انھیں کچھ خوں میں پہلا جانا
پڑا۔ اس زمانہ میں عرب کے سبھی قبیلوں کے افراد اپنی خداداد صلاحیتوں کے جوہر دکھا رہے
تھے اور اپنے کارناموں سے سید قوم کہلاتے تھے۔ مثالیں تو بہت پیش ہو چکی ہیں یہاں ایک
ایسے قبیلے کے بعض افراد کی مثال پیش کی جاتی ہے جسے بنظر حقارت دیکھا جاتا تھا یعنی قبیلہ
بالہم جس کے متعلق کہا گیا ہے کہ انہما قبیلۃ من ذلۃ عند العرب۔ یعنی عربوں کی نظر میں
یہ قبیلہ حقیر تھا۔ اسی قبیلہ کے ایک شخص نے اس کے بیٹوں اور پوتوں نے وہ شاندار خدمات
مکملی انجام دیں کہ تین پشت تک سید القوم کہلاتے رہے۔

ابتداء الوصاح سلم بن حصین بن اسید بن زید بن قضائی بن بلال بن عمرو قوم باہلہ سے
ہوئی۔ ابن قتیبہ نے المعارف کے ایک باب "المشہورون من الاستیفاء واصحاب السلطان"
کے تحت ان کا مختصر تذکرہ کیا ہے ذاتی اوصاف اور خداداد صلاحیتوں کی بنا پر امیر المؤمنین یزید
بن معاویہ ان کی بڑی قدر کرتے تھے۔

وکان مسلماً بن عمر وعظیم القدر	سلم بن عمرو کی یزید بن معاویہ بڑی قدر کرتے
عند یزید بن معاویۃ۔ (المعارف)	ہیں۔

اسپ نازی ان کا حردن کہلاتا تھا اور کنیت ابو صالح تھی ایک شاعر نے ان کی قائدانہ
صلاحیتوں کی بنا پر کہا تھا اگر قریش سلطنت کہو بیٹے تو خلافت قبیلہ باہلہ میں چلی جائیگی اور
حردن کا مالک ابو صالح سنت عادلہ کی بنا پر اس کا تختی ہے کہتا ہے۔

إذا ما قریش خلا ملکھا	فان الخلافة فی باہلہ
لرب الحردن ابی صالح	وما تلتک بالسنۃ العادلہ

مسلم کے تیرہ بیٹوں میں بشار رہا ہے بڑے تھے "بشار ان" کے نام سے موسوم

ان کے بارے میں کہا گیا ہے کہ سید ولد مسلم حتی سبق علیہ قتیبة یعنی
مسلم کے بیٹوں کے سرخیل تھے۔ یہاں تک کہ قتیبة (ان کے چھوٹے بھائی) ان پر سبقت لے گئے۔
یہ قتیبة بن مسلم تیرہ برس تک خراسان کے گورنر رہے اور اس زمانہ میں نہ صرف خوارزم و مرقند
و بخارا میں غیلم فتوحات حاصل کیں بلکہ بے شمار مخلوق نے ان کا تہ پر اسلام قبول کیا۔ علامہ
ابن کثیر لکھتے ہیں:-

وقد كان قتيبة بن مسلم بن عمرو
بن حصين ابو حفص الباهلي من
سادات الامراء وخياره وكان
من انقادة النجباء الكبراء وانشجعان
وذي الحروب والفتوحات السعيدة
والآراء الحميدة وقد هدى الله
عليه يديه غنفا لا يحصيلهم الا
الله فاسموا واولوا الله عز وجل وتم
البيد والاقليم الكبار والحدود
العظام شيئا كثيرا۔

(البدایہ ج ۱ ص ۱۶۷)

بحقیق مسلم بن قتیبة بن عمرو بن حصین ابو
حفص باہلی سادات امراء میں سے اور ان
کے نیک کرداروں میں سے تھے اور رفیع
المنزلت بھائیوں، بہادروں اور سوراؤں
اور معرکہ کے جنگ کے ماہرین کے سرخیلوں
میں سے تھے انھوں نے بڑی اچھی فتوحات
کیں اور قابل توفیق خیالات رکھتے تھے۔
اللہ تعالیٰ کی بدایت سے لا تعداد مخلوق نے ان کے
شمار ان کا اللہ ہی جانتا ہے ان کے ہاتھ پر
اسلام قبول کیا کہیں اللہ بزرگ و برتر سے
بچ سکے ہوؤں کو قربت نصیب ہوئی قتیبة نے
بڑے بڑے ملک اور اقلیمیں اور عظیم خطے
فتح کئے۔

قتیبہ بن مسلم کے یہ کارنامے ان ہی تک محدود نہ تھے ان کے بیٹوں میں مسلم بن قتیبة اموی
و عباسی خلافتوں میں عرصہ دراز تک بصرے کے گورنر رہے المعاریف میں ان کے بارے میں
کہا گیا کہ کانئسید قومہ (وہ اپنی قوم کے سردار و سربراہ تھے) ان مسلم کے ایک فرزند سعید
تھے جو آرمینہ و موصل و سندھ و طبرستان و بختان و الجوریہ کے باوقات مختلفہ گورنر
رہے دو بے بیٹے ابراہیم بن کے والی تھے تیسرے بیٹے عمر بن مسلم رہے اور چارٹھے امیر تھے چوتھے
بیٹے مسلم بختان کے گورنر رہے قتیبة بن مسلم کے دو سرے بیٹے قتل بن قتیبة بھی مرقند
پر تھے جنھیں ایک اسی ایک فائدہ ان کے افراد میں ملک کے نظم و نسق کی اہلیت اور عہد

اسلامی کی قیادت کی صلاحیتیں تھی چار پشت تک بطناً بعد بھی اس درجہ رہیں کہ حضرات لایقہ سے
اقران ہماغل میں ممتاز رہے ایسے ہی لوگ سردار اور سید کہلانے کے مستحق ہوتے ہیں نہ وہ
جو اپنی کوتاہ دستی سے تعمیر کا مومن حصہ نہ لے سکے دنیا دار العمل ہے ہر کہ خدمت کردار و
مخدوم شدہ۔

الشریف

شریف والشریف کہ جمع ان کی شرف و اشرف آتی ہے صاحب شرف و مجد کو کہتے ہیں
اور شرف کے معنی میں علو و رفعت و برتری کا مفہوم شامل ہے۔ قریشی خاندانوں کے ممتاز اشخاص
شریف و اشرف کہلاتے تھے اور ان کے زیر دست غلام و مولیٰ ضعیف و ضعیفاء۔ بعد میں
شریف و وضع و سفیاء و اراذل کی اصطلاح بھی بن گئی۔ قریش کے علاوہ دیگر قبائل کے معزز اشخاص
شریف و اشرف کہلاتے تھے اور ذاتی اشخاص ضعیف و۔

ایام نبویؐ نے پہلا ہی باب ابتدا و نبی کا بعنوان کیف کان بدؤ الوجودی الی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قلم کیا ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نبی کی ابتدا
کس طرح ہوئی چنانچہ اس ضمن میں اس تاریخی واقعہ کا بھی بیان ہے کہ تبلیغ دین مبین کے سلسلہ
میں جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بادشاہ روم ہرقل کو نامہ مبارک بھجوایا تھا اُسے جب
ہوز کہ مکہ کے کسی شخص سے جو یہ غیر صاحب سے کسی قرابت رکھتا ہو حال معلوم کرے اس زمانہ میں
قریش کا تجارتی قافلہ مکہ شام گیا ہوا تھا جس کے سربراہ ابوسفیانؓ تھے۔ ہرقل نے انہیں
بلوا کر بیٹھا متعدد باتوں کے یہ بھی پوچھا تھا کہ۔

قال فاشراف الناس اقبھوہ	(ہرقل نے پوچھا اشراف نے ان کی پیروی
ام ضعیفاً وھم فقلت بل ضعیفاً وھم	کی ہے یا ضعیف (ادنیٰ) لوگوں نے (ابوسفیان
(صحیح بخاری)	نے جوایا کہا کہ (اشراف نے نہیں) بلکہ ادنیٰ
	لوگوں نے کی ہے۔

ابوسفیانؓ کے جواب میں اسی حقیقت کا اظہار تھا کہ قول ایل اسلام قبول کرنے والوں
میں اکثریت ضعیف و کم تھی بیشتر غلام تھے جیسے حضرت بلالؓ و عمار بن یاسرؓ۔ زید بن حارثہؓ
و مصعب بن سنانؓ وغیرہم اور اشراف میں سب سے پہلے مومن حضرت ابوبکر الصدیقؓ تھے۔

جنہوں نے اپنے مال سے ان ضعفاء کو آزاد کر دیا تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے بھی اشراف اور ضعفاء کا صحیح مفہوم واضح ہوتا ہے مشہور واقعہ ہے کہ قریش کے مفتدر گھرانے بنی مخزوم کی ایک خاتون فاطمہ نام نے زہر ہب مرد کا کیا تھا، "بنی لوگوں کے اور رشتہ جیسے حضرت انس امیہ بن زہرہ جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سفارش عرض کیا کہ چوری کے جرم میں ہاتھ اس کا نہ کاٹا جائے۔ آپ نے فرمایا تھا ہے

<p>ان بنی اسرائیل کان اذا اسرق فیہم الشریف ترکوا واذا اسرق فیہم الضعیف قطعوا ولو كانت فاطمة ربنہ محمد یقطع یدہا (بخاری ج ۲۵ و دیگر کتب)</p>	<p>بنی اسرائیل کا یہ دستور تھا کہ جب کوئی شریف ان میں سے چوری کرتا، اسے چھوڑ دیتے تھے اور جب کوئی ضعیف (ادنیٰ حیثیت کا) چوری کرتا اس کے ہاتھ کاٹ ڈالتے تھے اگر فاطمہ (بنت محمد) ایسا کرتی تو اس کا بھی ہاتھ کاٹ ڈالتا۔</p>
---	--

سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے واضح طور سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ شریف و اشراف کسی خاص قوم و قبیلے یا گھرانے کے افراد ہی نہیں کہلاتے تھے۔ کتب تاریخ کی تصریحات بھی اسی حقیقت کی موید ہیں۔ بلاذری متوفی ۳۰۹ھ نے جو بسوط کتاب قریش کے خاندانی تذکرہ میں شایف کی ہے اس کا نام ہی الانساب الاشراف ہے یعنی قریش کے سب ہی گھرانوں کے تذکرے اور مختصر سلسلہ انساب اس میں درج ہیں۔ بلاذری کے قریب العہد کتاب الحجر کے مؤلف ابو جعفر محمد بن حبیب متوفی ۳۵۰ھ اپنی کتاب میں اشراف قریش کے عنوان سے رؤساء قریش کی فہرست درج کرتے ہیں اور بنی زیشیوں کی آنکھیں معرکہ ہاکہ جنگ میں جاتی رہی تھیں ان کی فہرست کا عنوان باندھتے ہیں "من حقیقت عینہ من الانساب فی الحرب" پھر سات جگہ فہرستیں ان قریشیوں کی کتاب کی میر جن میں کوئی نہ کوئی جسمانی نقص تھا مثلاً اشراف العیان البرص الانساب، العریان الانساب وغیرہ یعنی اندھے اشراف، مبرص اشراف، یک چشم اشراف، سنگڑے اشراف وغیرہ۔

اسی تیسری ہجری کے دوسرے مورخ مسلم ابن قتیبہ متوفی ۲۴۱ھ نے المداہن میں ایک باب مناعات اشراف کا لایا ہے اس میں قریش کے مختلف خاندانوں کے ایسے افراد کی فہرست درج کی ہے جو کسب معاش کے لئے کوئی نہ کوئی پیشہ یا حرفہ کرتے

تھے۔ ان ہی مولف کی دوسری کتاب عیون الاخبار میں ایک باب اشرف افعال السادات و الاشرف
نیز ابن عبد ربہ متوفی ۳۲۸ھ نے العقد القریب میں قریشی کاتبان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
فہرست اس عزان سے دی ہے۔ اشرف کتاب البیہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ ابن قریشی کاتبان میں
نصف سے زیادہ تعداد اموی حضرات کی تھی۔

کتاب تاریخ میں شریف و اشرف غیر قریشی اور غیر قریشی اکابر کے ناموں کے ساتھ بالعموم
ہتھال ہونے ہیں۔ امیر المومنین حضرت مروان اموی کو جب مصر پر تسلط کرنے کے لئے ۶۸۶ء
میں بذات خود جانا پڑا تھا معرکہ جہدال و قتال میں حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے عامل عبدالرحمن
بن جہلم کے ساتھیوں کی خبیث خواہ اہل البلدؓ کہا گیا ہے کثیر تعداد قتل ہوئی تھی ان میں
عبداللہ الکلابی بھی تھے جن کے مقتول ہونے کا ذکر ابن کثیرؒ نے ان الفاظ میں کیا ہے۔

وقتل یومئذ عبداللہ بن یزید	اور اس دن اشرف میں سے ایک جلیل
معدی کرب الکلابی احد اشرف	بن یزید بن معدی کرب الکلابی بھی قتل
(البدایہ جلد ۵ ص ۲۵۶)	ہوئے۔

اسی طرح اشرف الحیرہ، اشرف کوفہ، اشرف خراسان کے الفاظ جا بجا ملتے ہیں
جن میں مختلف قبائل عرب کے لوگ شامل تھے مثلاً اشیر میں بنی نمیر و بنی کلاب عربوں نے
نواح کوفہ میں بغاوت کا ارتکاب کیا تھا امیر کوفہ نے اس کے فرو کرنے کو جو اجتماع کیا
صلۃ تاریخ طبری میں بیان ہوا ہے کہ جمع من اشرف کوفہ و بنی ہاشم و ہاشمیین
والطالیین (ص ۷۷) یعنی اشرف کوفہ میں سے لوگوں کا اور ہاشموں میں سے بنی ہاشم
اور طالبی اشخاص کا اجتماع کیا۔

غرضیکہ ہر قوم و قبیلہ کے قریشی ممتاز افراد اشرف کہلاتے تھے۔ لغت میں الشریف
کا اطلاق ایسے شخص پر ہوتا ہے جو کریم الآباء ہو۔ جلد بن الایم قبیلہ نضار کا جو ملک شام
میں آباد تھا رئیس تھا۔ عہد فاروقی میں اسلام لایا۔ مدینہ حاضر ہوا اس کا مشہور واقعہ یہ
کہ طواف کعبہ کرتے اس کی چادر کا گوشہ کسی کے پاؤں تلے آگیا۔

۱۔ حضرت عمرو بن العاصؓ الہشیمی فاتح مصر کا نام بھی قریشی کاتبان نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں شامل ہے
اور حضرت معاویہؓ کے بارے میں صراحت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حیات طیبہ کے آخری ایام
تک کتابت کا کام ان ہی سے لیتے رہے تھے۔ ۱۲

جلہ نے غصہ میں اس کے منہ پر تصویر مار دیا اس شخص نے جواب میں جلد کے ایک ٹکڑے پر
رسید کیا۔ جلد نے امیر المومنین حضرت عمرؓ کے پاس آکر شکایت کی آپ نے فرمایا جو کچھ تم نے کیا
اس کی سزا یا کی۔ جلد یہ سکر جوت سے کہنے لگا کہ ہم تو سردار ہیں ہم سے کوئی گستاخی سہیش آتا
قتل کر دیا جاتا امیر المومنینؓ نے فرمایا تو عہد جاہلیہ کی باتیں ہیں اسلام نے تمہیں اور دوسروں کو
سب کو مساوی کر دیا، معیار برائی سے نہ معاشرتی امتیاز۔ جلد مدینہ سے بھاگ کر
شام چلا گیا اور مرتد ہو کر نصرانی ہو گیا، ایک قطعہ اشعار میں اس نے اپنے کو اشراق کہہ کر
ظہانچہ کے مار سے نصرانی ہو جانے کا ذکر کیا ہے۔

تمصرت الاشراق من عار لظنة و صا كان فيها الوصيرت لهما ضرر

الہشتم بن عدی متوفی ۳۸۷ھ کی دو تالیفات کے نام اور حوالے ملتے ہیں یعنی
تاریخ الاشراق الکبیر و تاریخ الاشراق الصغیر۔ علی بن محمد المدائنی متوفی ۳۸۷ھ تقریباً
تیس کتابوں کے مصنف ہیں جو دستبرد زمانہ سے باقی نہیں رہیں ان کی ایک کتاب کا نام
"اشراق عبد القیس" تھا اسی طرح ابن عبدہ کی ایک کتاب "اشراق بکر و تغلب" کے
حالات میں تھی اور یہ ظاہر ہے کہ عبد القیس اور بکر و تغلب قبائل قریش ہی نہ تھے۔ قریش
کے مورث اعلیٰ فہر بن مالک کے اجداد میں سے سات پشت اور پھر مضر کے بھائی ربیعہ کی نسل
سے تھے یا یہ ان قبائل کے ممتاز افراد شریف و اشراق کہلاتے تھے بالفاظ دیگر شریف و
اشراق کسی قبیلہ و نژاد ان کے افراد کے لئے مخصوص نہ تھا۔

لقب الشریف بنی ہاشم سے کب مخصوص ہوا

عزیز بن علی بن سید علی کثیر القسائیف تھے تقریباً یا نسو کتابیں تصنیف کی تھیں ان کا
ایک کتاب ہے العجاجة الزرقانية في السلا لة النبیہ ہے اسعاف الل غمین
مطبوعہ بیروت ان کی بعض عبارتوں کے اقتباسات ہیں۔ علامہ سید علی لکھتے ہیں۔

اسم الشریف یطلق فی الصد الاول علی	لقب الشریف کا اطلاق صد اول میں تمام
کل من اهل البيت سوا ائکان حنیاً	اہلیت کے افراد پر ہونا تھا خواہ وہ حسنی
او حنیاً ام علویاً من ذریۃ محمد	ہوں یا حسنی یا علوی ہوں اولاد محمد بن صنفیہ
بن الحنفیۃ وغیرہ من اولاد علی بن ابی طالب	سے یا سوائے ان کے دیگر اولاد علی بن ابی طالب

سے ہوں یا جعفری ہوں یا عقیلی یا عباسی۔
یہی وجہ ہے کہ ہم تاریخ حافظ ذہبی کو دیکھتے
ہیں کہ پہرے ہوئے ہیں تذکرے اسی سے کہ
کہتے ہیں الشریف عباسی الشریف عقیلی
الشریف جعفری الشریف زبیدی لیکن جب
فاطمیوں (عبیدیوں) کی سلطنت مصر میں
قائم ہوئی تو انھوں نے اسم الشریف مختصر
کر دیا اولاد حسن و حسین کے لئے فقط اور یہ
ہماری سب اب تک مصر میں۔

اب طالب ام جعفر یا ام عقیلیاً
ام عباسیاً ولھذا نجد تاریخ الحافظ
الذہبی مشہور فی التراجیم بذلک
یقول الشریف العباسی الشریف
عقیلی الشریف الجعفری والشریف
الزبیدی قدامی الفاضلون بمصر
فصار اسم الشریف علی ذریعہ
الحسن والحسین فقط واسمہما
ذلک بمصر الی الان۔

مروج و حمدیمور نے بقول ڈاؤنڈ حمید الشریف عبارت کو اپنی کتاب التذکرہ میں کتاب
شہداء الصفا سے نقل کیا ہے۔

مندرجہ بالا عبارت میں علامہ سیوطی نے لقب الشریف کے بنی ہاشم سے مخصوص کئے
جانے کا زمانہ متعین کرنے میں غلطی کی ہے صدر اول سے بالعموم مراد پہلی صدی ہجری سے لے جاتی
ہے مگر پہلی صدی ہجری تو درکنار پانچویں صدی ہجری تک اس لقب کے بنی ہاشم کے کھانڈھانے یا کسی فرد
کے ساتھ مخصوص کئے جانے کا مطلق کوئی ثبوت کتب تاریخ سے نہیں پایا جاتا اور سیوطی متوفی ۸۹۵ھ
نے قدیم مؤرخین کا کوئی حوالہ اپنے اس قول کی تائید اور ثبوت میں پیش نہیں کیا لہذا بنی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب تر بنی عزیز جو آپ کی رملت کے بعد بقید حیات رہے آپ کے
عم محترم حضرت عباس بن عبد المطلب تھے جنھیں آپ صنوانی (میرے باپ کے مثل) فرمایا
کرتے تھے ۳۳ھ میں وفات ہوئی مگر الشریف عباسؑ تو وہ کبھی نہیں کہلائے نہ ان کے فرزند
حضرت عبد اللہ بن عباسؑ متوفی ۴۵ھ اور نہ ان کے پوتوں پر پوتوں میں سے کوئی اس لقب
سے ملقب ہوا حتیٰ کہ چوتھی یا پانچویں صدی ہجری تک عباسی خاندان کے کسی فرد کے نام کے ساتھ لقب
الشریف بطور مخصوص خاندانی لقب کے کتب تاریخ و تذکرہ کے صفحات پر نہیں پایا جاتا اسی
طرح آپ کے دوسرے چچا ابوطالب کو الشریف ابوطالب کبھی نہیں کہا گیا اور نہ ابوطالب کے
فرزند ان حضرت عقیل و جعفر علی نہیں سے کسی کو الشریف عقیل^۲ الشریف جعفر^۳ الشریف علی کہا گیا
نہ ان کی اولاد و احفاد میں سے کوئی بھی چوتھی یا پانچویں صدی ہجری تک اس لقب سے ملقب ہوا

مثلاً حضرت حنینؑ کبھی الشریف حنیؑ وال شریف حنینؑ نہیں کہلاتے اور نہ ان کے بیٹے پروتے
یہ سب حضرات شرافت نسبی و حسی کے اعتبار سے بلاشبہ شریف و اشرف تھے۔ اور اسی طرح
دوسرے قریشی و غیر قریشی خاندانوں کے اکابر بھی عمومی طور سے شریف و اشرف کہے جاتے تھے
لیکن صدر اول یا اس کے بعد چار یا پنج صدیہ۔ مخصوص خاندانی لقب کے طور سے کوئی
باشی الشریف نہیں کہلاتا تھا۔

کتاب الانساب مجلد اول (طبع جدید) کے مصنف ڈاکٹر محمد اٹھنے "الاشراف"
کے عنوان سے جو مختصر سا دیباچہ شامل کتاب کیا ہے اس میں اسی حقیقت کا اظہار ہے کہ نبی ہاشم
اور حضرت علیؑ کی نسل کے ناموں کے ساتھ لقب الشریف کے استعمال کا اظہار چوتھی صدی ہجری
کے اوائل سے قبل بھی نہیں ہوا وہ مزید کہتے ہیں کہ :-

اما قبل ذلك فقد كان يطلق على	لیکن اس سے (اور آخر چوتھی صدی ہجری سے)
نسل الامام على لفظ العلويين و	قبل امام علیؑ کی نسل کے لوگوں پر لفظ علوی کا اطلاق
على نسل ابيه الطالبين۔ (ص ۲۱)	ہوتا تھا اور ان کے والد کی نسل پر طالبی کا۔

چنانچہ اس قول کے ثبوت میں انھوں نے حضرت علیؑ کی نسل میں چند ممتاز شاخوں کے
اسماء مثلاً پیش کی ہیں جن کا زمانہ ششم سے تیسرہ ہجری کا ہے ان میں امامیہ کے بعض
اکابر کے اور ان کی اولاد کے نام شامل ہیں مگر کسی نام کے ساتھ لقب الشریف کا اطلاق خاندانی
لقب کے طور سے کسی نہیں کیا گیا۔

یعنی جناب جعفرؑ (المصدق) جن کا زمانہ ششم سے تیسرہ ہجری کا ہے نیز ان کے
صاحبزادے جناب موسیٰ بن جعفرؑ متوفی ۱۳۸ھ الشریف جعفرؑ وال شریف موسیٰؑ کبھی نہیں کہلاتے
اسی طرح جناب علیؑ الرضا (۱۵۳-۲۰۲ھ) بن موسیٰ بن جعفرؑ تھا یا ان کے پوتے جناب حسن
بن علی بن محمد بن علیؑ الرضا (۲۳۱-۲۶۰ھ) کا خلیفہ شریف الرضاؑ وال رضی کے والد حسن
بن موسیٰ بن محمد بن ابراہیم بن موسیٰ بن جعفرؑ (المصدق) کا لقب بھی الشریف نہ تھا بلکہ الظاہر
ذوالنائب تھا حالانکہ ان کا زمانہ ۳۰۰-۴۰۰ھ کا تھا۔ چوتھی یا پانچویں صدی ہجری میں البتہ
ان اسباب سے جن کا ذکر آئے آتا ہے عباسی و علوی اکابر کے ناموں کے ساتھ لقب الشریف
کا استعمال شروع ہوا چنانچہ سیوطی کا یہ کہنا صحیح ہے کہ :-

ولاشك ان المصطلح القديم اولى | اور اس میں شک نہیں کہ قدم مصطلح بہتر ہے

وہو اطلاقہ (اسم الشریف) علی
کل علوی وجعفری وعلیلی وجباسی
کما صنعه الذہبی وکما اشار الیہ
الہاوردی من اصحابنا والقاضی
الہوعلی الفراء من الجنابلة کلاہما
فی الاحکام السلطانیہ ونحوہ
قول ابن مالک فی الالفیۃ -

اور وہ یہ کہ لقب الشریف کا اطلاق ہر
علوی وجعفری وعلیلی وجباسی پر ہوتا ہے۔
جیسا کہ ذہبی نے لکھا ہے اور جس طرح
الہاوردی نے جو ہمارے اصحاب میں سے
ہیں اشارہ کیا ہے اور قاضی الہوعلی الفراء
نے جو منیلوں میں سے ہیں ان دونوں کا
احکام السلطانیہ میں ذکر ہے اور اسی طرح
کا قول ابن مالک کا الفیہ میں ہے۔

ابن جریر مقلد فی متوفی ۳۳۷ھ کا زمانہ سیوطی متوفی ۷۷۷ھ کے زمانے تقریباً پونے

دو سو برس پہلے ہے وہ بھی یہی فرماتے ہیں کہ :-

المشریف ببغداد لقب لکل عباسی
ومبصر لکل علوی (کتاب الالقاب)
بغداد میں ہر عباسی کا لقب الشریف
تھا اور مصر میں ہر علوی کا۔

مگر کب سے اور کس زمانے سے تھا اور کن اسباب سے یہ لقب عباسیوں علویوں
اور دوسرے ہاشمیوں کے لئے مخصوص ہوا۔ آئیے تاریخ کی روشنی میں ملاحظہ کیجئے :-

عباسی خلافت ۱۳۳ھ میں قائم ہوئی ۶۵۶ھ
میں خاتمہ ہوا اس سواپا سو برس کی مدت میں
دو سو برس کا ابتدائی زمانہ اس کی قوت و

**خلافت عباسیہ کا ضعف
اور فردغ ورفض وشیعیت**

شوکت اور جاہ و جلال کا زمانہ تھا اس کے بعد سے بعض عباسی خلفاء کی سوء تدبیری کی
بدولت جن کی تفصیلات یہاں پیش کرنا ضروری ہیں اس میں ضعف و اضمحلال شروع ہوا۔
نو بہت یہاں تک پہنچی کہ تقریباً سو برس تک عباسی خلیفہ کی حیثیت بساط بیست پر شاہ
شہنشاہ سے زیادہ باقی نہ رہی مملکت کے بعض بڑے بڑے صوبوں پر مختلف سیاسی قسمت
آزماں قابض و متصرف ہوتے گئے جن میں بیشتر را فضی تھے۔ علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ کے
حالات کے ضمن میں کہتے ہیں کہ :-

بنی ہودہ وبنی حمدان اور (عبیدی) قابضوں
کے سبب تمام ممالک عباسیہ کی بدگونی اور

وقدامت لاعت البلاء ورفضاً ونبیاً
للصحابۃ من بنی ہودہ وبنی حمدان

والله طمئن وكل ملوك البلاد مصراً
وشاماً وعراقاً وخراسان وغير
ذلك من البلاد وكانوا رخصاً و
كذلك الحجاز وغيره وغالب
بلاد المغرب قد شرب السبب لتكن
منهم للصباية -

رفض سے بھر گئے تھے مصر و شام و عراق
و خراسان و غیرہ ملکوں کے بادشاہ رافعی
تھے اور اسی طرح حجاز و غیرہ کے اور مغرب
(افریقہ) کے اکثر مقامات کے جن کے
سبب صحابہ کی بدگوئی اور تکفیر بکثرت کی
کی جاتی تھی -

(البدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۳۳)

یہی وہ زمانہ تھا جب قرامطہ کے مسلح گروہ جو میں موالی عجمیوں کا عنصر غالب تھا
مسلمانوں کے سیاسی نظام کو درہم برہم کرنے کی غرض سے بحرین سے اُٹھے، لوٹ مار اور قتل
و تار تگری کا بازار گرم کیا حاجیوں کے قافلوں پر بار بار بار حملے کئے برسوں تک ان کے خوف
سے و بیض حج کی ادائیگی کے لئے عراق سے ایک مستغن بھی نہ جاسکا۔ ان جیشیوں نے آیام حج
میں مکہ معظمہ پر حملہ کر کے ہزاروں حاجیوں کو تہ تیغ بے دریغ کیا۔ حجر اسود اکھاڑ کر لے گئے
جو انیس برس تک مقام حجر (بحرین) میں ان کے پاس رہا ۳۳۹ھ میں واپس کیا۔ ابن اسلم
اور مسلمانوں کی سیاسی قوت کو مٹانے کے مقصد سے منافقین عجم کی سازشیں طرح طرح
سے ہو رہی تھیں بعض ایرانی ہوشیاران ایران کی نسل سے تھے قرامطہ سے ساز باز کر رہے تھے -

مورخ مسعودی نے جنھیں ایرانیوں کے حالات سلسلہ بتا زیادہ واقفیت حاصل تھی اپنے زمانہ
کے واقعات کے سلسلہ میں بیان کیا ہے کہ عجمی بادشاہوں کی اولاد میں سے علاقہ اصفہان کا ایک
نوجوان جو "ازگری" سے معروف تھا۔ قرامطہ میں آکر شامل ہو گیا تھا اور قرامطہ کے سربراہ
ابی طاہر نے اس کو اپنا قائم تسلیم کر لیا تھا (کتاب التبیہ والافراف ص ۳۹) منوالہ تاریخی
سے یہ بات بدرجہ یقین ثابت ہے کہ ایرانیوں کو اپنی شہنشاہیت اور سیاست کی شکست تو

لے کر مطلقاً نہ ہوئے لکھا تھا "انا اخذنا هذا الحجر باهر
قد سدنا باهر من اهرنا باخذنا (البدایہ ج ۳ ص ۳۲) (ہم نے اس پتھر کو بوجہ
حکم اکھاڑا تھا اور ہم ان ہی کے حکم سے واپس کرتے ہیں جنھوں نے اس کے اکھاڑنے کا حکم دیا تھا)
یعنی عبیدی فاطمیوں کے حکم سے جن کے ایجنٹ کے طور سے قرامطیوں نے کام شروع کیا تھا بے شمار
حاجیوں کو قتل کیا تھا ان کا مال و اسباب لوٹا اور حجر اسود اکھاڑا تھا پھر ان ہی کے کہنے سے واپس کیا۔

چار دنا چار قبول کرنا پڑی تھی لیکن جذبہ حب وطنی اور احساسات ملی کی شکست انھوں نے کبھی قبول نہیں کی تھی۔ عربوں کے خلاف کینہ و حسرت انتقام ان کے دلوں میں موجزن رہا بہت سے ان میں منافقانہ طور سے اسلام میں داخل ہوئے تھے جب کبھی موقع ملتا تو وہوں اور غیر عربوں کے درمیان سیاسی رقابتیں پیدا کرنے اور راہنما ہونے کی جدوجہد کرتے رہتے۔ جس زمانہ کا ہم ذکر کر رہے ہیں اس زمانہ تک صحیح النسب حسنی لاجینی طالبان خلافت کے تقدیراً بچا جس خرد و مختلف اوقات میں اور مختلف مقامات پر ہو چکے تھے خروج کرنے والوں نے اپنے حسب و نسب کی بڑتری کا پروگنڈا کیا تھا اور بعض نے مہدی موعود ہونے کا دعویٰ بھی کیا تھا۔ اس سلسلہ میں بہت سی وضعی حدیثیں بھی مشہور ہو چکی تھیں چنانچہ ہر جگہ اس بات کا چرچا تھا کہ مہدی کا ظہور ہونے والا ہے جو اولاد فاطمہؑ سے ہوں گے اور دنیا کو عدل و انصاف سے بھر دیں گے جیسے وہ ظلم و جور سے بھری ہوئی ہے آمد مہدی سے دنیا میں خوشی کا دور شروع ہو جائیگا اور تمام ممالک پر ان کا تسلط ہو جائیگا چنانچہ اس آمد مہدی کے پروگنڈے نے جو فضا پیدا کر رکھی تھی سیاسی قسمت آریا اس سے فائدہ اٹھاتے مہدیت کے مدعی ہو کر دام تزدیر میں پھانستے اس طرح متبعین کی جمعیت بآسانی اکٹھی کر لیتے ایرانی نسل کے چند عیار یکے بعد دیگرے اسی دعوے سے اٹھے پہلے تو ایرانی نسل کا بھیجی بن نہ کر دیہ بن ہر دیہ مہدی ہونے کا مدعی ہوا اپنے کو جناب جعفر (الصادق) کا پروتا بتا تا اور یہ کہتا تھا کہ میں عمید بن عبد اللہ بن جعفر (الصادق) ہوں حالانکہ اس کے باپ دادا کے نام زکریا اور مروان ہی سے ظاہر ہے کہ سلاجی تھے علوی دہاشتی گہرانے کے کسی فرد کے یہ نام نہ تھے اور نہ ہو سکتے تھے۔ بنی الامیہ کی ایک جماعت اس کے متبعین میں ہو گئی سب سے پہلے انھوں نے ہی اپنے کو فاطمین سے موسوم کیا و مہموا بالفاطمیین (طبری ج ۳ ص ۳۳۲ و لیدایہ ج ۳ ص ۱۸۱) ابن کثیرؒ اس کے بارے میں لکھتے ہیں۔

کان یدعی انه من سلالۃ علی بن ابی طالب من فاطمۃ و هو کاذب	وہ اس کا مدعی تھا کہ حضرت علی بن ابی طالب و فاطمہؑ کی نسل سے وہ چھوٹا دروغ گو تھا اور مرتکب گناہ کا۔ بحمد اللہ۔
افانک انہم قہمہ اللہ (ج ۳ ص ۱۸۱)	

اس کو قریش و بنی ہاشم سے سخت عداوت تھی ملک شام کے قصبہ سلیمہ میں جب داخل ہوا وہاں کے بنی ہاشم کو تہ تیغ کیا پتوں کو بھی زندہ نہ چھوڑا۔ ان مظالم کی اطلاع جب عباسی

خلیفہ امیر المومنین المكتفی با شہ عسائی کو موگی زبردست افواج بھیجے گا انتظام کیا جس پر
 کثیر زرو مال صرف کیا اور بغض نفیس افواج کے ساتھ تشریف لے گئے مقام رقدہ پہنچ کر
 فوجی دستے قریلوں کے استیصال کے لئے ہر طرف یکے بعد دیگرے بھیجنے لگے۔ جنہوں
 نے جلد ہی ان مفسدین کا فائدہ کر دیا۔ یہ واقعات علامہ ابن جریر طبری نے تفصیلاً بیان کئے
 ہیں کیونکہ سن ۴۰۰ سے چند سال پہلے کے اور ان کے سامنے کے ہیں۔ مئی اور اس کا بھائی حسین
 بن زکریہ بن ہر وہیہ دونوں ہمدویت و فاطمیت کے مدعی تھے اپنے پیروں کو جو مکتوب
 بھیجتے اپنے ناموں کے ساتھ کیسے کیسے شہدار القاب لکھتے ابن جریر طبری و ابن کثیرؒ
 نے اس کے ایک مکتوب کو درج کیا ہے جس سے بآسانی اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس زمانہ
 میں سیاسی اقتدار حاصل کرنے کے لئے ہمدویت و فاطمیت کا پروپیگنڈا کس درجہ موثر اور
 کارآمد سمجھا جاتا تھا ذیل میں اس مکتوب کے ابتدائی فقرات درج ہیں جن میں اس ایرانی نسل
 والے نے اپنے کو المختار من ولد رسول اللہ اور ولد خیر الوصیین یعنی اولاد رسول
 میں سے پسندیدہ اور وصیوں میں سے بہتر وصی کی اولاد تک لکھی ہے چونکہ اس کے زمانہ
 میں الشریف اور سید لقب رائج نہیں ہوئے تقریباً سو برس بعد ہوئے ورنہ وہ یہ
 لقب بھی لکھتا۔ اس کے خود سافۃ القاب ملاحظہ ہوں۔ جن میں اس ایرانی منافق دشمن اسلام
 اپنے کو کتاب اللہ کی طرف دعوت دینے والا منافقین کو ذلیل کرنے والا حتیٰ کہ دونوں جہاں
 میں اپنے کو خلیفۃ اللہ تک کہا ہے :-

من عبد الله احمد بن عبد الله المهدي المنتصوري
 الناصر لدين الله القايم بامر الله الحاكم بحكمه الله الذي
 الى كتاب الله الذاب عن حرم الله المختار من ولد
 رسول الله امير المومنين وامام المسلمين ومصدق
 المنافقين خليفه الله على العالمين وحاصل الظالمين
 وقاصم المعتدين ومبيل للمحمدين وقاتل القاسطين
 ومهلك المفسدين وسراج لمبصرين وضياء المستضين
 ومشتت الخالفين والقيم بسنته سيد المرسلين وولد
 خير الوصيين صلى الله عليه وعلى اهل بيته الطيبين

(طبری ج ۳ ص ۳۸۴، البدایہ ج ۹ ص ۹)

اسی مکتوب میں یہ ایرانی مدعی قاطیت مکتوب الیہ کو لکھتا ہے کہ "میرے ہوجمہ دریاں کے آبیت پر درخت بھیجیے" آپ آنری فخر بھی لکھتے ہیں میں پھر یہ الفاظ دہرائے ہیں لکھتا ہے۔

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین و صلی اللہ

علی جلدی محمد رسول اللہ و علی اہل بیتہ وسلم کثیرا

اس مدعی ہمدویت و قاطیت کا زمانہ سنہ ۷۰۰ سے چند سال پہلے کا ہے جب عباسی خلافت کو کمزوری لاحق نہ تھی اس لئے جلد ہی اس کا اور اس کے ساتھیوں کا قلع قمع کر دیا گیا تھا چونکہ یہ گروہ پہلا گروہ ہے جس نے اپنے کو فاطمیین سے موسوم کیا اس لئے ان کا تذکرہ یہاں کیا گیا اگرچہ لقب الشریف والسیڈ اپنے لئے مختص کرنے اور اپنی حکومت قائم کرنے کی بدلت نہ ملی جیسا دوسرے نجوسی عبید اللہ بن میمون القدراس کی اولاد کو مصر میں اپنی حکومت کو "خلافت فاطمیین" سے موسوم کرنے اور ان القاب کو مختص کرنے کا موقع ملا جن کا ذکر آگے آتا ہے تسلسل واقعات کے سلسلہ میں بنو کویہ کا مختصر حال پہلے سنئے کہ رخص اور شیعیت کے فروغ کے ساتھ شیعہ اکابر کو اعلیٰ مناصب کے علاوہ لقب الشریف اور دیگر القاب ان کی جانب سے عطا کئے گئے۔

بنی بویہ
ایہ بن بھائی تھے احمد (معر الدولہ) علی (عماد الدولہ) حسن (رکن الدولہ) آپ کا نام ابو شجاع یوہ بن ثنا خسر تھا بارہ تیرہ واسطوں سے قدیم شاہ ایران بہرام گور کی نسل میں اسے بتایا گیا ہے گردش روزگار سے ایسا مفلس و نادار تھا کہ پھلیوں کی تجارت سے آزدہ حاصل کرتا تھا حسن اتفاق اور یا در کا بحث سے یہ تینوں بھائی علاقہ طبرستان کے ایک مقامی رئیس ماکان بن کانی کے متوسلین میں شامل ہو کر فوج کی کمان کرنے لگے ۳۴۳ھ میں جب ایک سیاسی قسمت آزمایہ داؤ کی بن زیاد و بلی نے اس علاقہ پر تسلط کر لیا یہ لوگ مرداویج سے وابستہ ہو گئے اس نے انتظامی عہدوں پر فائز کیا رعایا ان کے حسن انتظام سے خوش تھی مرداویج نہایت قبیح سیرت تھا وہ جب مارا گیا انھیں ایران کے بعض علاقوں پر تسلط کرنے کا موقع مل گیا یہ زمانہ عباسی خلافت کے ضعف و

اضحیٰ لکازمانہ قاتان کی بڑھتی قوت اور عزائم کو دیکھ کر کہ دار الخلافہ کی جانب بھی رخ ہی
القاهر باللہ عباسی خلیفہ نے ۳۲۸ھ میں ان القاب کے ساتھ جو اوپر ان کے ناموں کے
ساتھ درج ہیں امیر الامرائی کا منصب جلیل عطا کر کے کاروبار مملکت میں دخل کر دیا
یہ اور ان کے فوجی سب ظالم و متعصب شیعہ تھے۔ عباسی خلافت کو جائز خلافت نہیں
جانتے تھے۔

بنی یوید ومن معهم من الدیلم	بنی یوید اور ان کے دینی ساتھیوں میں ظلم و
کان فہم تعصب شدید وکانوا	جبر کا مائدہ شدید تھا یہ لوگ سمجھتے تھے کہ
یدرون ان بنی العباس قد خصبوا	بنی عباس نے علویوں سے حکومت کو
الامر من العلویین حتی عزم	نھیں کر لیا ہے چنانچہ معز و الدولہ نے
معزل لدولة علی تحویل الخلافۃ	برادہ کیا کہ خلافت علویوں کی جانب
الی العلویین (الابدایۃ والنہایۃ ص ۲۸۲)	پھر دے۔

مگر اس کے ایک مشیر نے سمجھا یا کہ عباسی خلیفہ کو تم معزول تو کر سکتے کیونکہ تمہارے
فوجی اس کام میں تمہارا ساتھ دیں گے اس لئے کہ وہ عباسی خلیفہ کو جائز خلیفہ نہیں جانتے
لیکن تم نے کسی علوی کو خلیفہ بنا دیا پھر کسی وجہ سے معزول کرنا چاہا یا تو تمہارے ساتھی اس
کام میں موافقت نہ کریں گے کیونکہ وہ اسے صحیح الامارت جانتے ہوں گے یہ بات اس
کی سمجھ میں آگئی یہ خیال اس نے چھوڑ دیا مگر رافضیوں سے اسے بڑی محنت تھی۔ یہ وہ کان
معز الدولہ بن یوید یحب المرافضۃ (البدایۃ ص ۲۸۲) اس کے زمانہ میں
شریف الرضی و شریف الرضی امارہ بغداد کے اکابر میں سے تھے جن کی وہ بہت قدر کرتا تھا
ان کو اور ان کے والد کو مناصب اور القاب عطا کئے تھے ۳۲۸ھ کے ماہ ذیقعد میں
شریف الرضی کو لقب الشریف سرکاری طور سے عطا کیا تھا (انسائیکلو پیڈیا آف

شہ شریف الرضی جن کو یہ لقب شیعہ امیر الامراوے عطا کیا تھا جناب موسیٰ بن جعفر (الصاہق)
کافلس سے تھے نام و سلسلہ نسب یہ ہے: ابو الحسن محمد بن ابوطاہر حسن بن موسیٰ بن محمد
بن ابراہیم بن موسیٰ بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ و عنہما
تھا بقول مؤلف عمدة الطالب تریخ کے ان بلند پایہ شعرا میں ان کا شمار تھا جن میں الحارث بن
ہشلم و صہب و بن ابی و صہب (ازاد ابوطالب) عمر بن ابی رعبہ اور یزید بن معاویہ اچھے چوٹی کے
(بقایا نوٹ صفحہ ۷۱ پر)

اسلام حج ۳۲۹) انجم انطاہر و ابو الحسن میں یہ واقعہ ۳۲۸ھ کے تحت بیان ہوا ہے کہ فخر المہلبی نے چند اشخاص کو جو عقیدہ تناسخ کے قائل تھے گرفتار کر لیا تھا ان میں ایک شخص مدعی تھا کہ علی بن ابی طالب کی روح مجھ میں سرایت کئے ہوئے ہے۔ ایسے ہی ایک عورت کہتی تھی کہ حضرت فاطمہؑ کی روح میرے جسم میں ہے۔ تیسرا شخص جبرئیل ہونے کا مدعی تھا ان تینوں کو کوڑے لگوانے کی سزا دی گئی تو وہ مرد اور عورت کہنے لگے کہ نسباً اولاد علیؑ سے ہیں یہ سنیئے ہی معزالہو نے انہیں چھوڑ دیا۔ مولف موصوف لکھتے ہیں کہ سب بنی بویہ کثر انفسی تھے اور قائدان علیؑ سے عقیدت بے پایاں رکھتے تھے اور دیگر صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بغض چنانچہ اسی زمانہ میں معزالہو نے فضائل صحابہ علی الاعلان بیان کرنے کی ممانعت کر دی تھی۔

(البدایۃ الحج ص ۲۸۱)

علامہ ابن کثیر کا بیان ہے کہ حکم اغتاعی کے باوجود بغداد کے شافعی عالم ابو بکر محمد بن عبد اللہ جو حجت دار قطنی کے شیوخ میں سے تھے ایک دن جامع مدینہ المنصور میں فضائل صحابہ علی الاعلان بیان کرتے اور دوسرے دن مسجد باب الشام میں فضائل صحابہ کے علی الاعلان بیان کر کے ممانعت کے علاوہ ۳۲۸ھ میں بغداد کی مساجد کے دروازوں پر بعض صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی بدگوئی کے الفاظ بھی لکھوا دیئے گئے تھے۔ علامہ ابن کثیر اس سال

بقایا نوٹ صفحہ ۸۷ کا سبب شعرا کا شمول ہے۔ شریف الرضی کے دیوان میں بنی بویہ خصوصاً بہاء الدولہ کی مدح میں قصیدے شامل ہیں۔ امیر المومنین القادر بابر عیسیٰ کے مدح میں بھی قصیدہ ہے جس کی ان دو بیتوں میں ہاشمی نسب پر فخر کیا ہے اور کہا ہے کہ تفاخر نسبی کو اعتبار سے قوم دونوں میں کوئی فرق و امتیاز نہیں سوائے اس بات کے کہ خلافت نے آپ کو منزلت دی ہے اور میں اس سے محروم ہوں۔

ما بیننا یوم الفخار تفاوت ابدا کلنا فی المقامر معرق
الاول خلافت قد متک واننی انا عاقل منها وانت مطوق

دربار خلافت سے وابستہ ہونے کی وجہ سے سرکاری سیاہ لباس پہنتے تھے شیخ مؤلف عمدة الطالب اس کے متعلق کہتے ہیں۔ هو اقل طالع البی جعل الیہ السواد (ص ۱۹)۔ عمر کم پائی ۳۲۸ھ میں فوت ہوئے ان کے بھائی شریف الرضی کو ان کے مرنے کا اشد ید غم تھا کہ جنازہ نہ دیکھ سکے بغداد سے باہر چلے گئے۔ دیوان شعر کے علاوہ چند تصانیف بھی ہیں جن میں معانی القرآن اور عجائز القرآن بھی شامل ہیں۔

کے واقعات کے ضمن میں کہتے ہیں :-

وفيهما كُتبت العامة من الروافض
على اذباب المساجد لعنة معاوية
من اذباب ارضي الله عنه وكرهنا
ايضا لعن الله من غصب فاطمة حقها
وكالوا يعنونه ابا بكر ومن اخرج
العباس من الشورى يعنونه عمر
ومن نفى ابا ذر يعنونه عثمان

ولما بلغ ذلك جميعه معز الدلة
لم ينكره ولم يعبر به ثم بلغه
اهل السنة محوا ذلك

(الهداية والنهاية ج ۲ ص ۲۴)

اور اس سند میں رافضیوں کے عوام نے
مسجدوں کے دروازوں پر (حضرت) معاویہ
کی اذنیائیں لگا کر لعنت پڑھتے لکھتے
تھے اور ایسے ہی یہ بھی لکھا کہ لعنت ہو اس پر
جس نے فاطمہ کا حق غصب کیا مراد (حضرت)
ابوبکرؓ سے تھی جس نے (حضرت) عباسؓ کو
شوروی سے خارج کیا مراد اس سے (حضرت)
عمرؓ سے تھی اور جس نے ابوذرؓ کو شہید کر کیا۔
(حضرت) عثمانؓ سے مراد تھی۔

ان سب باتوں کی اطلاع جب معز الدولہ
کو پہنچی اس نے ان باتوں سے نہ منع کیا اور
نہ انہیں مٹوایا پھر اسے اطلاع ملی کہ اہل
سنت ہی نے اسے مٹا ڈالا۔

اسلام کی تاریخ میں بنی ہاشم کا عروج و سربلندی دور تھا اور باتوں کے علاوہ اس میں

سب صحابہ کرام کی بدگوئی کو شکر ایک حسینی بزرگ نے بدگوئیوں کے خلاف جہاد فی سبیل اللہ کا
عزم کر لیا تھا۔ بزرگ ابو عبید اللہ بن محمد بن حسین تھے جو ابن الداعی کہلاتے تھے انھوں نے ۳۵۳ھ
میں بلاد و یلم میں ہمدی کہہ کر ظہور کیا کثیر مخلوق ان کی طرف ملتفت ہو گئی ابن الناصر علیؓ ان کے
مقابلے میں فرار ہو گئے بڑے عبادت گزار و مخلص تھے لباس صوف پہنتے تھے ابی بکرؓ
ان کے تلامذہ میں لکھتے ہیں کہ جب انھیں یہ اطلاعات پہنچیں کہ بغداد و غیرہ میں صحابہ کی بدگوئی
کی جاتی ہے انھوں نے جہاد فی سبیل اللہ کا عزم کر لیا۔

(ابن الداعی نے) ان لوگوں کے خلاف رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بدگوئی کرتے تھے جہاد
فی سبیل اللہ کرنے کے لئے ہر جگہ حتیٰ کہ بغداد کے
لوگوں کو تحریراً دعوت دی۔

وكتب الى الاخاق حتى الى بغداد
دعوا الى الجهاد في سبيل الله لمن
سب اصحابه رسول الله صلى الله
عليه وسلم (الهداية والنهاية ج ۲ ص ۲۴)

صحابہ کرام کی بدگوئی کی اس رسم بد و بدعت شیعہ کی بنیاد پڑی۔ خود ایک شیعہ مولف جنہوں نے اب سے تقریباً بیس برس پہلے "مجاہد اعظم" نام سے سانچہ کر بلا پر کتاب تالیف کی تھی "موسم عزاداری محرم میں ایک غیر متعلق طرز عمل کی آمیزش" کے علی حذو ان سے تشریحات کے بارے میں صراحتاً لکھتے ہیں کہ :-

"فاطمی خلافت کی مصر میں بنیاد پڑی یا دہلی خاندان (یعنی بنی بٹویہ) کو بغداد میں عربوں، یورپوں اور آس و فست سے شیعہوں نے بطور انتقام یہ طریقہ اختیار کیا پھر شیعہوں میں اس کا رواج ایسا عام ہوا کہ جو آج تک کم و بیش جاری ہے حالانکہ یہ ان کے پیشروان دین کی تعلیم کے بالکل خلاف ہے" (ص ۱۲۱) اسلام کی آسمانی کتاب کسی مذہب کے بزرگوں کو خواہ وہ کیسے ہی ہوں برا کہنے کی اجازت نہیں دیتی مذہبی احکام سے قطع نظر کر کے دیکھا جائے تو عقلاً بھی کوئی ضمیر دوسرے کی توہین کو پسند نہ کرے گی کی نگاہ سے نہیں دیکھ سکتا" (ص ۱۲۲)

بنی بٹویہ خصوصاً معزالدولہ نے فردغہ رفض کے سلسلہ میں جو کارروائیاں کیں موصوفین نے ان کا ذکر متفرق طور پر کیا ہے مثلاً ۳۵۴ھ میں سب سے پہلے معزالدولہ نے ہی ماتم حسین کی بنیاد قائم کی۔ اس سے پہلے کسی ملک و دیار میں ماتم حسین نہیں ہوتا تھا اور نہ مظالم کرنے کی وضعی داستانیں مشہور ہوئیں تھیں۔ علامہ ابن کثیر ۳۵۴ھ کے حالات میں لکھتے ہیں :-

اس سال کی ۸۰ محرم کو معزالدولہ بن بٹویہ نے خدا اس کا برا کرے حکم دیا کہ بازار بند رہیں عورتیں ٹاٹے کا ماتمی لباس پہنیں اور بازاروں میں اپنے چہرے کھولے بال بکھیرے اور منہ بیٹھی بھلیں اور حسین بن علی بن ابی طالب پر ماتم کریں۔ اہل سنت کو ملنے نہ تھا کہ ان باتوں کو رد کرتے منع کرتے بوجہ شیعہوں کی کثرت و شوکت اور حکومت کا ان کے طرفدار ہونے کے باعث۔

۱۔ ماتم حسین کی ابتداء فی عاشوراء المحرم من ہذا لا السنۃ امر معزالدولہ بن بٹویہ قبضہ اللہ ان تغلق الاسواق وان یلبس النساء المسوح من اشعروان ینخرجن فی الاسواق حاسرات عن وجوہہن یغفن علی الحسن بن علی بن ابی طالب ولم یکن اہل السنۃ منع ذلک لکثرة

الشیعة وظهورهم وكون السلطان
معهم (البداية والنهاية ج ۲۴۳)

شیعہ مؤلف مشر جسٹس امیر علی نے بھی مغز الدولہ ہی کو ماتم حسین کا بانی مانی قرار دیتے ہوئے لکھا ہے کہ :-

”مغز الدولہ یہ شخص شیعہ تھا اور یہی وہ شخص ہے جس نے محرم کی
دوسری تاریخ سانحہ کربلا کی یادگار کے طور سے مقرر کی تھی۔

(ص ۳۱۳ شارح ہسٹری آف سیرینٹر مطبوعہ ۱۹۲۱ء)

ایک اور شیعہ مؤلف اپنی تالیف ”بجاہد اعظم“ میں اسی بات کو صراحتاً لکھتے ہیں کہ
مغز الدولہ نے ہی سب سے پہلے بغداد میں ماتم حسین حکماً شروع کرایا تھا وہ فرماتے ہیں :-
سلطنت بغداد کے ضعف پر دہلی خاندان (گوبند) کو عروج ہوا تو
۳۵۴ھ میں مغز الدولہ دہلی کے حکم سے بغداد میں حسین مظلوم کا علانیہ
ماتم منایا گیا اور یہ پہلا موقع تھا کہ اس طرح بہ تغیر و محبت آزادانہ مجلس
عز اقامت ہوئی یہ رسم بغداد میں کئی برس جاری رہی (ص ۳۳۲) ۱۵

۲۔ عید غدیر کی ابتداء | مغز الدولہ نے ماتم حسین کی ابتداء کرنے کے ساتھ ساتھ اسی ۳۵۴ھ
میں عید غدیر کی خوشی منانے کی بھی ابتداء کی۔ غدیر عربی زبان
میں جوڑ کو کہتے ہیں یعنی چھوٹی کسی برساتی تلیا جہاں بارش کھپائی اکٹھا ہو جیسے۔ مگر مدینہ کے
راستے سے کچھ دور رہتا ہوا یہ جوڑ تھا۔ وضعی روایت میں کہا گیا ہے کہ حجۃ الوداع کی واپسی میں

۱۵۴ھ ثبوت لوصوف یہ بھی لکھتے ہیں کہ یہ تعزین جس طرح ہندوستان میں ہوتے ہیں کیسے بھی نہیں ہوتے پہلے
کہ ایرانی جو شیعوں کا خاص گھر ہے وہاں بھی اس کا رواج نہیں آخر اس کی ابتداء رکب
سے ہوئی اور کس نے کی اور کیوں ہوئی افسوس ہے کہ اس سوال کے جواب میں تاریخ خاموش
ہے (ص ۳۳۲) تعزینے اور جلوس ہی نہیں ماتم وسینہ کو بی دینہ خوانی کا نہ جوہ مغز الدولہ کے
زمانہ (۳۵۴ھ) سے پہلے کسی ملک و دیار میں تاریخ سے نہیں پایا جاتا۔ سانحہ کربلا کے تین سو برس بعد تک
کسی اسلامی ملک میں خاص کر مدینہ و مکہ میں ماتم حسین کا نہ منایا جانا یا جلسے خود اس بات کی بین دلیل
ہے کہ واقعہ کی نوعیت وہ برگزینہ تھی جو تیسری صدی ہجری میں ابوحنیفہ جیسے کذاب راولوں کی
افسانہ پر مشتمل بیوقوفی شروع ہوئی تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو کتاب خلافت معاویہ و یزید
۱۵۴ھ یہ کتاب اس لئے عید پر تم بھی کہتے ہیں :- ۱۲

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی مقام پر قیام کر کے خطبہ ارشاد فرمایا اور حضرت علی کی جانشینی کا اعلان کیا چنانچہ اس مفروضہ اعلان کی خوشی میں سارے تین سو برس بعد نبی بُویہ کے زمانہ اقتدار میں پہلی مرتبہ یہ عید بغداد میں منائی گئی تھی جس کا حال علامہ ابن کثیرؒ کی زبانی سنئے فرماتے ہیں :-

<p>وفی ثمان عشر ذی الحجۃ منہا امر معز الدولۃ بن بُویہ باظہار زینۃ فی بغداد ان تفتح الاسواق باللیل کما فی الاعیاد وان تضرب الدبَاب والموقات وان تشعل المیزان فی الواب الالہرۃ وعند الشرط فرحاً بعید غدیرہ (ایضاً)</p>	<p>اسی سال کی اٹھارویں ذی الحجہ کو معز الدولہ بن بویہ نے حکم دیا کہ عید غدیر کی خوشی میں زینت وآرائش بغداد میں کی جائے بازار رات میں اسی طرح کھلے رہیں جس طرح عیدین میں کھلے رہتے ہیں۔ ڈھول اور نقارے بجائے جائیں اور اکے یہاں اور چھاؤنی میں آتش بازی پھوڑی جائے۔</p>
--	--

معز الدولہ فنا خسرو و برادر زادہ معز الدولہ نے اپنی وفات سے دو تین سال
قبل ۳۷۵ھ میں شہر کو نہ سے تھریا گمات اللہ میل کے فاصلہ پر ایک بجر اور رگستانی

ان مسئلہ ردصوت پر سات برس ہی بعد اویس امیر الامرا کی حیثیت پر فائز رہا نبی بویہ میں وہی سب
سے زیادہ مہاقل و فاضل و عجب علم تھا اور حسن سیاست میں مہر و فن و شہرت سے بھرپور
تھا کان غیدہ رفض و تشیع! البتہ یہ اس کے پیشرو معز الدولہ اور اس کے پیسے بختیار
بن معز الدولہ کی کوششوں کی وجہ سے پورے رفض و شیعیت کی ترویج میں انھوں نے کی تھیں بغداد
میں ایسی خراب فضا پیدا ہوئی تھی کہ فرقہ بین میں آکے دن فتنہ و فساد کے شعلے بھڑکتے رہتے تھے
معز الدولہ نے اس کے انداز کے لئے یہ حکم دیا کہ کوئی خطیب و واعظ اپنے وعظ میں کسی
عیاہ کا نام نہ لے اس زمانہ کے صاحبزادے ابو الخبیب بن سمعون واعظ تھے وہ بدستور واعظ
کہتے رہے۔ معز الدولہ نے طلب کیا اور خلیفہ میں گفتگو کرنی چاہی واعظ موصوف نے سورہ بوسنی
بآیت تلاوت کی۔ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ حَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِ هِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ (پھر ہم نے تمہیں زمین پر ان کے بعد ان کا جانشین کیا تھا کہ دیکھیں تم کیا عمل کرتے ہو) اور
معز الدولہ کو غائب کر کے اس کی تشریح میں اس درجہ مؤثر تقریر کی کہ وہ بے اختیار ہوا کرتے لگا۔
واعظ موصوف جب رخصت ہو گئے اپنے حاجب کو حکم دیا کہ تین لاکھ درہم اور دس ہزار دینار کے
سے جا کر انھیں دے قبول کر لیں تو ان کا سر کاٹ لانا۔ مگر واعظ موصوف نے لینے سے صاف انکار
کر دیا معز الدولہ کو اس کی اطلاع ہوئی کہ نہ لگا۔ اللہ تعالیٰ کا شکر ہے جس نے انھیں مجھ سے بچایا
اور محکوموں سے۔

علاقہ میں جو الجحف کھداتا تھا شہید کی عایشان عمارت تعمیر کرائی تھی شہداء میں فوت ہو گیا تو اسی شہید کے قرب میں دفن ہوا۔ تربت پر یہ کتبہ کندہ تھا۔

هذا قبر عضد الدولة وتاج المملكة أبي شجاع بن ركن الدولة
احب عجاورة هذا الام الملقى بطمعه الخراسي والحمد لله
وصلواته على محمد وعترته الطاهرة۔

تدفین۔ حضرت علی بن عبد الرحمن بن محمد نے قائلہ حملہ ترکوزہ میں کیا تھا۔ اور وہیں آپ کی وفات بھی ہوئی تھی اور وہیں آپ کے جسد بے جان کو آپ کے صاحبزادے حضرت حسن نے اس نیت سے عارضی طور پر سپرد خاک کیا تھا کہ بعد میں مدینہ جا کر اپنی والدہ ماجدہ کے پہلو میں دفن کریں گے یہی وجہ ہے کہ قدیم مورخین نے کوفہ میں دفن کئے جانے کی مقدمہ دروائشیں لکھی ہیں تین سو برس بعد عضد الدولہ نے جب یہ شہید تعمیر کرایا تو مقام تدفین کے بارے میں طرح طرح کی روایتیں وضع ہوتی رہیں جن کا مختصر حال ذیل میں درج ہے اول قدماء کی روایتیں ملاحظہ ہوں :-

قدیم مورخ مسلم ابن قتیبہ تو فی قتبہ نے کتاب المعارف میں صراحتاً بیان کیا ہے کہ کوفہ کے قصر امارت کی مسجد جامع کے پاس دفن ہوئے چنانچہ ان کے مقتول ہونے کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

<p>وہ، اور رمضان شمسہ ہر کی رات میں قتل ہوئے تھے۔</p> <p>ان کو عبد الرحمن بن محمد المرادی نے قتل کیا وادی کہتے ہیں کہ راستہ کے وقت دفن ہوئے اور ان کی قبر چھپادی گئی تھی ابو البقطان نے کہا ہے کہ حضرت انسؓ نے نماز جنازہ پڑھائی تھی اور وہ کوفہ میں قصر امارت کی مسجد جامع کے پاس دفن ہوئے۔</p>	<p>قتل ليلة الجمعة سابع عشرة ليلة مضت من شهر رمضان سنة اربعين.....</p> <p>قتله عبد الرحمن بن محمد المرادی قال الواقدي دفن ليلة وغبی قبره وقال ابو البقطان صلى عليه الحسن ودفن بالكوفة عند مسجد الجماعة في قصر الامارة۔ (ص ۹)</p>
--	--

مورخ ابن قتیبہ کے بعد کے شیعوں نے علامہ ابن جریر طبری متوفی سنہ ۳۲۰ھ نے بھی جو عند الدولہ کے زمانہ سے تقریباً نصف صدی پہلے کے ہیں قصر امارت کو کوفہ کی مسجد جامع کے قرب میں حضرت علیؓ کا مدفون کیا جائے بیان کیا۔ وہ فرماتے ہیں :-

قتل علی علیہ السلام وھولین ثلاث
وسنتین سنة صبیحة الجمعة تسع
عشر لیلۃ خلعت من شھر رمضان
سنة ۴۰ ودفن عند مسجد الجماعة
فی قصر الامارت - (ج ۳ ص ۳۷)

علی علیہ السلام ماہ رمضان ۳۰ کی رات
کو ترے گئے قتل ہوئے اس وقت ای کا
سن ۶۳ برس کا تھا اور قصر امارت کی مسجد
جامع کے پاس دفن ہوئے۔

علامہ ابن جریر طبری شیعی سے تقریباً ۱۵۰ برس بعد کے مورخ خطیب بغدادی متوفی
۳۶۰ھ نے بھی تاریخ بغداد میں کو ذمہ دفن ہونے کا بیان کیا ہے مولف کی وفات عضد الدولہ کے شہد قمر
کرائے سے تقریباً ۱۵۰ برس بعد ہوئی ان کے زمانہ کے لوگ نجف میں دفن ہونے کی روایت کو
قبول نہیں کرتے بلکہ وہاں دفن ہونے سے منکر تھے۔ اب خطیب بغدادی سے چند روایتیں جو
اسناد کے ساتھ درج کی ہیں سنئے۔

حضرت علیؑ کے تذکرہ کے سلسلہ میں اسحاق بن عبد اللہ بن ابی فروہ کی بیان کردہ
روایت نقل کی ہے کہ میں نے جناب ابو جعفر محمد (الباقی) سے جب ان کے پیرداد حضرت علیؑ کے
مقام تدفین کے بارے میں پوچھا تھا تو فرمایا کہ ذمہ رات کے وقت دفن ہوئے تھے اور مدفن ان
کا چھپا دیا گیا تھا دفن بالکوفة لیلۃ و غبی دفنہ (ج ۳ ص ۱۳۵) دوسرے راوی ابو سلم
بن احمد بن عبد اللہ الجلی نے حضرت موصوف کے مقول ہونے کے سلسلہ میں بیان کیا ہے کہ:-

علی بن ابی طالب قتل بالکوفة
قتلہ عبد الرحمن بن ملجم المرادی

علی بن ابی طالب کو ذمہ میں قتل ہوئے
عبد الرحمن بن ملجم نے انھیں قتل کیا تھا۔

ودفن بالکوفة فلایعلم ابن موضع
قبرہ۔ (ایضاً)

ذمہ کو ذمہ میں ہوئے قبر ان کی کس جگہ ہے
یہ کسی کو معلوم نہیں۔

شہر کو ذمہ حضرت علیؑ کا نہ صرف مستقر و دار الخلافہ تھا بلکہ چند سال سے وطن ثانی کی
حیثیت بھی رکھتا تھا۔ مدینہ چھوڑ کر وہاں رہنے لگے تھے اور بیشتر اہل فاندان بیٹے بھتیجے
بھانجے و داماد وغیرہ سب ساتھ تھے جن کی سکونت کے لئے مکانات بھی تعمیر کرائے گئے تھے۔
پھر اس شہر کو ذمہ میں نہیں تمام صوبہ عراق میں ہزاروں جانثار و طہداران کے موجود تھے
سے حضرت عثمان ذی النورینؓ کی غلطو مانہ شہادت کے بعد قصاص خون عثمانؓ کے بارے میں
بقایا نوٹ صفحہ ۸۶ پر دیکھئے۔

اور کوفہ تو طرفداران علی کا شہر تھا کیونکہ
وہ حضرت علیؓ کا وطن اور گھر تھا۔

کوفہ علویۃ لایہا وطن علی
رضی اللہ عنہ وحاسہ
(العقد الفرید ج ۲ ص ۲۶)

ان بات کے اعتبار سے شہر کوفہ میں قبر کو مخفی رکھنے کی کیا وجہ خاص ہو سکتی تھی اس ہی
سلسلہ میں دو باتیں کہی گئی ہیں۔ عمدۃ الطالب کے شیعہ مولف فرماتے ہیں کہ حضرت علیؓ کو پہلے سے
یہ معلوم ہو گیا کہ ان کے بعد ”دولۃ بنی امیہ“ قائم ہو جائے گی، بنی امیہ کو چونکہ ان سے
عداوت تھی اس لئے خوراکوں نے یہ وصیت کر دی تھی کہ قبر میری چھپا دی جائے تاکہ بنی امیہ
کوئی فعل قبیح اس سے ساتھ نہ کر سکیں۔ (ص ۲۳)

بر خلاف یہ کہ البدایۃ والنہایۃ کی ایک روایت میں کہا گیا ہے کہ خاندان جیوں کے
نوت سے انجمن بکریم کے دارالامارت (گورنٹ ہاؤس) میں دفن کیا گیا تاکہ قبر کھود کر
میت کی بجائے لاش کا کباب نہ کر سکیں۔ دفن بدلارالامارتہ خوفاً علیہ من الخوارج
ان نیشتران جنتہ (ج ۳ ص ۳۲) مگر روایت کے اعتبار سے یہ دونوں روایتیں ضعیف
اور رنجی اصحبت کی ترجمان ہیں حضرت علیؓ کو بفرص محال اگر اس بات کا پہلے سے علم ہی ہو گیا
تھا کہ ان کے بعد خلافت بنی امیہ قائم ہو جائے گی تب بھی وہ یہ وصیت کیوں کرتے بنی امیہ
سے ذاتی یا غیر ذاتی خصوصیت ان کی مطلقاً نہ تھی سیاسی معاملات میں البتہ اختلاف ہوا اور

(بقیہ نوت صفحہ ۸۷) جو تفرقہ آنت میں پڑا اس کا قدرے اندازہ صحیحی کے اس قول سے ہو سکتا ہے۔
جو صاحب البدایۃ والنہایۃ نے نقل کیا ہے صحیحی کہتے ہیں:۔

البصرة كلها عثمانیة والكوفة كلها علویة والجزيرة خارجة والحجاز سفیة۔	بصرہ شہر تمام تر طرفداران عثمان کا تھا اور کوفہ تمام تر طرفداران علیؓ کا تھا اور ملک شام تمام تر طرفداران بنی امیہ کا تھا۔ جزیرہ خاندان جیوں کا اور حجاز اہل سنت کا۔
---	---

اسی سلسلہ میں یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ بصرہ کے باشندے جس دن سے ام المومنین حضرت عائشہ
صدیقہ کے ساتھ طلب آساف کے لئے کھڑے ہوئے اور حضرت طلحہؓ کو زیر قتل ہو گئے۔
سب طرفداران عثمان نہیں شامل ہو گئے چنانچہ کسی بصری سے جب پوچھا کہ تم علیؓ سے محبت نہیں
کرتے اس نے کہا تھا کیف احب رجلاً قتل من قومی یعنی میں ایسے شخص سے کیسے محبت
کر سکتا ہوں جس نے میری قوم میں سے لوگوں کو قتل کر ڈالا۔ بصرہ کے برخلاف کوفہ والے
حضرت علیؓ کے طرفدار رہے۔ بعد میں البتہ غداروں کی اور الکوفی لایونی مثلاً شہر مدینہ۔

نوبت پہنچی لیکن صفین کی داپسی میں جب ان کے ساتھی عراقیوں نے اہل شام یعنی بنی امیہ اور ان کے اعدائے انصار پر سب دشمن کا آغاز کیا حضرت علیؑ نے سختی سے منع کیا اور گشتی زبان جاری کیا جس میں صراحتاً بیان کیا گیا تھا کہ -

ہمارے معاملے کی ابتداء یہ ہوئی کہ ہم میں اور اہل شام میں مقابلہ ہوا اور ظاہر ہے کہ ہمارا اور ان کا خدا ایک ہمارا اور ان کا نبی ایک ہمارا اور ان کی دعوت اسلام میں ایک اللہ پر ایمان رکھنے اور اس کے رسول کی تصدیق کرنے میں نہ ہم ان سے زیادہ زود ہم سے زیادہ پس معاملہ واحد ہے سوائے اس کے کہ ہم میں اور ان میں خون عثمان کی بابت اختلاف ہوا حالانکہ ہم اس سے بری تھے۔ (بیچ البلاغہ)

رہی دوسری روایت کہ فارسیوں سے خطرہ تھا کہ قبر کھود کر مت کی بخرمتی کریں گے اس کی بھی کچھ اصلیت نہیں۔ خارجی تو ان ہی کی پارٹی کے لوگ تھے جو حکیم کے معاملہ میں ان سے جدا ہو گئے تھے اور جلال و قتال کی نوبت پہنچی تھی جس کو بقول شیخ مورخ مسعودی ایک سال پانچ مہینے اور پانچ دن کی مدت بھی گزر چکی تھی ان کے قاتل عبدالرحمن بن ملجم کا ان پر لعنہ عبدالرحمن بن ملجم مولد و منشا کے اعتبار سے کافی تھا مگر سبوت اس کی مصر میں بھی وہ قرآن شریف کا اچھا قاری تھا قرآن شریف کی تعلیم اس نے جلیل القدر معالی حضرت معاذ بن جبلؓ سے میں حاصل کی تھی قاموس التراجم میں اس کے متعلق کہا گیا ہے کہ :-

حضرت عمر بن الخطاب (فاروق اعظم) نے حضرت عمرو بن العاصؓ (گورنر مصر) کو تحریر اہدایت کی کہ عبدالرحمن بن ملجم کے رہنے کا مسجد کے قریب ہی انتظام کریں تاکہ وہ لوگوں کو قرآن شریف کی تعلیم دے اس نے قرآن کی تعلیم حضرت معاذ بن جبلؓ سے بھی میں حاصل کی تھی پھر وہ خواجہ کے مسلک کا ہو گیا تھا۔

وكان عمر بن الخطاب قد كتب الى عمرو بن العاص يا امرئ بمنازل بعض المرحومين بن ملجم بقرب المسجد يعلم الناس من القرآن وكان قد قرأ على معاذ بن جبل باليمن ثم انتقل الى مذهب الخوارج۔

(قاموس التراجم زرکلی ج ۲ ص ۲۹۸)

وہ مصر سے چل کر کوفہ آیا اور داران بن مجاہد کو حضرت علیؑ پر حملہ کرنے کے لئے یہ کہہ کر درغلا یا کہ انھوں نے ہمارے بیک سیرت بھائیوں کو قتل کیا ہے (قتل اخواننا الصالحين) لہذا ان کے بدلے میں انھیں قتل کر دیں چنانچہ انتقامی جذبہ دماغی توازن اپنا کھو بیٹھا اور اس فعل بد کا ارتکاب کیا حضرت علیؑ نے ہدایت کر دی تھی کہ میری وفات کے بعد قاتل کو (بقیہ نوٹ صفحہ ۴۸ پر)

قالا نہ حملہ خارجیوں کی سازش سے نہ تھا یہ ان کا ذاتی اور انفرادی فعل نہ تھا چنانچہ شیعہ مورخ مسعودی کا بیان ہے کہ فارسیوں کی اس بزدلانا و غدارانہ فعل سے کنارہ کش تھی اسے پسند نہ کرتے تھے و کثیر من الخوارج لا یتولی ابن ملجم لقتلہ ایامہ غیلۃ (کتاب التہیہ والاشراف ص ۲۹۶) خارجی حضرت علی پر جب بزدلانہ حملہ کو ہی پسند کرتے تھے تو قبر کی بھرتی کا ارتکاب کیوں کرتے۔ غرضیکہ کوفہ میں قبر کے حق رکھ جانے کی یہ دونوں باتیں بے اصل ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ شہکوفہ کے کسی مقام پر جب مدفون ہوئے خواہ گورنمنٹ ہاؤس (دارالامارۃ) میں یا مسجد جامع کے قرب میں یا جیسا ایک روایت میں ہے کہ اپنے بھانجے جعدہ بن ہبیرہ کے مکان کے ایک حجرے میں دفن کئے گئے تو شہر کوفہ میں قبر کیوں نہیں ہے۔ تین سو برس بعد بنی ہاشم کے زمانہ امیر الامرائی میں کوفہ سے سلت آٹھ میل دور ریگستانی علاقہ میں کیسے ظاہر ہو گئی فقیر جواب اس کا ایک روایت سے ملتا ہے کہ ان کے صاحبزادوں نے ان کی میت کو تابوت میں اس نیست سے رکھ کر عارضی طور سے سپرد خاک کیا تھا کہ مدینہ لیا کر اپنی والدہ ماجدہ کے پہلو میں دفن کرینگے چنانچہ کوفہ سے روانہ ہوتے وقت اس تابوت کو روانٹ پر لادوا کر لے گئے لیکن دوران سفر مدینہ بلاوٹے میں شب کے وقت اونٹ مع تابوت گم ہو گیا وہاں کے بدوؤں نے یہ سمجھ کر کہ اس میں مال ہے لے لیا میت مدینہ نہ پہنچ سکی۔ اس لئے ان کا مدفن نہ مدینہ میں ہے اور نہ کوفہ میں خطیب بغدادی متوفی ۳۲۸ھ نے ایک متشیع راوی کی جو روایت درج کی ہے اسے علامہ ابن کثیر نے بھی الفاظ میں نقل کیا ہے :-

وقد حکى الخطيب البغدادي عن	خطیب بغدادی نے ابو نعیم الفضل بن
ابی نعیم الفضل بن دکیس ان الحسن	وکیس کی یہ روایت بیان کی ہے کہ حسن و
والحید حوالہ فنقلوا الی المدینہ	حسین نے (حضرت علیؑ کی میت کے) تابوت
بالقیع عند قبر فاطمة وقیل انهم	کو نکالا اور مدینہ میں قبر فاطمہؑ کے پاس
لما حملوا علی البعیر ضل منهم	منقل کر دیا یہ بھی کہتے ہیں کہ جب تابوت کو

(بقیہ دو صفحہ پہلا) ایک ہی فارسی قول کر دیا مگر مورخین نے بیان کیا ہے کہ ایک ایک شخص کو لاش کے قتل کیا گیا جب اس کی زبان کاٹنے لگے تو چلایا کہ اس سے تو یہی قرآن کی تلاوت کرتا ہوں ظالمو! اسے تو مت کاٹو مگر اس کے وحشیانہ جرم کی سزا بھی قرار دی گئی کہ عذاب کے ساتھ قتل ہو پھر اس کے اعضاء اندر آتش کئے گئے۔ (طبری)

فأخذته طي يظنونہ ما لا فلما
سأوا ان الذی فی الصندق میت
ولم يعرفوه دفنوا الصندق
بما فیہ فلا یعلم احد این قبره
(الہدایۃ والنبایۃ ج ۳ ص ۳۳)

اونٹ پر لے جا رہے تھے وہ اونٹ ہی گم ہو گیا
قبیلہ طی کے لوگوں نے یہ سمجھ کر کہ اس میں مال ہے
لے لیا لیکن جب دیکھا کہ صندوق میں میت رکھی
ہے جسے انھوں نے پہچانا نہیں تو صندوق کو
میں اس کے جو اس میں تھا دفن کر دیا مگر کسی کو بھی
معلوم نہیں کہ ان کی قبر کہاں ہے۔

مدینہ میں دفن ہوتے تو قبر دیاں ہوتی تھیں بھی نہ رہتی اور ان کی اولاد کی قبریں بھی اس کے
پاس ہوتیں حضرت حسنؓ کی وفات اپنے والد ماجد کے انتقال سے نو برس بعد مدینہ میں ہوئی تھی
حضرت علیؓ کی قبر مدینہ میں ہوتی تو وہ پدر بزرگوار کے پہلو میں ہی دفن ہوتے لیکن وہ اپنے دادا
حضرت عباسؓ بن عبدالمطلب کے روضہ میں ان کے پائنتی دفن ہوئے (سفرنامہ ابن جبر ص ۲۲)
علامہ ابن بطوطہ (ان کے علاوہ جناب علی بن الحسین (زین العابدین) ان کے فرزند
و محمد بن علی (الباقی) اور پوتے جعفر (الصادق) ان سب کی قبور حضرت عباسؓ ہی کے روضہ میں
تھیں جو قبۃ اہل بیت کہلاتا تھا۔ ان کے مدفن کی جگہ چونکہ صحیح طور سے متعین نہ ہو سکی مختلف
روایتوں میں مختلف مقامات کے نام لئے گئے ہیں خطیب بغدادی و ابن کثیرؒ کی روایتوں
میں حسب ذیل مقامات تدفین بتائے گئے ہیں۔

۱۔ دار الامارۃ کوفہ (گورنمنٹ ہاؤس)

۲۔ مسجد جامع کوفہ۔

۳۔ حجرہ مکان جعدہ بن ہبیرہ واقع کوفہ

۴۔ نواح کوفہ

۵۔ مقام کناسہ

۶۔ مقام ثوبیہ

۷۔ مدینہ (قبرستان بقیع)

۸۔ بلاد طی

۹۔ لحظہ حیرہ

۱۰۔ نجف

۱۱۔ الحج (قریہ الخیر)

دیگر کتب میں چند اور نام بھی ملتے ہیں جہاں وقتاً فوقتاً حضرت علیؑ کی قبر ظاہر اور دریافت ہوئی رہی۔

مزار شریف نزد بلخ | مندرجہ بالا فہرست کے آخری مقام قریہ الخیر نزد بلخ میں ہے

”خواجہ خیران“ بھی کہتے ہیں دو مختلف زمانوں میں مدفون علیؑ دریافت ہوا۔ پہلے تو حضرت علیؑ کی وفات کے تقریباً پانسویس بعد بعہد سلطان سغریہ میں دریافت ہوا اور وہ اس طرح کہ اس قریہ کی جماعت صالحین نے جن کی تعداد مولف تحفۃ الاباء نے چار سو سے زائد بیان کی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں یہ فرماتے سنا کہ ”ابن علی ابن ابی طالب فی هذا الموضع“ یعنی میرے چچا کے بیٹے ابن ابی طالب اس جگہ دفن ہیں۔ پھر اس جگہ کی جانب آپ نے اشارہ کیا صبح کو یہ لوگ قجاج یعنی حاکم بلخ کے پاس گئے اور خواب بیان کیا وہاں ایک فقیہ بھی موجود تھے انھوں نے حاکم سے کہا یہ امر محال ہے کہ قبر علیؑ یہاں ہو کیونکہ۔

علی بن ابی طالب کو ذمہ قتل ہوئے تھے ان کی قبر کے بارے میں لوگوں میں اختلاف ہے کچھ تو یہ کہتے ہیں کہ کوئٹہ کی مسجد جامع کے مینار کے نیچے دفن ہوئے کچھ ان میں سے کہتے ہیں کہ مقام کرناذوہ (؟) میں دفن ہوئے اور کچھ کہتے ہیں کہ غدیر (شاید غردی ہو) میں دفن ہیں اور دفن پر مشہد بنایا گیا ہے تو پھر دوسرا مسئلہ سے زیادہ فاصلہ ہر ان کی ثبت (یہاں کیسے آسکتی ہے یہ بات محال ہے یہ سنکر لوگ واپس چلے گئے۔

علی بن ابی طالب قتل یا الکوفة
واختلف الناس فی قبره فمن هم
من قال دفن فی جامع الکوفة
تحت المنارة ومنهم من قال
دفن بکروذاذوہ (؟) ومنهم من
قال دفن بالعدير (؟) وعليه یبني
المشهد فكيف یجئ الی بلخ مسيرة
الف فرسوخا اکثر هذا محال فانصرف
الناس { تحت الاباب مطبوعہ پیرس ۱۹۲۵ء }
بمنهج جبرئیل فردینند

اسیہ قریہ بلخ سے چودہ میل بجانب شرق ہا مورد ریا کے جنوب میں واقع ہے اور افغانستان کے علاقہ میں ہے پہلے الخیر کہلاتا ہے پھر خواجہ خیران کہلا یا روسی، خزلی مٹولہ نے اپنی کتب میں بتایا ہے کہ شمالی افغانستان کے عمدہ مقامات میں سے یہ سبقتی ہے جس کی آبادی تیس ہزار ہے۔

گمراہی رات کو یہی فقیہہ اپنی اولاد و اجاب کی محبت میں حاکم سے پاس آئے اور آہ زاری کرتے ہوئے یہ ماجرا سنایا کہ میں اپنے گھر سو رہا تھا خواب میں کیا دیکھتا ہوں کہ مہلووں کی ایک جماعت بڑھتے چلتے اور جو ان سفید لباس پہنے میرے گھر میں داخل ہوئے اور مجھ سے پوچھنے لگے "تو کہتا ہے کہ امیر المؤمنین یہاں موجود نہیں رسول اللہ کے قول کو جھٹلاتا ہے" مجھے گھسیٹ کر قبر پر لے گئے جہاں امیر المؤمنین علی بن ابی طالب تشریف فرما تھے، سر اور دائرہ کے بال ان کے سفید تھے پھر یہ سب مجھ پر پل پڑے لات گھونسوں سے مارنے بیٹھے لگے کہتے جاتے تھے کہ دیکھ یہ ہیں امیر المؤمنین۔ مجھے اتنا مارا قریب تھا کہ میرا دم نکل جائے میں نے امیر المؤمنین سے فریاد کی اور عرض کیا:-

اے امیر المؤمنین: خدا اس کے لئے مجھ پر رحم فرمائے
علی علیہ السلام نے اپنے ہاتھ سے ان کو اشارہ
کیا تو انہوں نے مجھے چھوڑ دیا پھر میں جاگ گیا
میرے سب اعضاء ایسے تھے جیسے شکستہ ہوں
میں اللہ سے خواستگار معافی کا ہوں اور اسی
سے توبہ کرتا ہوں۔

یا امیر المؤمنین! اللہ ارحم الراحمین
اللهم علی علیہ السلام بیدہ فکرتی
فاستیقظت و جمع اعضاءى
کاہما مکسرتا وانا استعفرت الله و
واقوب الیہ مما قلتہ
(تحفۃ الملباب)

یہ ماجرا سنکر حاکم مہیں اور اپنے سپاہیوں کو ساتھ لے کر اس مقام پر گیا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں لوگوں کو بتایا تھا۔ وہاں جب زمین کھودی گئی قبر برآمد ہوئی جس پر سفید سنگ مرمر کی لوحیں بھی تھیں اور امیر المؤمنین کی میت اسی طرح تھی جیسے ابھی تازہ دفن ہوئی ہو کوئی چیز بچڑھی نہ تھی کفن صحیح حالت میں تھا اور آپ کے رخسار تلے سنگ مرمر کی تختی تھی جس پر لکھا ہوا تھا:-

"هذا محب البنی علی کرم اللہ وجہہ" حاکم نے قبر از سر نو بنوا کر امیر عالمی شان اور خوبصورت منہر تعمیر کروادیا اور سنگ مرمر کی وہ تختی ریشمی جزدان میں رکھ کر وہاں آویزاں کرادی۔ شرف لے اس واقعہ پر نظمیں کہیں۔ سو کف نہ کرنے ایک طویل قطعہ نقل کیا ہے جس کے چند شعر آپ بھی سنئے:-

ان میں کہا گیا ہے کہ حضرت علیؑ کی قبر نہ عراق میں ہے نہ ملک شام میں اور نہ جریرہ میں اور نہ غدیر میں شاید مراد غودی یعنی نجف سے ہے وہاں تو مغیرہ (یہی شعبہ) کی قبر ہے اور اللہ ہی

اس بھید سے واقف ہے۔ ان کی قبر تو یہاں بلخ کے قریب الخیر میں ہے پھر صالحین اہل الخیر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب میں یہ بتانا کہ یہاں امیر المومنین موجود ہیں بیان کیا ہے۔ حضرت علیؓ کو "نعت محمدؐ، کبکرو صی اور وزیر اور دلی اور برادر رسول وغیرہ بتا کر کہا ہے کہ ہے کوئی ان کی مثال۔

ما بالقدیر سوی الخیرۃ	واللہ اعلم بالسیرۃ
ما قبر حیدر یا عراق	ولا الشام ولا الجزیرۃ
اللہ اودع قبرۃ	بالخیر فی ارض نظیرۃ
سرویا یراھا صالح	فی امة منهم کثیرۃ
قال النبی لہم بہا	هذا ابن عسی فی الخیرۃ
هذا علی ما ہنا	فلتجہدوا یا اہل خیرۃ
فیہا امیر المومنین	لشمس فی وقت الظہیرۃ
هذا امحب محمدؐ	ووصیہ دون العشرۃ
هذا ولی احبابہ	ما زال فی الدنیا نصیرۃ
هذا مہید عداتہ	هذا الذی یدعی وزیرۃ
هذا اخوہ وصہرۃ	وولیتہ اہل من نظیرۃ!

مؤلف نے کہا ہے کہ حضرت علیؓ کی قبر کے اس قریب میں "دریافت" ہو جانے کے بعد تمام بلاد خراسان و ترکستان و سمرقند و بلخ سے زائرین جوق در جوق آئے لگے مگر اس کے ساتھ فراتے ہیں کہ یہ بات عجائب روزگار میں سے ہے کہ پانچ سو سال کے بعد ان کی یہ قبر نزدیج دریافت ہوئی۔ کہتے ہیں کہ چنگیز خان کے زمانہ میں یہ شہید سمار ہو گیا تھا تو شہیدؒ میں سلطان حسین تیموری کے عہد میں دوبارہ یہ قبر دریافت ہوئی اور بقول مقالہ نگار انسائیکلو پیڈیا اسلام اس کی اصلیت کے ثبوت کا اعلان و اظہار ہو گیا اس پر شہید تعمیر ہوا اور چند سلاطین اور بیک کی قبور بھی اس کے قریب میں بنی گئیں، رفتہ رفتہ یہاں بار و فن بازار لگنے لگے۔ ایک شیخ افغانی گورنر نائب عالم خان نے ۱۲۶۶ء اپنا مستقر اس مقام کو قرار دے لیا۔ اس وقت سے یہ مقام "مزار شریف" کہلانے لگا۔

بلخی قبر کی دریافت: غنی بویہ کے زمانہ سے قریباً پونے دو سو برس بعد ہوئی تھی مگر

دیوالائی طرز کی جس پہل حکایت سے اس کا دریافت ہونا بیان کیا گیا ہے تقریباً اسی طرح کی پہل حکایتیں نجفی قبر کے بارے میں بھی ہیں جو بلخی قبر سے پہلے دریافت ہوئی اور بنی بوئیہ کے زمانہ میں اس پر مشہد تعمیر ہوا۔ حالات کی یکسانیت کے اعتبار سے یہاں دونوں کا یکے بعد دیگرے تذکرہ ضروری ہوا اب نجفی قبر کی "دریافت" کا حال سنئے:-

نجفی قبر کی "دریافت" | پہلے اس مقام کے محل وقوع کا مختصر تذکرہ ضروری ہے جہاں حضرت علیؑ کی وفات سے تین سو برس بعد ان کی قبر "دریافت" ہوئی۔

النجف (یعنی شہد علیؑ) صوبہ عراق کی ایک ہستی اور زیارت گاہ ہے جو کوفہ سے جانب مغرب ہے، یہ ایک بیابان کے کنارے اور مرتفع و سطح بخرویلے آب و گیاہ زمین زمین پر واقع ہے، (انسائیکلو پیڈیا آف اسلام ج ۵ ص ۸۱)
النجف۔ عربی زبان کا لفظ ہے جمع اس کی نجات والنجفة آتی ہے۔
النجف۔ التقل، المكان الذي
النجف۔ یعنی ایک ٹیلا وہ مقام جہاں پر
(سیلابی) پانی نہ چڑھ سکے۔

سورخ یعقوبی کا بیان ہے کہ:-
والحيرة على النجف والنجف كان ساجل
للعصر المملوك وكان في قديم الدهر يبلغ
الحيرة (كتاب البلدان ص ۸۸)
(قدیم شہر) حیرہ النجف پر آباد تھا اور
النجف ساحل تھا سمندر کا ازمنہ قدیم میں
یہ آب شور حیرہ تک پہنچتا تھا
(مطبوعہ مطبع بریل)

غرض کہ یہ سارا ساحل علاقہ جو ریگستانی علاقہ تھا، النجف کہلاتا تھا۔ چنانچہ کہتے ہیں:-
نجف الریم الکثیب اذا غسل یعنی تو دھاکے ریگ جو ہوا و آمدھی سے اڑ اڑ کر
پہاڑیاں بنا لیتے ہیں جسے عرف عام میں بجور کہتے ہیں۔ زمانہ ماقبل اسلام یعنی عہد جاہلیت
سے ریت کے ان ٹیلوں اور پہاڑیوں میں دو قبریں موجود تھیں جنہیں حضرت آدم اور نوح
علیہما السلام سے منسوب کیا جاتا ہے (رحلمہ ابن بطوطہ ص ۸۸) اس ریگستانی علاقے میں حضرت علیؑ
کی وفات سے سوا تین سو برس بعد بنی بوئیہ کے زمانہ ۳۶۹ھ میں ان کی قبر "دریافت" ہوئی۔
قدیم مورخین ابن قتیبہ متوفی ۳۸۵ھ اور شیخ مورخ ابن جریر طبری متوفی ۳۲۰ھ وغیرہ نے

جیسا آپ پچھلے اوراق میں پڑھ چکے ہیں حضرت علیؑ کی تدفین کے سلسلہ میں نجف کا اشارہ بھی ذکر نہیں کیا۔ دوسرے شیعہ مورخ مسعودی متوفی ۳۴۵ھ قریبی زمانہ کے ابتدائی زمانہ میں خود موجود تھے انھوں نے اپنی تالیف کتاب التنبیہ والاشراف ۳۴۵ھ میں مکمل کی تھی چنانچہ خاتمہ کتاب پر امیر المومنین المطیع للشرع ابی کے عہد خلافت (۳۲۷-۳۶۳) کے حالات میں لکھا ہے کہ "احمد بن بکیر الدیلمی المسمی بمعز الدولہ نے خلیفہ پر غلبہ پایا ہے اور اس وقت کہ ۳۴۵ھ ہے خلافت و وزارت کے اکثر امور کا متولی ہو گیا ہے" اس بمعصر شیعہ مورخ نے نجفی قبر کا مطلق کوئی ذکر نہیں کیا بلکہ اپنی دوسری تالیف "مروج الذهب" میں ان کے مدینہ میں مدفون ہونے کا صراحتاً ذکر کیا ہے ان شیعہ مورخین کے زمانے یا اس سے پہلے اگر قبر علیؑ نجف میں "دریافت" ہوئی ہوتی تو ضرور اس کا ذکر کرتے تو کیا یہی بات قوی ثبوت اس امر کا نہیں کہ چوتھی صدی ہجری سے قبل نجف میں حضرت علیؑ کی قبر ہونے کی کوئی روایت کوئی حکایت مشہور نہیں ہوئی تھی بنی حیدر ان اور بنی ہاشم جو دونوں متعصب شیعہ تقریباً ہم زمانہ تھے۔ ان ہی کے زمانہ اقتدار میں نجفی قبر "دریافت" ہوئی اور اس "دریافت" کے بارے میں وضعی روایتیں اور جعلی حکایتیں مشہور ہوئی شروع ہوئیں جنھیں مدقوں بعد تک بھی اعتبار کا درجہ عام طور سے حاصل نہ ہو سکا تھا چنانچہ مشہور سیاح عالم ابن بطوطہ ۷۵۵ھ میں نجف گیا تھا۔ حضرت علیؑ کی قبر کے بارے میں مشہور کا اظہار ان الفاظ میں کیا ہے "القبر الذی یزعمون انہ قبر علی علیہ السلام (صلی اللہ علیہ وسلم) یعنی وہ قبر جس کے متعلق لوگ گمان کرتے ہیں کہ یہ حضرت علیؑ کی قبر ہے"

دریافت قبر کی ہل حکایتیں | احمد اللہ مستوفی قزوینی نے اپنی کتاب نزہۃ القلوب ۷۵۵ھ میں تالیف کی تھی اور عمدة الطالب کے

۱۰۰۰ ابوالحسن علی بن حسین بن علی المسعودی متوفی ۳۴۵ھ بڑے پایہ کے مورخ اور سیاح ہیں کتابوں کے مصنف تھے اپنی تصانیف کا تذکرہ خاتمہ کتاب التنبیہ والاشراف میں کیا ہے ان میں کتابوں میں سے صرف دو کتابیں دستبرد زمانہ سے باقی رہ گئی ہیں یعنی کتاب مروج الذهب و معادن الجواهر فی تحت الاشراف ابن الملک و اہل الایات (جو نامکمل حالت میں دستیاب ہوئی) اور دوسری کتاب التنبیہ والاشراف جو ۳۴۵ھ میں مدینہ کے مطبع بریل میں طبع ہوئی تھی۔ مسلکاً شیعہ تھے ان کی ایک تالیف کا نام ہے "رسالة البیان فی اسماءائمة"

شہید مولف متوفی ۱۲۸۷ھ نے اس کے تقریباً نصف صدی بعد۔ ہر دو مولفین نے پہلے تو حضرت علیؑ کے نجف میں دفن ہونے کی روایتیں لکھی ہیں پھر ہی ایسے خوف سے قبر کو غفلت رکھنے اور امیر المومنین ہارون الرشید علیہ الرحمۃ کے زمانہ خلافت میں حضرت علیؑ کی کرامت سے اس کے ظاہر ہونے کی حکایتیں بیان کی ہیں۔ مولف نزہۃ القلوب شہر کوفہ کے محل وقوع کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

کوفہ سے بطرف قبلہ دو فرسنگ (تقریباً سات میل) کے فاصلہ پر مشہد حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ ہے اس کو مشہد غروی (عالی مقام) کہتے ہیں کہ جب امیر المومنین کو کوفہ کی مسجد میں زخم لگا انھوں نے وصیت کر دی تھی کہ بعد وفات ان کے جسد مبارک کو ایک اونٹ پر لاد دیا جائے پھر اونٹ کو بے ہمار چھوڑ دیا جائے اس خدمت کی انجام دی گئی تھے اسے موزوں سمجھا جائے اور جیاں کہیں وہ اونٹ بیٹھ جائے وہیں دفن کر دیں چنانچہ ایسا ہی کیا گیا وہ اونٹ اس مقام پر جہاں اب مشہد ہے بیٹھ گیا تھا اس لئے وہیں دفن کر دیا گیا۔

بطرف قبلہ بدو فرسنگ کوفہ مشہد حضرت علی امیر المومنین علی مرتضیٰ است و انرا مشہد غروی خوانند چہ آنکہ چون امیر المومنین را در مسجد کوفہ زخم رسید وصیت کرد کہ بعد از وفات جسد مبارکش را بر شتر سے بار کنند و انرا سر دھند و شتر گردانند ہر جا شتر فرو داید آنجا دفن نمایند بچہیں گردن آں شتر بر آنجا کہ اکنون مشہد است فرو داید آنجا دفن کردند۔
(صلی)

اس کے برخلاف شہید مولف عمدۃ الطالب فرماتے ہیں۔

ان کی قبر کے جگہ کے متعلق لوگوں میں ضرور اختلاف ہے لیکن مجمع یہ ہے کہ قبر ان کی اسی مشہور جگہ ہے جو آج زیارت گاہ ہے روایت ہے کہ عبداللہ بن جعفر (داماد و برادر زادہ علیؑ) سے جب دریافت کیا گیا

قد اختلف الناس فی موضع قبرہ
والصیح انہ فی الموضع المشہور الذی
یلارفیہ الیوم فقد روی ان علیہ السلام
بن جعفر سئل عن دفنہ امیر المومنین
قال خرجنا بہ حتی اذاکنا بظہر النجف

تھا کہ امیر المومنین کو آپ لوگوں نے کہاں
دفن کیا تھا انھوں نے کہا کہ ہم ان کا جنازہ
لے کر چلے آئے کہ بیا بان نجف کے سرے تک
گئے اور وہیں دفن کر دیا۔

ذرا دونوں روایتوں کی یہ تضاد یہاں ملاحظہ ہو۔ پہلی روایت میں شریعہ ہمارے
جد صریحاً ہائے گیا گویا نبی کریم کی اوتنی کی طرح وہ بھی مامور تھا دوسری روایت میں عسریز
رشتہ دار میت لے کر گئے البتہ دونوں مؤلف اس بات میں تو متفق ہیں کہ بنی امیہ کے
عہد خلافت میں قبر مخفی رہی مگر نزہت القلوب کے مؤلف قبر کے بالعمی میں صاحب قبر کی میت
کا ذکر نہیں کرتے صرف اتنا کہتے ہیں کہ در عہد بنی امیہ قبر ہار کش را آشکار نمی توانست کرد
(ص ۳۳) لیکن عمدة الطالب کے مؤلف فرماتے ہیں کہ اس بارے میں خود حضرت علیؑ نے جیسا
اوپر ذکر ہو چکا وصیت کر دی تھی کیونکہ ان کو اس بات کا علم تھا کہ میرے بعد دولت بنی امیہ
قائم ہو جائے گی اس لئے قبر مخفی رکھی جائے تاکہ وہ اپنی دشمنی کی وجہ سے اس کی پیر تھی کا
ارتکاب نہ کر سکیں۔ اب وہ حمل حکایتیں ملاحظہ ہوں جو امیر المومنین بارون الرشید
عباسی علیہ الرحمہ کے عہد خلافت میں حضرت علیؑ ہی کے مہرے اور کرامات کی بدولت
ان کی قبر کے نجف میں ظاہر ہونے کے بارے میں ان مؤلفین نے لکھی ہیں :-
نزہت القلوب کے مؤلف فرماتے ہیں کہ :-

در عہد بنی عباس بارون الرشید خلیفہ
رضع در سند خمس و سبعین و مائت و آں
حدود شکار میکرد پخیرے از بیم او پناہ
بان زمین بر او چند آنکہ جہد نمود
اپس در آں زمین نمی رفت و آں
زمین شکوہ در دل او آمد از اهل
آں حد و پرستش نمود قبر حضرت
امیر المومنین رضع خبر دادند امر کرد زمین
را کاویدند حضرت را خفتہ و زخم رسید

بنی عباس کے عہد خلافت میں بارون الرشید
خلیفہ رضی اللہ عنہ رہے جہاں اس علاقے
میں شکار کر رہے تھے شکاری جانور
ان کے خوف سے اس زمین میں پناہ لیتے
تھے ہر چند انھوں نے کوشش کی مگر
گھوڑا ان کا اس زمین پر چلنا نہ تھا اس
سے ان کے دل میں اس زمین کی عظمت
پیدا ہوئی۔ اس علاقے کے لوگوں سے
دریافت حال کیا تو انھوں نے حضرت

یافتہ مقبرہ اور ان کا ہر گردنہ و مردم
برآخا مجاور شدہ (ص ۱۱۱)

امیر المومنین رضی اللہ عنہ کی وہاں قبر
بتائی حکم دیا کہ اس زمین کو کھودیں چنانچہ
حضرت کو خفہ اور زخم رسیدہ پایا۔ مقبرہ
آپ کا ظاہر کر دیا گیا۔ اور لوگ اس جگہ
مجاور ہو گئے۔

اب مولف عمدة الطالب کی زبانی سنئے وہ ذکر ابتداع بناء قبر علی بن ابی طالب
سے ظہور قبر کے سلسلہ میں حضرت علیؑ کی کرامت کا ذکر کس آب و رنگ سے کرتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ:-
حضرت علیؑ اللہ کا سلام ہو ان پر کی قبر پر ابھی رہی
تھی کہ زمانہ ہارون الرشید بن محمد بن عبد اللہ عباسی
کا ہوا وہ ایک دن قوارح کو فرس شکار کھیلنے
نکلے وہاں پر بند سرخ رنگ کے اور آہو بچکان
موجود تھے بازار کرتے جب ان پر چھوڑے
جاتے وہ ہانوزر ریت کے ٹیلے پر چھوڑے
پناہ لینے چلے جاتے تھے باز اور کتے اس
ٹیلے پر نہ جاتے بلکہ اس سے واپس لوٹ
آتے تھے ہارون الرشید کو اس بات سے
حیرانی ہوئی تو وہ کوہ لوٹ آئے اور جن
لوگوں کو اس بابے میں معلومات تھیں طلب
کیا کوہ کے بعض مفسر لوگوں نے انہیں بتایا
کہ وہاں تو امیر المومنین علیؑ کی (اللہ کا سلام
ہو ان پر) قبر ہے چنانچہ بیان کیا گیا کہ وہ
یعنی خلیفہ ہارون الرشید رات کے
وقت اس مقام پر گئے ان کے ساتھ علی بن
بن عیسیٰ ہاشمی بھی تھے اپنے معاجین کو انھوں
نے اپنے سے دور رکھا پھر ریت کے ٹیلے کے

فلم یزل قبرہ علیہ السلام اللہ
محضاً یعنی کان نزل الرشید ہارون
بن محمد بن عبد اللہ العباسی فانہ خرج
ذات یوم الی ظاہر الکوفة یتصد
وہناک حمراً وحشیة وغزالان فکان
کلباً ابی الصقور والکلاب علیہا
مجات الی الکثیر بل ہناک فترجم
عنہا الصقور والکلاب فتحملہ رشید
من ذلک ورجع الی الکوفة وطلب
من لہ علم یدلک فاخبرہ بعض
شیوخ الکوفة انه قبر امیر المومنین
علی علیہ السلام اللہ فحسب انہ خرج
لیلا الی ہناک ومعہ علی بن عیسیٰ
الہاشمی وابعد اصحابہ عنہ و
قام یصلی عند الکثیر ویبکی ویقول
واللہ یا ابن عم ابی لا عرن حقائق ولا
انکر فضلك ولکن ولدک لفرحون
ولقد صدون قتلی وطلب منکی الی

ان قریب الفجر و علی بن عیسیٰ ناسم
فلما قرب الفجر ایقظه هارون و
قال قم فصل عند قبر بن عمک قال
وای ابن عمه هو قال امیر المومنین
علی بن ابی طالب علیہ السلام فقام
علی بن عیسیٰ فتوضا و صلی و زار القبر
ثم ان هارون اهرق بنی علیہ قبة
واخذ الناس فی زیارته و الدفن
لموتاهم حوله۔

(ص ۳۴)

پاس کھڑے ہو کر نماز پڑھی روتے جاتے تھے
اور کہتے جاتے تھے واللہ! ابن عم میں آپ کے
حق کو جانتا ہوں اور آپ کے فضل سے منکر
نہیں لیکن آپ کی اولاد خراج کرتی اور میرے
قتل کا قصد کرتی ہے اور میری سلطنت سلب
کرنی چاہتی ہے فجر ہو چکے قریب تک یہی کہتے
رہے جب فجر کا وقت ہو گیا علی بن عیسیٰ کو جو
سیر رہے تھے جگایا لو کہہ کہ اٹھو اور اپنے
ابن عم کی قبر کے پاس نماز پڑھو انھوں نے
پوچھا وہ کون ابن عم میں کہا امیر المومنین
علی بن ابی طالب علیہ السلام علی بن عیسیٰ
اٹھے وضو کیا اور قبر کے پاس نماز پڑھی
پھر ہارون (الرشید) نے حکم دیا قبر پر قبہ
بنایا گیا اور لوگوں کو اس قبر کی زیارت
کرنے اور اپنے مردوں کو اس کے گرد دفن
کی تاکید کی گئی۔

اب دیکھئے طہاقر مجلسی جو اواخر عہد صفوی میں امامیہ کے متنازع مجتہد و مورخ تھے ان وضعی
روایتوں کی ٹوک پلک درست کر کے اپنے الفاظ میں اس طرح بیان کرتے ہیں۔

ایک دن ہارون الرشید شکار کے لئے
کتوں اور بازوں کے ساتھ صحرائے نجف
کی جانب نکل کر گئے جب صحرائے نجف کے
قریب پہنچے کتوں اور بازوں کو چند ہرنوں پر
چھوڑا کچھ دیر تک وہ ہرنوں پر چھٹے رہے
پھر ہرن ریت کے ٹیلے کے اوپر چڑھ گئے
کتے اور باز انہیں لوٹ آئے ہرن پھر اس

روزے طردن الرشید بجانب صحرای
نجف بشکار بیرون رفت با سگھا و چرخا
پوں نیردیک صحرای نجف رسید سگھا و چرخا
را بر آہو چند رہا کرد ساعتے بآں آہوان
مجاد کہ زندہ ہیں آہو بآتے بالارفتند
سگھا و چرخا برگشتند باز آہو حاضری
فرد آمدند آن جانوران بشکار دی از پے

ایشان رویدند باز آہنا بیل بالارفتند آہنا
برگشتند چون سہ مرتبہ ایں امر واقع شد
ہر دین بسیار منجب گردید از مرد پرے
از قبیلہ بنی اسد پر سید ایں تل را چہ
میشناسی گفت مرا امان بدھتا آنچہ میدانم
بگویم ہر دین گفت امان را دم آن مرد
گفت قبر علی بن ابی طالب درین تل است
بایں سبب جرأت نمی کنند جانوران درندہ
کہ باین تل بالاروند پس ہر دین و ہنو
ساخت بر تل بالارفت نماز و دعا
کرد و برگشت۔

(جلوۃ العیون صفحہ ۱۳۳۵)

ٹیلے سے نیچے اتر آئے تو شکاری جانور
ان کے پیچھے دوڑے وہ پھر اس ٹیلے پر
چڑھ گئے یہ پھر واپس لوٹ گئے جب تین مرتبہ
یہی واقعہ پیش آیا تو ہارون کو بہت تعجب
ہوا قبیلہ بنی اسد کے ایک پیر مرد سے پوچھا
کہ اس ٹیلے کے بارے میں کیا جانتے ہو
اس نے کہا کہ مجھے امان دیکھئے تاکہ جو میں
جانتا ہوں بتا دوں۔ ہر دین نے کہا میں
نے امان دی۔ اس شخص نے کہا کہ اس
ٹیلے میں علی بن ابی طالب کی قبر ہے اسکا وجہ
سے یہ دو دندے جانور جرأت نہیں کرتے
کہ ٹیلے پر چڑھ جائیں پس ہارون نے ہنو
کے ٹیلے کے اوپر چڑھ گئے نماز پڑھی
دعا کہیں مانگی اور لوٹ گئے۔

آپ نے ملاحظہ کیا کہ قبیلوں میں مریضی نے امیر المومنین ہارون الرشید عباسی علیہ الرحمۃ کے
مہرستان بخت میں آہو بچگاں اور پرندوں کا کتوں اور بازو شکاریوں کے ذریعہ شکار کر لے
آئے کا تو ذکر کیا ہے مگر یہ نہ بتایا کہ دار الخلافہ بغداد کے مسافعات میں جب شکار گاہیں
عمدہ قسم کی اور بکثرت موجود تھیں شکار کے جانور بھی بہت سے تھے زمین ہموار تھی جیسا خود
مؤلف ترصعۃ القلوب نے بغداد کے ذکر میں لکھا ہے شکار گاہ ہائے فرادان و نسیکو دار و
شکار رہیہ یار و زمین ہموار و علف خوار ہاش ساز گار بود (ص ۳۲) تو آخر وہ کون سی
وجہ خاص تھی کہ اپنی شکار گاہوں میں تو شکار نہ کھیلا جہاں شکار بکثرت موجود تھا شکار کے
لئے منتخب کیا تو بخت کا بھر ریگستان جہاں پہنچنے کے لئے اول تو ایکو تیس میل کی مسافت
بجوردد باطے کوئی پڑتی تھی۔ پھر وہاں ریتی پھاڑیوں ٹیلوں اور تودہ ہائے رنگ کا نام ہوار
میدان میلوں تک چلا گیا تھا جہاں نہ کوئی شکار گاہ تھی نہ شکاری باسانی دستیاب ہو سکتا تھا۔
تو کیا ان حالات میں یہ داستان گو یہ باور کرانا چاہتے ہیں کہ صاحب قرآن اپنی مزعومہ تدفین

۱۲۵
 کے سوا سوا برس بعد عباسی خلیفہ کو صرف اس لئے روحانی کشش سے وہاں پہنچ بلایا تھا کہ طرح
 طرح کی کڑا میتیں اور سحر سے دکھا دکھا کر تعقیب حال پر انہیں مجبور کر بس اہل کو فہ سے پوچھنے پر
 پتہ چلے کہ ریت کے ٹیلے میں رہی ہوئی قبر ان کے ابن عم علی بن ابی طالب کی ہے نہ ہتہ العلوب
 کی روایت کے مطابق ریت دھٹی ہٹائے جانے پر حضرت موصوف کو "خفہ ذرخم رسیدہ" پایا چلے
 اور ان کے مقبرے کو ظاہر کر دیا جائے متبرہ اور ظاہر کر دند اس کے برخلاف مؤلف
 عمدۃ الطالب فرماتے ہیں کہ خلیفہ نے ان کی قبر پر مقبرہ بنوادی لوگوں کو زیارت کر لے اور
 اپنی میتوں کو وہاں دفن کرنے کے لئے مجبور کیا مابا قسہ مجلسی ان باتوں کا
 مطلق ذکر نہیں کرتے بس اتنے ہی بیان پر اکتفا کرتے ہیں کہ خلیفہ موصوف کو جب معلوم ہو گیا
 کہ ریت ٹیلے کے نیچے قبر حضرت علی کی ہے انہوں نے وضو کیا ٹیلے پر چڑھ کے نماز پڑھی اور
 دعائیں مانگیں مؤلف عمدۃ الطالب نے البتہ خلیفہ ہارون الرشید پر قبر پرستی کا بہتان باندھتے
 ہوئے کہا کہ رات بھر قبر کے پاس کھڑے ہو کر نمازیں پڑھتے گریہ دھاری کرتے اور یہ التجائیں
 کرتے رہے کہ "اے ابن عم مجھے اپنی اولاد کے خردوں سے بچائیے وہ میری سلطنت پھینکا
 چاہتے اور میرے حق کے درپے ہیں" کحالانکہ ان کے عہد میں صرف دو بغاوتیں ہوئی تھیں
 ایک باغی نے حاضر دربار ہو کر معافی بھی طلب کر لی تھی (ملاحظہ ہو تحقیق مزید) مگر عیب
 کرنے کو بھی ہنر چاہیے۔ وضاعین نے ایسے پھر پوچ بلکہ احتمالاً طرز سے یہ حکایتیں وضع
 کی ہیں جن پر رد و رد گوارا ملاحظہ باشد کہ مش صادق آتی ہے مثلاً مؤلف عمدۃ الطالب
 ایک جگہ تو یہ فرماتے ہیں کہ بنی امیہ کے خوف سے قبر چھپا دی گئی تھی جو برابر معنی رہی ان کی
 خاص اولاد کے سوا کسی کو بھی معلوم نہ تھی ولم یزل القبر مستوراً لا یعرفہ الا
 خواص اولادہ (ص ۷۷) پھر چند ہی سطروں کے بعد کہتے ہیں کہ خلیفہ ہارون الرشید نے
 کو فہ کے ان اشخاص کو طلب کیا جنہیں قبر کا مال معلوم تھا چنانچہ بعض شیوخ کو فہ نے بتلایا
 کہ اس ریت کے ٹیلے میں چھپی ہوئی حضرت علی کی قبر ہے نہ ہتہ العلوب کے مؤلف بھی کچھ فرماتے
 ہیں یعنی "از اہل آں حد دہر شش نمود قبر حضرت امیر المومنین خبر دادند" مابا قسہ مجلسی نے
 تو بنی اسد کے پیر مرد ہی کا نام لے دیا ہے کہ حال بتانے کے لئے اس نے اول امان طلب کی
 جب امان مل گئی قبر کا سارا حال بتا دیا گویا قبر کی نشان دہی بھی کوئی جرم تھا اور جرم بھی
 (۱) رکھنا جان کا طالب ہوا۔ ان باتوں اور اختلاف بیانیوں سے قطع نظر دیکھنا

یہ ہے کہ جب شیوخ کو فہ اور "اہل آن حدود" نیز پیر مرداسدی تک کو قبر کا یہ حال معلوم
 تھا کہ بنی امیہ کے خوف سے چھپا دی گئی تھی تو مسئلہ میں خلافت بنی امیہ ختم ہو جانے سے بھرتی کا
 جب کوئی خطرہ باقی نہ رہا تھا پھر کیوں پوشیدہ رہی اور اس نصف صدی کے طویل عرصہ میں جو
 بنی امیہ کا خطرہ ٹل جانے کے وقت سے عہد یارونی (۱۰۰-۱۹۳ھ) تک ہوتا ہے شیوخ کو مذکور
 وغیرہ نے اپنے امام اول و دوسری رسول کے مرقد کو ریت کے ٹیلے میں دبے ہوئے بدستور مخفی :-
 مستور کیوں رہنے دیا یعنی بھرتی کا خطرہ ٹل جانے کے بعد بھی پچاس برس کے عرصہ دراز میں
 نہ ان عقیدت مندوں نے قبر برآمد کرنے کا خیال کیا اور نہ ہاشمی خاندان اور صاحب قبر کی
 اولاد و احفاد نے توجہ کی حالانکہ اپنے کینے اور گھرانے کی حکومت - خلافت - شیعہ عباسیہ -
 قائم ہو جانے کے بعد سے ہاشمی و طالبی و علوی اکابر ان اطراف و حدود میں برابر آتے جاتے
 رہتے، مہمان عزیز کے طور سے اپنے بنو النعم و خلفاء عباسی کے پاس مہینوں تک رہتے، گراں بہا رقوم
 و طاقت و عطایا کی حاصل کرتے جن کا ضمناً ذکر اوپر آچکا ہے مگر ان ہاشمی و علوی عمائدین میں
 سے نہ کوئی صاحب مخفی ریگستان تشریف لے گئے اور نہ ریت کے ٹیلے میں سے گرامی نذر
 عزیز اور جد بزرگ کی قبر تلاش کرنے یا اس پر فاتحہ پڑھنے کی زحمت گوارا کی خصوصاً ان جن
 اکابر نے جو امیر المومنین ابو جعفر المنصور عباسی علیہ الرحمۃ کے عہد میں دربار خلافت سے منسوب
 تھے، بغداد میں سکونت پذیر تھے پھر خاندان خلافت سے متعدد علویوں کے تعلقات مصاہرت
 بھی تھے ان کی بیٹیاں بعض عباسی خلفاء امدان کے بیٹوں عزیزوں کے عقد میں تھیں ان میں سے
 کسی کو بھی توفیق نہ ہوئی کہ اپنے جد گرامی کی قبر تلاش کریں، دھونڈھ پائیں تو اس کی مرمت
 کرائیں، قبہ و مقبرہ بنوائیں اس میں یا اس کے پہلو میں اپنی تدفین کی وصیت کریں۔
 اور اپنے گھرانے کی میتوں کو ایسے تاریخی و مقدس مقام میں دفن کرانے کا انتظام کریں
 جہاں مرقد علی کے علاوہ نوع البشر کے جد اول (آدم) اور جد ثانی (نوح) بھی منظر
 عین دیدار ہوں مولف عمدة الطالب فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ کی میت کو حسن حسین و علیؑ
 بن عباسؑ نے غسل دیا تھا (ص ۳۳۰) سطر ۱۰ طبع اول مطبوعہ لکھنؤ) دوسری کتب میں علیؑ
 بن جعفر کا نام بھی شامل ہے جو صاحب غسل دینے میں شریک تھے تدفین میں ضرور ہوں گے
 ابن عباسؑ و ابن جعفرؑ کو جب اپنے عزیز قریب کا مقام دفن معلوم تھا ان کی اولاد و احفاد
 اور دوسرے عزیزوں کو بھی ضرور معلوم ہو گا خصوصاً ان حالات میں کہ بنی امیہ کے خوف

سے قبر حیا دی گئی ہوجن کی حکومت و خلافت کا استیصال کرنے کے بعد صوبہ عراق ہی کو اپنا
مستقر قرار دیا ہو تو ان ہاشمی اکابرین اور عباسی خلفائے اپنے گرامی قدر بغیر کی محفی اور
مستقر قبر کو خود ہی کیوں نہ برآمد کر لیا۔ امیر المومنین ابو العباس السفاح و امیر المومنین
ابو جعفر المنصور و امیر المومنین موسیٰ الہادی کے عہد خلافت میں قبر کیوں محفی رکھی گئی۔
کیا ان تمام حالات سے یہ نتیجہ اخذ کرنا صحیح نہ ہوگا کہ بنی ہاشمی کے زمانہ سے قبل بھی قبر کی
حکایت وضع نہیں ہوئی تھی۔ کہ انہیں نے امیر المومنین ہارون الرشید علیہ الرحمۃ جیسے بگڑے
روزگار امام المسلمین کا نام نامی ہاشمی کے زمانہ سے پہلے قبر کا وجود بتانے اور اپنی
خرافات کو معتبر بنانے کے لئے لیا ہے ورنہ اس بطل عظیم نے نجف کے ریگستان میں باز
و شکرے اور کتوں کے ذریعہ نہ پرندوں اور آہو بچکان کو کبھی شکار کیا اور نہ ریت
کے ٹیلے میں دبئی ہوئی مفروضہ قبر برآمد کر کے اس پر قبہ بنوایا، قبر ہی کا وجود نہ تھا قبہ

لے مولف حمزۃ الطالب نے "حمزۃ وحشیہ" لکھا ہے شاید مراد صرف حمزہ جو سرخ پروں
کا پرندہ ہوتا ہے اسی کے ساتھ "صفور" یعنی باز و شکرہ کا نام لیا ہے ملا صاحب نے اس میں
چرخ لکھا ہے۔ ترجمہ حرکا کیا گیند حمزہ وحشیہ کا۔

امیر المومنین ابو العباس علیہ الرحمۃ کی مدت خلافت ۲۳ برس و ۱۱ مہینے و ۱۹۳۱ سال تک۔
اس عرصہ میں کیا وہ حج گئے اور امیر المومنین کی حیثیت سے پہلے کرائے علامہ ابن کثیر ان کے بارے میں
لکھتے ہیں "کان من احسن الناس سیرۃ و اکثر ہمد و شوا و احسن خلق صلتاً" یعنی
ہارون الرشید سب لوگوں میں اچھی سیرت کے اور سب سے زیادہ ہمد اور شوا رکھنے والوں میں تھے۔ ان کا
حج کرتے۔ دوسرے سال جہاد بعض مرتبہ ایک ہی سال حج و جہاد دونوں کو تسبیح کو چاہتے تو فقہاء و علماء
جہالت ساتھ ہوتے جن کی نقد اوتلو سے کم نہ ہوتی جس سال حج نہ کرتے تین سفر فقہاء و علماء کو اپنے صرفت
حج کراتے کہ وہ دین کے راستوں میں عابیوں کے آرام کے لئے سرزمین و مسافر خانے بنوائے راستوں کو
درست کرایا ان کی رفیقہ حیات سیوہ زبیدہ نے گردنوں و دہیہ کے صحن سے مکہ کے ہم راستی آب کے
لئے نہر کھدوائی جو نہر زبیدہ کہلاتی ہے اور اب تک جاری ہے۔ حرمین شریفین کے باشندوں کو
بیشمار رقم عطا کرتے واقعی حکایتوں میں جس سال کا نام شکار کھیلنے کے لئے لیا گیا ہے یعنی شکار
اور حج پہلے کے سال میں بھی حج کیا تھا۔ اپنے مال سے ایک ہزار درہم روزانہ خیرات کرتے بڑے عبادت
گزار تھے۔ پنج وقتہ نمازوں کے علاوہ سو رکعت نافلہ رات میں بھی پڑھتے۔ فضائل الرشید و
مکارمہ شریفہ و قد ذکرنا فی ذلک شیئاً کثیراً (البدایہ و النہایہ) یعنی خلیفہ
ہارون الرشید کے فضائل و مکارم کثرت سے ہیں آئمہ تارخ نے ان میں کی اکثر باتوں کو بیان کر دیا
ہے۔ چنانچہ ذہبی نے ایک موقع پر مختصر بیان کیا ہے کہ کان جواداً علیہا نمازیان عجائب
اشجاء علیہا صلیباً یعنی خلوص عجل الجسم بلخا انہ مند استقلت کان یصلی
(البدایہ و النہایہ)

کیوں بنتا۔ قبر کسی بزرگ کی وہاں ہوتی تھی تب بھی اس عہد میں قبروں پر قبے تعمیر ہونے کا رواج نہ تھا ایہ المؤمنین ہارون الرشید علیہ الرحمۃ کا زمانہ متبع تابعین کا مبارک عہد تھا اس وقت تک قبر پرستی کی یا مزاروں کی عبادت اور قبور کی شریعت کی بدعتیں شروع نہیں ہوئی تھیں شیخ الاسلام ابن تیمیہ علیہ الرحمۃ نے صراحتاً بیان کیا ہے کہ دوسری صدی ہجری بلکہ تیسری صدی ہجری کے آخر تک مالک اسلام میں کسی جگہ بھی کسی قبر پر کوئی قبہ دروغ نہ نہیں بناتا تھا وہ فرماتے ہیں:-

ولم یکن علی عہد الصحابہ و التابعین	اس چیز کا (یعنی قبور پر قبے بننے کا) عہد صحابہ
و التابعین من ذلک الشئ (ای قبۃ)	و التابعین و متبع تابعین میں کوئی وجود اسلامی
فی بلاد اسلام الا فی الحجاز و الانب	ملکوں میں نہ تھا نہ حجاز میں نہ یمن میں نہ شام
ولا انشاء ولا العراق ولا مصر ولا	یمن نہ عراق میں نہ مصر میں نہ خراسان میں
خراسان ولا المغرب و لم یکن قد	نہ مغرب (افریقہ) میں نہ قبر نبی (صلی اللہ
بعثت مشہد الا علی قبر نبی ولا صاحب	علیہ وسلم پر قبہ بنانا نہ صحابی نہ اہل بیت اور
ولا احد من اهل البیت ولا صاحب	مالکین میں سے کسی کی قبر پر جگہ یہ عام مشاہدہ

رقبایا نوٹ ۱۰۲ صفحہ ۱۰۲ کل یوم و لیلۃ مائتہ رکعۃ و یصدق من مالہ یا نف در ہمدولہ مصرفۃ جیدۃ بالعلوم (رج ۹۹) یعنی ہارون الرشید بڑے غیر مسدد و محمود غازی و مجاہد بڑے بہادر و دوسرا باریب و نرم مزاج تھے سفید رنگ طویل انعامتہ و گلا از جسم کے تھے ہمیں معلوم ہوا ہے کہ جب سے خلافت برقرار ہوئے دن رات میں سو رکعات ناظر پڑھتے اور مال سے ایک ہزار درہم روز خیرات کرتے علوم میں ان کو جید معرفت حاصل تھی راب دیکھے و سعی حکایتوں میں اس غازی و مجاہد و الصبح امام المسلمین کو کیا ڈر ہو کہ دوزلہ دکھایا ہے کہ مفروضہ قبر کے پاس کھڑے ہو کر رات بھر نماز میں پڑھتا، گریہ و زاری کرتا اور گھر گھر اگر ایک صدی سے زیادہ گڑی ہوئی نسبت سے یہ التجا نہیں کرتا ہے کہ اس کو اور اس کی حکومت کو بعض باغیوں کے حملوں سے بچائیے جن کا اس زمانہ میں کوئی وجود ہی نہ تھا اور یہ سب کچھ کچھ بھی ریگستان میں مفروضہ قبر کی داستان کے سلسلہ میں حالانکہ اس غازی و مجاہد خلیفہ کو متواتر چاروں میں ذلیفہ حج کی ادائیگی و مقامات مقدسہ کی حاضر کا عظیم مملکت کے گونا گوں مسائل و مہمات عظیمہ کی مصروفیات ہیں اس قسم کے مشاغل کہ نہ وقت تھی نہ رغبت۔ ابوالسعی نے اپنے اسٹار میں خلیفہ موصوف کی مصروفیات کا صحیح نقشہ کھینچے ہوئے کہا ہے کہ اگر کسی کو آپ کی ملاقات کی آرزو ہو تو وہ آپ کو یا تو حرمین شریفین میں پائے لگایا مملکت کی در دراز مسرعوں پر مصروف چار بھی سہ زمین عدد میں رہواری کی پیٹھ پر سوار بھی اپنی سر سبز مملکت میں۔

فبا لحد مدین ادا تھی التغریر
و فی ارض الترفہ فوق کور

فمن یطلب لقاءک اویس
ففی ارض الحد و علی ظہر

اصلاً بل عامة هذا المشايع
بعد ذلك وكان ظهورها وانتشارها
حين ضعفت خلافة بني العباس
وتفرقت الامة وكثر فيهم المزدادة
الملبسون على المسلمين وطمعت
فيهم كلمة اهل البدع وذلك
من دولة المقتدر بالله في اخر
المائة الثلاثة -

(رسالہ راس الحسین ص ۱۵)

اور دھنے تو اس زمانے کے بعد کی ایجاد ہیں
ان کا ظہور و انتشار تو اس وقت ہوا جب
عباس کی خلافت کو ضعف لاحق ہوا
اس میں تفرقہ پڑ گیا نزدیکوں کی بن میں
کثرت ہو گئی جو مسلمانوں کے بھیس میں
دریہ تغریب تھے اہل بدعت کی باتیں ان میں
پھیلنے لگیں اور یہ سب المقتدر بالله کے عہد
خلافت میں تیسری صدی ہجری کے اور آخر سے
(ان کا عہد خلافت ۲۹۵-۳۱۶ھ کا تھا)

شیعہ مورخین و مؤلفین نے قبر علی کا وجود ثابت کرنے کے لئے طرح طرح کی کذب بیانیوں
سے کام لیا ہے پہلے تو یہ کہا کہ علی امیر کے خون سے مدین کے وقت ہی قبر چھپا دی گئی تھی حالانکہ
اس وقت نہ اموی خلافت کا وجود تھا اور نہ عراق میں کسی اموی کے سیاسی اقتدار حاصل
کرنے کا امکان تھا۔ عراقیوں نے تو حضرت علیؑ کی وفات سے پہلے ہی ان کی زندگی ہی میں ان کے
صحابہ زادے حضرت حسنؑ کے ہاتھ پر بیعت خلافت کی کر لی تھی حسنؑ کے زیرِ گمان کثیر فوج بھی موجود
تھی جس کی تعداد چالیس ہزار یا اس سے زائد بتائی گئی ہے کوفہ و نجف وغیرہ سب ان ہی کے
زیر تسلط تھے پھر ایسا کیا خوف دامن گیر تھا کہ دفن کرتے ہی قبر کے آثار مٹا دیئے گئے۔ اور اگر
قبر کہ بچر متی کا واقعی خوف تھا اور مدینہ جاتے وقت اپنے والد کا تابوت ساتھ نہ لے گئے تھے تو
تغویض خلافت کے وقت حضرت معاویہؓ سے جہاں یہ شرائط ملے کاتھیں۔

بیت المال کو فہم جو پانچ کروڑ درہم موجود
ہیں وہ (یعنی حسنؓ) نے لیں اور دارا بصرہ کے
خراج کی رقم اور یہ کہ ان کی سماعت میں
حضرت علیؑ کو برا نہ کہا جائے۔

ان یأخذ من بیتنا المال الکوفۃ
خسة آلاف درہم وان یکون
خراج دارا بصرہ وان لا یسب علی
وهو الیسم - (البدایہ ج ۱ ص ۱۲)

تو وہ یہ شرط بھی ضرور کرتے ہیں اپنے والد کی میت کو نجف کے ریگستان میں دفن کئے
جاتا ہوں اس کی بجز تسی شکار کتاب نہ کیا جائے مگر نہ ایسی کوئی شرط انھوں نے کی اور نہ میت کو
لے یہ اور اسی قسم کی دیگر حکایتیں رواض کی من گھڑت ہیں۔ حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ میں طاعناتی
(بقایا نوٹ صفحہ ۱۰۵ پر)

نہج میں دفن کیا نہج میں حضرت علیؓ کی قبر ہوئی تو حضرت حسینؓ جو اموی خلافت مٹانے اور اپنی قائم کرنے کی غرض سے کو ذبح چاہیے تھے اور نہج کے پاس سے ان کا گزر ہوتا تھا اپنے والد ماجد کی قبر پر فاتحہ پڑھنے کو بھی نہ گئے خطیب بغدادی نے جو بنی یوئے کے قریب الہمد سورس تھے نام نہاد مشہد علیؓ کے بارے میں صاف لکھا ہے کہ جہاں حضرت علیؓ کی قبر نہیں ہے علامہ ابن کثیرؒ نے ان کے قول کو نقل کرتے ہوئے کہا ہے :-

وما یعتقدہ اکثر من جہلۃ الروافض	نادان رافضیوں میں سے بہت سے جو اس کے
من ان قبرہ بمشہد النجف فلا دلیل	معتقد ہیں کہ مشہد نہج میں ان کی (علیؓ) کی قبر
علیؓ ذلک ولا اصل له ویقال انما	ہے تو اس کی نہ کوئی دلیل ہے اور نہ کچھ اصلیت
ذالک قبر المغیرۃ بن شعبہ حکاک	بلکہ لوگوں کا کہنا ہے کہ یہ قبر بلاشبہ مغیرہ بن

باقیاً نوٹ صفحہ ۱۰۴ اکا (خصوصاً مطلق) تھی دونوں ایک ہی گھرانے بنو عبد مناف کے برگزیدہ، انھیں تھے سیاسی مساوات میں اختلاف ہوا اور نہایت جنگ بندی عین اس وقت جب ذیقین کے درمیان جنگ کے شعلے بھڑک رہے تھے اور قیصر روم شکر گشتی کا شکاری کر رہا تھا کہ مسلمانوں کی خاد جنگی سے فائدہ اٹھائے اور دباں حملہ کر کے ان کی حربی قوت کو فنا کر دے حضرت معاویہؓ کو اس خطرہ کا احساس ہوا انھوں نے اسے لکھ بھیجا اگر تو اپنے فتنہ سے باز نہ آیا اور ہماری سرحد سے پلٹ نہ گیا تو اصل مطلبھی انا و ابن علیؓ حلیک تو ہیں اور میرے بھائی کے بیٹے علیؓ تیرے خلاف آپس میں صلح کر لیں گے اسی صفین کے موقع پر حضرت علیؓ کا صفی عراقی جب ناکام لوٹ رہے تھے انھوں نے اہل شام پرست و شتم کو مامور کیا حضرت علیؓ نے منع کیا اور فرمایا کہ اہل شام کو برا نہ کہو ان میں ابدال ہیں، ان میں ابدال ہیں، ان میں ابدال ہیں تین مرتبہ یہ لفظ دہرا کر پھر اس بارے میں زمانہ جاری کیا جس کا ذکر اوپر آچکا ہے اس کے بعد جب قاتل کی زہر آلود تلوار سے زخم مہک لگا اپنے صاحبزادے کو نصیحت کی کہ معاویہؓ سے صلح کر لینا اگر ان کو بھی گناہ مجھے تو مردوں سے دھڑ مرنی گھبر کی طرح کٹ کٹ کر گرے گئے اور حضرت معاویہؓ کو جب حضرت علیؓ کے مقتول ہوجانے کی اطلاع ملی سختی آبدیدہ ہو گئے ان کی زوجہ والدہ زینبؓ نے کہا - اے بھئیہ! وقد قاتلتہ اسان پر دستہ ہوا مالا نکر ان سے قتال دہرا ل کر چکے ہو۔ حضرت معاویہؓ نے فرمایا افسوس تمہیں کیا معلوم کہ ان لوگ کیسے صاحب فضیلت شخص کو کھونچتے یہ تھی شان صحابہ کی۔

جھگڑتے تھے لیکن نہ جھگڑوں میں شریعتاً خلافت اسفندی سے خوش آیند فرماتا حضرت معاویہؓ کا علم و کرم تو ضرب المثل ہے۔ علامہ ابن کثیرؒ نے ان کے بارے میں کہا ہے کان جلیہما وقورا مہینا سبیل فی الناس کو بیباک اور لا سہمہما (جج صحت) یعنی مساویہ تعلیم تھے نرم مزاج تھے انہیں تھے سردار قوم تھے کریم تھے عادل تھے اور بیباک و دہر تھے وہی صفات حسنہ ان کے فرزند امیر یزیدؓ بھی تھے انہیں ملا وہ انہیں بنی ابیہ کے تعلقات صحابہ و رشتہ داری علوی خاندان سے چند در چند تھے حضرت مروانؓ کے صاحبزادے معاویہ بن مروانؓ و عبد الملک بن مروانؓ تو حضرت علیؓ کے داماد ہی تھے۔ اور بھی متعدد رشتے تھے جن کا تفصیلی فکر خلافت معاویہؓ و یزیدؓ میں کیا گیا ہے۔

الخطیب البغدادی عن ابی نعیم الحافظ
عن ابی بکر الطحی عن محمد بن عبد اللہ
الحضری الحافظ عن مطر ادہ قال: لو
علمت الشیعة قبر هذا الذی
يعظمونه بالجحف لرحموا بالجماعة
هذا قبر المغيرة بن شعبه -
(البدایة والنہایة ج ۳۲۹)

شعبہ کی ہے چنانچہ خطیب بغدادی نے حافظ
ابو نعیم سے انھوں نے ابو بکر الطحی سے انھوں نے
حافظ محمد بن عبد اللہ الحضری سے انھوں نے مطر سے
روایت کی ہے کہ شیعوں کو اگر معلوم ہو جائے
کہ نجف کی یہ قبر جس کی وہ تعظیم کرتے ہیں کس کی ہے
تو اس پر لٹی سنگ باری کریں کیونکہ یہ قبر
مغیرہ بن شعبہ کی ہے۔

بہر حال نجفی قبر خواہ حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کو رز کو ذ کی ہو یا کسی اور بزرگ کا دیکھنا یہ ہے
کہ جو لوگ اس کے مقتدی ہیں کہ یہ قبر حضرت علیؓ کی ہے ان کے پاس جیسا علامہ ابن کثیر نے مذکور
یا اقباس میں کہا ہے پہل واپی روایتوں کے سوا کسی کوئی معقول دلیل اور ثبوت بھی نہیں۔
اب ان واپی اور پہل روایتوں پر بھی ایک نظر ڈال لیجئے۔

واہی اور مہمل روایتیں | ملا باقر مجلسی نے اپنی تالیف جلاء العیون کی فصل چہارم میں
حضرت علیؓ کے غسل و کفن و دفن کی کوئی روایت بھی
ہیں جو اگرچہ سب کی سب زیو مالائی طرز کی حد درجہ مہمل اور پھر ہیں تاہم بعض میں صراحتاً بیان ہوا
ہے کہ تدفین کے بعد ہی حضرت علیؓ کی میت غائب ہو گئی اور قبر بھی ”ناپید شد“

پہلی روایت | میں مقام قبر کا یہ الزکا ثبوت پیش کیا گیا ہے کہ حضرت نوحؑ پیغمبر جب
طوفان سے بچنے کے لئے کشتی میں بیٹھ گئے، کشتی نے چل کر خانہ کعبہ کا سات
مرتبہ طواف کر لیا۔ انہیں حق تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ حکم دیا کہ کشتی سے اترو حضرت آدمؑ کے
جسد کو وہاں سے نکال کر کشتی میں لے جاؤ چنانچہ قبیل حکم کی گئی جب کشتی پہنچ کر مسجد کو دفن تک پہنچی۔
”پھر کشتی بمسجد کو دفن رسید وہاں پھیر گئی حضرت نوحؑ نے جسد آدمؑ کو نجف میں دفن کیا۔
”جسد آدمؑ را در نجف دفن کرد“ پھر آدمؑ کی قبر کے سامنے اپنے لئے بھی قبر کھودی اور
حضرت علیؓ کے لئے بھی ”و صندوقتے برائے حضرت امیر المومنینؑ تراشید و برائے دفن کا حضرت
در پہن سینہ خود قرار داد“ (ص ۱۸۱) یعنی ان کی میت کے لئے مابوت بھی بنایا اور اپنی قبر کے
سامنے ان کے دفن کی جگہ بھی قرار دی شاید اسی مقصد سے حضرت آدمؑ کے جسد کے کعبہ سے
ریگستان نجف میں منتقل کرنے کے احکام جاری ہوئے تھے کہ چار پانچ ہزار برس کے بعد علیؓ

وصی رسول کی قبر وہاں قرار دی جانے والی تھی۔

ملا صاحب نے اس کی تصریح نہیں کی کہ طوفان سے پہلے شہر کوفہ کا کوئی وجود بھی نہ تھا اگر
تھا تو کس نے بسایا تھا اور کس نے فیہ مسجد بنوائی تھی۔ ثمارت سے ثابت ہے کہ شہر کوفہ امیر المؤمنین
فاروق اعظم کے حکم سے فاتح ایران حضرت سعد ابن ابی وقاص نے محلہ مدین میں بسایا جامع مسجد
اور قصر امارت تعمیر کرایا بعد میں حضرت زیاد بن ابی سفیان نے مسجد کوفہ کو از سر نو تعمیر کرایا۔
المعارف میں اس کی تصریح ہے۔

اور زیاد بن ابی سفیان نے ہی مسجد کوفہ کے بانی تھے بعض حدیثوں میں روایت ہے کہ اس مسجد کا مقام ہے وفاء السور (یعنی جس مقام سے طوفان لوح کا پانی اگل پڑا تھا)	وزیاد بن ابی سفیان جو اہل بانی مسجد کو خہ و روی فی بعض الحدیث ان موضع مسجدھا وفاء السور (ص ۲۴۶)
---	--

دوسری روایت میں کہا گیا ہے کہ حضرت علی ایک مرتبہ کوفہ سے باہر تشریف لے گئے تھے
صحرا کے بخت پر نظر پڑی فرما نے لگے ”کیا یہی ابھا منظر ہے تیرا (اے بخت)
اب کیسی (یعنی) خوشبو سے تیرے قمر کی پھر چنا بیتا باریتعالے سے عرض کیا ”خداوند ابرمرا
درین زمین قرار دے (یعنی) اے پروردگار ا میری قبر اسی زمین میں قرار دیکھو مگر پہلی
روایت میں ہے کہ حضرت لوح تو چار پانچ ہزار برس پہلے ہی مقام قبران کا قرار دے چکے تھے۔

تیسری روایت بیان ہوا ہے کہ اپنے فرزند حسینؑ کو انھوں نے وصیت کر دی
کہ مجھے میرے دونوں بھائیوں جو دو صالح پیغمبروں کی قبر میں دفن کیجیو
”در قبر دو برادر من ہو دو صالح دفن کنید“ (ص ۲۴۸) حضرت جو دو صالح علیہم السلام
دونوں برگزیدہ پیغمبر حضرت لوح کی اولاد میں پانچ چوتھ کے فصل سے حضرت علی کے زمانہ
سے تقریباً اٹھائی تین ہزار برس پہلے ہوئے جیسا۔ خاندانی بھائی تیرے وہ اُن کے کسی طرح بھی نہ تھے
نہ حضرت علی بنی ہے جو منصب نبوت کے اعتبار سے انھیں اپنا بھائی کہتے بھرت ہو تو قوم عاد کے
پیغمبر تھے عرب کے جنوبی علاقے حضرت موت کے دائیں کوہ میں ان کی قبر ہے (ارض القرآن) نہ کہ انھیں

لے یہ جملہ سورہ ہود کی اس آیت کا ہے حتیٰ اذ جاء امرک وفاء السور یعنی یہاں تک کہ جب
ہمارا حکم پہنچا اور وادی سے (پانی) اگل پڑا۔ السور کے معنی لوگوں نے مختلف لئے ہیں حضرت ابن عباس
نے اس کو سطح زمین فرمایا ہے بعض کے نزدیک چشمہ یا وہ مقام جہاں پانی اکٹھا ہو۔

حضرت صالح قوم ثمود میں مبعوث ہوئے تھے جن کا علاقہ مغربی و شمالی عرب تھا ان کی قبر بھی مدائن صالح میں تھی جو مجاز سے شام کے راستہ پر واقع تھا۔ عراقی نجف میں ان کی قبریں بتانا محض لغو و جہل ہے۔

چوتھی روایت میں کہا گیا ہے کہ حضرت علیؑ نے اپنے غسل و کفن اور جنوط کی وصیت کرنے کے بعد اپنے دونوں صاحبزادوں حسن و حسینؑ سے فرمایا تھا کہ جب جنازہ لیکر چلو تو پہلے حصہ کو تم اٹھانا اگلا حصہ فرشتے اٹھائیں گے پیش جنازہ راہلنگہ برخواہند داشت "میری قبر گہدی اور نعمد بنی ہوئی پاؤ گے اس میں دفن کرنا" ایک خشت ازبالائے سرمن بردارید در قبر نظر کنید "میرے سر اپنے پر سے ایک اینٹ اٹھا کر قبر کے اندر دیکھ لینا چنانچہ جب قبر میں جھانک کر دیکھا کسی کو نہ پایا

یک خشت ازبالائے سر آنحضرت را برداشتند در قبر نظر کردند کہے را در قبر ندیدند ناگاہ صدائے ہاتھ راشنید کہ بندہ شایستہ اند ابو و امیر المؤمنینؑ حق تعالیٰ اور اب پیغمبر خود ملحق گردانید (و عذا) جب میت ہی غائب ہو گئی تو قبر کیسی گویا حق بر زباں جاری۔ پتلی بات ظاہری ہو کر رہتی ہے۔

پانچویں روایت ام کلثوم بنت علی بن ابی طالب کی زبانی ان الفاظ میں

آخر سخنے کہ پدرم بد و برادر من و حسین گفت ایٹا بود کہ اے فرزندان من چون از دنیا رعلت کنم مرا غسل دہید پس خشک کنید بدن مرا بان بردے کہ بدن رسول خداؐ فاطمہؑ از ہزار را بعد از غسل خشک کردم پس مرا جنوط کنید بخنوط جگر خود مرا بروئے تخت بخوابانید و عقب تخت را بردارید ہر طرف کہ پیش تخت میرود شما از عقب آں بردید

آخری بات جو میرے والد نے میرے دونوں بھائیوں حسن اور حسین سے کی تھی یہ تھی "اے میرے بیٹو! جب میں اس دنیا سے رعلت کر جاؤں مجھے غسل دینا میرے جسم کو اس چادر سے خشک کرنا جس سے میں نے رسول خداؐ اور فاطمہؑ زہراؑ کے بدن کو غسل کے بعد خشک کیا تھا پھر مجھے جنوط کرنا اپنے جد (نانا) کے جنوط

ام کلثوم گفتہ شیعہ جنازہ پدر خود بیرون رفت
چوں بہ نجف رسیدم پیش تخت بر زمین فرد
آمد پس بر اورانم عقب آنرا بر زمین گذاشتند
والامام حسن کلنگے بر گرفت چوں یک کلنگ
بر زمین زد قبر کندہ و لحد ساختہ پیدا شد
و غنۃ دران قبر بود کہ بقلم سریانی دو سطر
بر آن نوشتہ بود مضمون آن نوشتہ این بود
بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ این قبرے است ساختہ
است نوح پیغمبر اسے علی وصی محمد پیش از
طوفان بہ نہصد سال چوں آنحضرت را
بقبر گذاشتند تا پیدا شد زندہ السیتم کہ
بر زمین فرد رفت یا آسمان بالا رفت۔

(ص ۱)

سے پھر مجھے تخت پر سلا دینا اور تخت کے
پچھلے حصہ کو اٹھانا (گویا اگلا حصہ فرشتے
لیکر چلیں گے) پس جس طرف تخت کا اٹکا
حصہ چلے تم بھی اس کے پیچھے چلتا ام کلثوم
کہتی ہیں کہ میں اپنے والد کے جنازے کے
ساتھ باہر گئی جب نجف پہنچے تخت کا اگلا حصہ
زمین پر نیچے آگیا پس میرے بھائیوں نے
اس کا پچھلا حصہ زمین پر رکھ دیا امام حسن نے
کدال لے کر زمین پر ایک ضرب لگائی قبر کھدی
کھدائی اور لحد بنی پیدا ہوئی ایک تختی اس قبر
میں تھی جس پر سریانی تحریر میں دو سطریں
لکھی تھیں ان کا مضمون یہ تھا "بسم اللہ الرحمن
الرحیم۔ یہ قبر ہے نوح پیغمبر نے علی وصی
محمد کے لئے طوفان سے نو سو سال پیش بنوایا
تھا" جب اُن حضرت کو قبر میں رکھ دیا وہ
غائب ہو گئی ہم نہیں سمجھ سکے کہ وہ زمین کے
نیچے چلی گئی یا آسمان کے اوپر۔

یہی مجتہد شیعہ ہی کی روایت سے ثابت ہو گیا کہ نجف میں نہ حضرت علیؑ کی میت موجود
رہی اور نہ قبر۔ اب یہ تضاد بیانی بھی ملاحظہ ہو کہ پہلی روایت میں تو یہ کہلے کہ طوفان فسد
ہو جانے کے بعد حضرت نوحؑ نے اپنی قبر کے ساتھ حضرت علیؑ کی قبر تیار کر لی تھی اب اس
روایت میں ہے کہ طوفان سے نو سو سال پہلے ہی علیؑ وصی محمدؑ کے لئے انھوں نے قبر کھود
دی تھی پھر ایک اور روایت میں کہا کہ چار نفر حسن و حسین و محمد بن حنفیہ اور عبد اللہ بن جعفر جعفر
نے کر گئے تھے اور یہی قبریں بھی اترے تھے۔ اس روایت میں ام کلثوم کا بھی نام لیا ہے کہ اپنے والد
کے جنازے کے ساتھ گئی تھیں جو رات کے وقت کو فہ سے سات آٹھ میل کے فاصلہ پر نجف
لے جایا گیا تھا۔

چھٹی روایت | اکا مضمون بھی تقریباً وہی ہے جو مندرجہ بالا روایت کا ہے البتہ اس روایت میں حضرت نوحؑ کی تیار کردہ قبر میں سے سنگ مرمر کی لوح برآمد ہونے کا بیان ہے جس پر لکھا ہوا تھا کہ "ایں چیزے ست کہ نوحؑ برائے علی بن ابی طالب و غیرہ کردہ است" اس میں طوفان سے نو سو سال پہلے کی تیار شدہ قبر کا ذکر نہیں ہے لیکن تدفین کے بعد قبر کے غائب ہو جانے کا ذکر البتہ ان الفاظ میں کیا گیا ہے۔

<p>راوی نے گفت حضرت را در آنجا دفن کردیم شاد برگشتیم بسبب آنچه بر ما ظاهر شد از گرامی بودن آنحضرت نزد حق تعالی در آشنائی راه جامعے از شیعه بر خورند کہ نماز بر آنحضرت را در نیافتہ بودند چون ابن جبرحا را نقل کردیم گفتہ ما نیز میخواستیم مشاہدہ کنیم آنچه شما مشاہدہ کردہ اید رفتہ بر سر قبر آنحضرت چون برگشتہ گفتہ ہر چند کہ کنیم چیزے نیافتہ (ص ۱۸۸)</p>	<p>راوی نے کہا کہ اُن حضرت کو ہم نے اس جگہ دفن کر دیا اور خوش خوش لوٹے اس سبب سے کہ جو کچھ ہم پر اُن حضرت کا حق تعالیٰ کے نزدیک بزرگ ہونے کی بارے میں ظاہر ہوا تھا راستہ میں شیعوں کی جماعت سے ملاقات ہو گئی۔ جن کو اُن حضرت کے جنازے پر نماز پڑھنے کا موقع نہ ملا تھا ہم نے جب وہ باتیں (جو ہم نے مشاہدہ کی تھیں) ان سے بیان کیں اُنھوں نے کہا کہ ہم چاہتے ہیں کہ خود ہم بھی مشاہدہ کریں جو تم نے مشاہدہ کیا ہے چنانچہ اُن حضرت کی قبر پر چلے گئے جب لوٹ کر آئے تو بتایا کہ ہم نے وہاں کتنا ہی کھودا مگر کوئی چیز نہ پائی (یعنی وصیت پائی اور نہ قبر)</p>
---	--

ساتویں روایت | ایں بیان ہوا ہے کہ حضرت علیؑ نے اپنے بیٹوں حسن و حسین کو وصیت کر دی تھی کہ بھگد فن کرنے کے بعد درگفت نماز پڑھ کر میری قبر میں بھاٹک کر دیکھ لینا چنانچہ بعد فراغت نماز جو نظر دوڑائی تو کیا دیکھتے ہیں کہ ریشمی کا مدنی کا پردہ قبر پر تاج ہوا ہے

<p>امام حسن آں پردہ را از ہالائے سر آنحضرت دور کرد و در قبر نظر کرد دید کہ حضرت رسالت تاب و حضرت آدم و حضرت</p>	<p>امام حسن نے اُن حضرت کے سر پر لانے سے پردہ سبکایا اور قبر میں بھاٹکا تو دیکھا کہ حضرت رسالت تاب و حضرت آدم و حضرت</p>
---	--

ابراہیم با حضرت امیر المؤمنین میگویند
پس حضرت امام حسین پروردہ را انمیش پائے
آنحضرت دور کردید کہ فاطمہ زہرا و عوا
و آسیہ برا حضرت نوحہ می کنند (ص ۱۱۰)
ابراہیم ان سے باتیں کر رہے ہیں پھر
حضرت امام حسین نے پائنتی سے پردہ ہٹایا
دیکھا کہ فاطمہ زہرا اور عوا و آسیہ
ان حضرت پر نوحہ کر رہی ہیں۔
ملا صاحب نے یہ نہیں بتایا کہ آدم و ابراہیم اور عوا و آسیہ کو ان حضرات نے کیسے
پہچان لیا تھا۔

بقیہ روایتوں میں ان ہی باتوں کا جو مندرجہ بالا روایتوں میں کہی گئی ہیں اعادہ ہے
بتغیر الفاظ کسی میں کہا ہے کہ جب حضرت علی کی وفات ہو گئی تو ان کے سر ہانے ایک طلانی
طبق پایا گیا جس کی تفصیل ان الفاظ میں بتائی گئی ہے: "الم من فم و جوں آنحضرت از دنیا رفت
طبقی از طویز یک سر آنحضرت یافتیم کہ پنج شہداء از کافور بہشت و چند برگ از سدر بہشت
در ان طبق بود (ص ۱۱۱) یعنی امام حسن نے فرمایا کہ جب وہ حضرت دنیا سے چلے گئے تو ایک طلانی
طبق ان کے سر ہانے پایا کہ اس طبق میں بہشت کے کافور کی پانچ جہاں اور بہشت کی پیری کے
چند پتے تھے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ "سہ گفن از استبرق بہشت" بھی مع حنوط بہشت
کے ان کے لئے فرشتے لائے تھے اسی طرح کی ایک روایت میں کہا ہے کہ جب جناب حسنؑ نے
اپنی بہن زینب سے پکار کر کہا کہ ہمارے نانا جان کا حنوط لاؤ؟ چون حنوط را کشت و دند جمع کو فہ
از بولے ان خوشبو شد (ص ۱۱۲) یعنی جب حنوط کو کھولا گیا تو سارا کو خم اس کی خوشبو سے
مہک گیا پھر کہا ہے کہ جنازے کے اگلے حصہ کو جبرئیل و میکائیل فرشتے لیکر چلے ان کے پیچھے
حسن حسین چلے تو جہر سے جنازہ جاتا قادر و دیوار عمارت اور درخت سب تعظیم کے لئے
جھک جاتے تھے اس روایت کو جناب محمد بن علی (ابن الحنفیہ) سے ان الفاظ میں منسوب کیا ہے۔

محمد حنفیہ گفت بخدا سو گند کہ من
میدیدم کہ جنازہ آنحضرت را ہر ہر دیوار
و عمارت و درختی کہ میگذاشت آہنہا
غم فی سشد و خنوع میکردند۔
(ص ۱۱۳)
محمد حنفیہ (فرزند علی) نے فرمایا قسم بخدا
میں دیکھ رہا تھا کہ جنازہ ان حضرت کا
جس دیوار و عمارت اور درخت کے پاس
سے گزرتا وہ جھک جاتے اور انہماک
غم کا کرتے تھے۔

اسی سلسلہ میں ملا صاحب نے اپنے ایک امام رجف صادق کی یہ روایت بھی درج کی ہے۔

ابن مسکان از حضرت جعفر صادقؑ پر سید
سبب ختم شدن عمارت کے در سر راہ نجف
واقع است کہ انکوں آزار خانہ میگویند
حضرت فرمود چون جنازہ امیر المومنین را
پیش او گذرانید ندیدل کرد مخفی شد برائے
تاسف و حزن بر آن حضرت۔

(ص ۱۰۹)

ابن مسکان نے حضرت جعفر صادقؑ سے
سبب دریافت کیا اس عمارت کے جھک
جانے کا جو نجف اشرف کے سر راہ واقع ہے
حضرت نے فرمایا کہ جب امیر المومنین کا
جنازہ اس کے سامنے سے گزار کر لے جا رہا
تھے تو وہاں حضرت پر رنج و غم کر لکی وہ
سے جھک گئی اور خمیدہ ہو گئی۔

یہ بے قدرے نمونہ من گہڑت قصوں لغو و پھر روایتوں اور میں افسانوں کا جو نجف
میں حضرت علیؑ کے مدفن ہونے اور قبر پر قبہ بننے کے ثبوت میں شیعہ لٹریچر میں بکثرت پائے
جاتے ہیں یا نہیم اس حقیقت کا پتہ ان سے بھی چل جاتا ہے کہ نجف میں نہ ان کی قبر تھی اور نہ میت
وہاں دفن ہوئی کیونکہ متعدد روایتوں میں صریحاً بیان ہوا ہے کہ تدفین کے بعد ہی میت اور قبر
دونوں ناپید ہو گئیں۔ اس طرح اس روایت کی تصدیق ہو جاتی ہے جو بلا دلت میں میت کے
مدفن کے بقولت شب گم ہو جانے کی آپ پڑھ چکے ہیں۔ ڈاکوؤں نے تابوت کو یہ سمجھ کر
کہ اس میں مال ہے مع اونٹ کے لیا اور باز پرس کے خوف سے ایسا غائب کر دیا کہ پھر پتہ
نہ چلا کہ میت کا کیا کیا دفن کیا تو کہاں چنانچہ آزاد اور بے لاگ مورخین نے بھی لکھا ہے کہ وہ
سے باہر مشہد علیؑ کی شاندار عمارت زمانہ مابعد کی تعمیر شدہ ہے "لیکن ان کے دفن ہونے
کا جگہ نامعلوم ہے" (انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا ج ۱۵۹) گیارہواں ادیشن: یہ وغیرہ حتی
نے عقد الدولہ کی بنوائی ہوئی عمارتوں کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا ہے ایک ایسی عمارت
مشہد کی ہے جو (حضرت) علیؑ کی مفروضہ قبر PRESUMED TOMB پر بنی ہے
(ہسٹری آف دی عربس ص ۲۶۴) انسائیکلو پیڈیا آف اسلام کے مقالہ نگار نے

۱۔ بولن نرہتہ انقلاب نے لکھا ہے کہ وہ کوہ میں ایک مینار زمیں سے آدھا تو سید حاکمؑ ہے اور
آدھا تیرھا سبب اس کا یہ بتایا ہے کہ حضرت امیر المومنین علیؑ رضی اللہ تعالیٰ عنہ راجحی گذشتہ میں مینار محبت کو
یک سند حضرت امیر المومنین اشارت کرد کہ بایست ہمچنین ہمانہ (ص ۱۰۹) یعنی حضرت علیؑ اس طرف
سے گذر رہے تھے یہ مینار ضخیم کے لئے جھک گیا انھوں نے اشارہ کیا کہ بس تم جاتا تو وہ اسی طرح
رکھتا تھا صاحب فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ کی وفات ہوئی تو رات تاریک ہو گئی آفاق آسمان میں قیہ ہو گیا
زمین لرزے لگی شیخ و تقدیس کی آواز میں لوگوں نے سینا اور دیہ جاناکہ سر ہستے نہاد و مرثیہ اور گم
کر رہے ہیں (ص ۱۰۹)

ان حکایتوں اور روایتوں کا ذکر کرتے ہوئے حضرت علیؑ کی میت کے مختلف مقامات میں مدفون ہونے کے متعلق مختلف مورخین نے بیان کی ہیں لکھا ہے کہ مشہد نہج تو ان کے مدفن کا غالباً صحیح مقام نہیں (ج ۱ ص ۱۵۱) غرضیکہ بنی ہویہ کو اپنی سیاسی مصلحتوں کے پیش نظر ضروری تھا کہ عراق میں شیعہ دنیا کے لئے دو شریک مقام اور مشہد قائم کریں۔ مشہد کربلا کے علاوہ جس کا ذکر آگے آتا ہے مشہد میں یعنی حضرت علیؑ کی وفات سے سو اتین سو برس بعد ان کی مفروضہ قبر پر مشہد نجف تعمیر کرایا۔ بانی اس مشہد کا عضد الدولہ تھا جو بھصیت خود بھی وہیں دفن ہوا اور اس کے اکثر اہل خاندان بھی وہیں مدفون ہوئے معز الدولہ کی قرابت بھی مشہد میں نہیں ہے کیونکہ وہ مشہد میں یعنی تعمیر مشہد سے گیارہ سال پہلے کما اس وقت تک نجفی ریگستان میں حضرت علیؑ کی قبر دریافت نہیں ہوئی تھی فوت ہوا تھا پہلے اس کی میت مکان مسکنہ کے صحن میں دفن ہوئی پھر مقابر قریش میں منتقل کی گئی۔ (البدایۃ ج ۱ ص ۱۵۱)

دوبارہ تعمیر۔ عمرہ الطالب کے شیعہ مولف متوفی ۱۱۵۵ھ فرماتے ہیں "مشہد عسلی کی اس عمارت کا تو اب جزو و قلیل ہی باقی رہ گیا جو عضد الدولہ نے ابتداً بنوائی تھی کیونکہ آگ لگ جانے سے یہ کل عمارت جل گئی تھی۔ آگ لگنے کا سبب یہ بیان کرتے ہیں کہ دیواروں پر جو منقش چوکھٹے وغیرہ لکڑی کے آویزاں تھے ان میں اتفاقاً آگ لگ گئی تھی لیکن بعد میں عمارت کی تجدید کر لی گئی اور وہی عمارت اب تک (یعنی مولف مذکور کے زمانہ شروع نویں صدی ہجری تک) باقی ہے۔ جدو دت عمارت المشہد علی ماہی علیہ السلام (۱۵۲) انائیکلو پیڈیا آف اسلام کے مقالہ نگار کا بیان ہے کہ ۱۱۵۵ھ میں بغداد کے شیعہ سنیوں میں فتنہ و فساد برپا ہو گیا مذہبی جنونیوں نے مشہد علیؑ بھی جلا ڈالا تھا جو تھوڑے عرصہ بعد دوبارہ تعمیر کر لیا گیا (ایضاً) علامہ ابن کثیرؒ نے ۱۱۵۵ھ کے واقعے کے سلسلے میں بغداد کے روافض اور اہل سنت کی شدید خانہ جنگی کا تذکرہ کیا ہے جو تقریباً دو ہفتے تک جاری رہی۔ فریقین کے بہت سے اشخاص مارے گئے تھے اکابرین کے مقبرے بھی نادلوں نے جلا ڈالے تھے پھر یہ فتنہ پھیل گیا اور حد سے تجاوز کر گیا وہ فرماتے ہیں :-

فی صفر منہا (۱۱۵۵ھ) وقع الحروب	اس سال (۱۱۵۵ھ) کے ماہ صفر میں براہ فیضوں
بین الروافض والسنة فقتل	اور سنیوں میں طرائی چھڑ گئی جس میں فریقین کے
من الفريقین خلق کثیر و ذلک	بہت سے آدمی مارے گئے سبب (اس طرائی کا)
ان الروافض نصبوا بر لجا و	یہ تھا کہ رافضیوں نے ایک مینارہ نصب کیا
کتبوا علیہا یا لذهب	اور اس پر سونے کے پانی سے لکھا کہ

محمد و علی خیر البشر
فمن رضی فقد شکر
ومن ابی فقد کفر

فأكثر السنة اقران علی مع محمد صلی
الله علیه وسلم فی هذا الفذیت الحرب
بینهم واستمر القتال بینهم الی ربیع
الاول فقتل رجل هاشمی فدفن
عند الامام احمد ورجع السنة
من دفنه فنهوا مشهد موسى بن
جعفر وخرقوا ضريح موسى و محمد
الجواد و قبور بنی بویه و قبور من
هناك من الوزراء و احرق قبور
جعفر بن المنصور و محمد الامین و
امه زبیده و قبور کثیر جدا و
انتشرت الفتنه و تجاوز الحدود
(البداية و النهایة ج ۳ ص ۶۴)

محمد علی و ذوالخیر البشر
جو مانے وہ مستحق رحمت
جو نہ مانے وہ مرتکب کفر

اہل سنت نے نام علی کو حضرت محمد صلی
و سلم کے اسم گرامی کے اس طرح برابر رکھنے کو
بہت برا جانا پس ان کے مابین لڑائی ہو پڑی جو
ربیع الاول تک ان کے مابین جاری رہی ایک
ہاشمی شخص قتل ہو گئے تھے انھیں امام احمد (بن حنبل)
کے مزار کے پاس دفن کیا گیا تھا اہل سنت ان
کے دفن سے جب واپس آ رہے تھے موسیٰ بن جعفر
(الصلوق) کے مشہد کو غارت کر دیا، موسیٰ
(الکافم) اور محمد الجواد کی ضریح کو جلا دیا نیز
بنی بویہ کی قبروں اور زبیروں کی قبور وہاں
تھیں ان سب کو نذر آتش کر ڈالا جعفر بن المنصور
و محمد الامین اور ان کی والدہ زبیدہ کی قبور اور
بہت سی اور قبروں کو جلا دیا پھر یہ فتنہ پھیل
گیا اور حدود نہاد زکریا گیا۔

مناظر نگار مذکور کا یہ بیان اگر صحیح ہو کہ ۴۴۲ھ میں جب بقول علامہ ابن کثیر بغداد کا یہ فتنہ
و فساد پھیل گیا اور حدود سے بھی تجاوز کر گیا تھا تو کیا عجب کہ مذہبی جزیروں نے مشہد نجف کو بھی
نذر آتش کر دیا ہو لیکن اہل سنت حضرت علی کے اصلی مدفن کے حیرتی کاروبار سے کبھی نہیں کر سکتے
تھے سینہوں نے اگر ایسا کیا تھا اور مشہد کے ساتھ ساتھ بنی بویہ کی قبروں کو بھی جلا ڈالا تھا تو یقینی
بات ہے کہ نجفی مشہد کو اہل سنت حضرت علیؑ کا اصلی مدفن نہیں سمجھتے تھے کیونکہ یہ واقعہ تعمیر مشہد سے
تقریباً شتر ہزار برس بعد کا ہے اس وقت تک بہت سے لوگ ایسے موجود تھے جنھیں نجفی قبر کی قیمت
و اہلیت کا بخوبی علم تھا وہ جانتے تھے کہ بنی بویہ نے نجف کی ایک مفروضہ قبر پر یہ مشہد اپنی سیاسی مصلحتوں
سے تعمیر کرایا تھا و بارہ قہیر کے بعد سے برادر زمانہ اصلی قبر کو کھانے لگا اور رگہ رفتہ شیعی دنیا

کے متبرک مرکزی مقام کی حیثیت سے حاصل ہوتی تھی۔

آتش زدگی اور دوبارہ تعمیر ہو۔ کے تقریباً ڈھائی سو برس بعد شہر سیاح عالم ابن بطوطہ
 ۷۷۷ھ میں بخت ہوتا ہوا بغداد گیا تھا وہ بیان کرتا ہے کہ بخت چھوٹا سا خوبصورت شہر ہے جس کی
 آبادی تباہ و برباد ہے۔ و اهل هذه المدينة كلهم رافضیة (مرحله
 ابن بطوطہ ص ۱۱۱) مشد علی میں تین قبریں بتائی ہیں اور کہا ہے کہ ایک کے بارے میں لوگ

ابن بطوطہ نے بغداد کا ذکر قدرے تفصیل سے کیا ہے اور ایک خاص باب "ذکر قبور الخلفاء
 بغداد و قبور بعض العلماء و الصالحین" کے عنوان سے قائم کیا ہے، سب سے پہلے
 خلفاء کی قبور کا ذکر کرتے ہوئے ان الفاظ میں کیا ہے "قبور الخلفاء العباسیین رضی اللہ عنہم بالمرصافۃ
 یعنی الرصافہ (خطہ بغداد) میں عباسی خلفاء رضی اللہ عنہم کی قبریں ہیں پھر ۷۷۳ھ خلفاء کی قبروں کا نام بنام
 ذکر کیا ہے اور بتایا ہے کہ ہر قبر پر صاحب قبر کا نام کندہ ہے اس کے بعد لکھا ہے اسی خط میں امام
 ابوحنیفہ اور امام احمد بن حنبل کی قبریں بھی ہیں اور مشائخ میں سے ابو بکر شبلی، سری سقطی و بشر عاتی و
 داؤد الطائی و ابو القاسم صمدی کے رزارات ہیں ان کے علاوہ بہت سے صالحین کی قبریں۔ جانب
 غربی بغداد میں معروف کوفی تھا مقبرہ ہے پھر لکھا ہے وفي هذا الجانب قبر موسى الكاظم
 بن جعفر الصادق والد علی بن موسی الرضا والی جانبہ قبر الجواد (صلی اللہ علیہ وسلم) یعنی اسی
 جانب موسیٰ الکاظم بن جعفر الصادق والد علی بن موسی الرضا کی قبر ہے اور اس کے پہلو میں (عمر) الجواد
 کی۔ آخر اللہ کرنے اگلوتے فرزند علی النقی کی قبر کا ذکر نہیں کیا کیونکہ ان کی تدفین اپنے دادا اور
 والد کے پہلو میں اور خاص بغداد میں نہیں ہوئی تھی بلکہ سامراء کے قصر شامی کے میدان میں ہوئی تھی۔
 جہاں وہ خلیفہ عباسی کے عزیز قریب ہونے کی وجہ سے رہتے تھے۔ ان کی وفات امیر المومنین المتوکل
 علی اللہ کے انتقال سے سات سال بعد ۸۴۷ھ میں ہوئی تھی اور ان کے فرزند ابو احمد بن المتوکل
 علی اللہ نے ان کے جنازہ کی نماز شارع ابو احمد پر رکھا کی تھی جو ان ہی کے نام سے منسوب ہے۔
 ۷۷۷ھ (۳۷۱ھ)۔ ابن بطوطہ نے بختی قبر کے بارے میں "یزعمون" لفظ لکھا کہ جس طرح
 اظہار شدہ ہو شہر کا کیا ہے بغداد کی قبریں سے کسی قبر کے بارے میں یہ لفظ نہیں لکھا کیونکہ وہاں
 کوئی فرضی قبر نہیں تھی جس طرح مقام تسنن بنی جناب علی بن الحسین (زین العابدین) کی مفروضہ
 قبر کے بارے میں ابن بطوطہ نے بھی "یزعمون" لفظ لکھا ہے۔ بغداد کے حالات اور وہاں کے مقابر کے
 ذکر کے ہیں ابن بطوطہ نے شیخ عبد اللہ درجیانی کے مزار اور خانقاہ کا مطلق ذکر نہیں کیا حالانکہ شیخ
 مصروف کی وفات سے تقریباً ڈیڑھ سو برس بعد ابن بطوطہ بغداد آیا تھا شاید اس وقت تک مزار اور
 خانقاہ کو اس وقت تک اور مرتبہ حاصل نہیں ہوئی تھی جو بعد میں ہوئی۔

خیال کرتے ہیں کہ حضرت آدمؑ کی ہے دوسری کے بارے میں گمان کرتے ہیں کہ حضرت نوحؑ کی ہے اور تیسری کو سمجھتے ہیں کہ حضرت علیؑ کی ہے۔ ابن بطوطہ نے "یزعمون" لکھ کر شک و شبہ کا اظہار کر دیا ہے۔

بخفی مشہد کی زیبائش و آرایش کے سلسلہ میں ابن بطوطہ نے قیمتی فرش و فرش بھار، فانوس اور دیگر قیمتی اسباب کا ذکر کرنے کے بعد مشہد میں زائر کے داخلہ کا حتم دید حال یہ لکھا ہے کہ جو شخص زیارت کو آئے ہے اول صاحب مشہد سے داخل ہونے کی اجازت کا طالب ہوتا ہے اور ان الفاظ میں اجازت مانگتا ہے۔

یا امیر المؤمنین اھذا العبد الضعیف یستاعذن علی دخولہ الحرمۃ العلیا۔ (اے امیر المؤمنین! یہ بندہ ضعیف روضہ علیا میں داخل ہونے کی اجازت چاہتا ہے)

اجازت ملنے کی کیفیت تو ابن بطوطہ نے نہیں بیان کی کس طرح ملتی ہے صرف یہ لکھا ہے کہ اجازت مل جاتی ہے تو زائر داخل ہوتا ہے ورنہ واپس چلا جاتا ہے۔ زائر و نیاز اور چڑھاوے سے حال کی مشہد کے خزانے میں وہ بہتات بتاتی ہے کہ شمار اس کا نہیں ہو سکتا۔ و خزانۃ الرحمۃ عظیمۃ فیہا من الاموال ما لا یضبط لکن ترقہ (ایضاً) ابن بطوطہ کے زمانہ میں جب مشہد علیؑ کی رونق اور شہی دنیا کی عقیدت کی یہ کیفیت تھی تو بنی ہویہ کے زلزلے میں تو اس سے بھی کہیں زیادہ ہو گئی عراق کی سرزمین اس صورت حال کے وقوع پذیر ہونے کے لئے کمزور رہی تھی ورنہ حضرت حسنؑ کا یہ منصوبہ کہ اپنے والد کی میت کو مدینہ لے جا کر اپنی والدہ کے پہلو میں دفن کیے گا اگر پورا ہو جاتا اور مدینہ میں ان کی تدفین ہوتی پختہ قبر بنتی اور قبر پر کوئی قبہ و مقبرہ بھی تعمیر ہوتا تو حضرت آدمؑ و نوحؑ کی قبروں ان کے مقبرے میں نہ بنائی جاتیں اور ان کے مشہد کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک اہبات المؤمنین اور جلیل القدر صحابہ کرام کی قبور کی موجودگی میں وہ رونق مدینہ النبی میں کبھی حاصل نہ ہوتی جو بخفی ریگستان کے مشہد کو حاصل ہوئی اور نہ حضرت آدمؑ و نوحؑ و ابراہیمؑ و دیگر انبیاء کرام اور حضرت خوادا سیر کے حضرت علیؑ کی تعزیت کے لئے ان کی قبر پر کھنے کی غور و امین اس طرح گھڑی جاتیں جو آپ ملاحظہ کر رہے ہیں اور شان کی اولاد کی کسی برتری کے اظہار کے لئے الشریف و السید القاب شیعہ امیر الامراء کو مخصوص و مختص کئے جانے کا موقع ملتا جس کا ذکر آگے آئے۔ اب اس سلسلے میں مختصر حال مشہد حسینی کی

تعمیر مشہد حسینی مؤلف نزعۃ القلوب فرماتے ہیں کہ مشہد حسین کی تعمیر بھی اسی عضدالدولہ نے کرائی تھی وہ لکھتے ہیں کہ :-

در بیان کر بلا مشہد امیر المومنین حسین	در بیان کر بلا میں مشہد امیر المومنین حسین
بن علی رضی اللہ عنہما است آنرا مشہد حایری خوانند	بن علی رضی اللہ عنہما ہے۔ مشہد حایری اس وجہ سے
جہت آنکہ چنان ذکر رفت کہ بعد متوکل خلیفہ	کہتے ہیں جیسا کہ کہا گیا ہے کہ خلیفہ متوکل علی
آب در دستند تا خراب شود آب حیدرت	اللہ عباسی کے عہد میں پانی اس پر چھوڑا گیا تھا
آورد درینے کہ ضریح حضرت است خشک	کہ خراب ہو جائے مگر پانی یوں ہی ٹہرا رہا اور وہ
ماند عمارت آن مشہد نیز عضد الدولہ فنا	زمین جہاں ضریح حضرت کی ہے خشک رہی۔
خسر دلی سافت و آن موقع شیر چشوات	عمارت اس مشہد کی بھی عضد الدولہ دلی نے
(۳۲)	بنوائی اور وہ مقام اب چھوٹا سا شہر ہو گیا ہے

مؤلف نزعۃ القلوب کا یہ بیان اگر مطابق واقعہ ہو کہ مخفی مشہد کی طرح کر بلائی مشہد بھی عضدالدولہ نے تعمیر کرایا تھا تو ظاہر ہے کہ عادی کر بلا کے تین سو دس برس بعد اور خلیفہ المتوکل علی اللہ کے ابتدائی عہد کے سال ۳۲۵ھ سے کہ میدان کر بلا کے میں اس وقت سے زراعت ہونے لگی تھی تقریباً سو سو برس بعد ۳۲۵ھ ہوا اس سے چند سال بعد یہ مشہد تعمیر ہوا تھا۔

حضرت حسین کی تدفین جدا گانہ ہوئی تھی یا دیگر مقتولین کے ساتھ مورفین نے اس کی تصریح نہیں کی۔ فرقین کے مقتولین کی یکجا تعداد ۵۴۰ ابتدائی گئی ہے۔ ۲۷ حینی قافلے کے ۸۶ سرکاری فوجی دستے کے۔ قرائن اس کے موید ہیں کہ اس میدان میں جسے شیعہ مورفین دمعنفین بیان دھوائے کر بلا کہتے ہیں فرقین کے مقتولین کی دو جگہ یکجا تدفین ہوئی تھی چنانچہ تلباقر مجلسی کے بیان سے بھی تائید مزید ہوتی ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ :-

جسد مبارک جناب سید الشہداء را در آن	جناب سید الشہداء کے جسم مبارک کو اس
مکان شریف کہ الحال است دفن کرد و علی	مقام شریف میں جو اب ہے دفن کر دیا اور
بن حسین یعنی علی اکبر را در پائیں آن حضرت دفن	علی بن حسین یعنی علی اکبر کو ان حضرت کے پائیں

لے مؤلف نزعۃ القلوب نے نایت عقیدت سے حضرت حسین کو امیر المومنین کہا ہے حالانکہ دنیا جاتی ہے وہ امیر المومنین تھے امیر المومنین ہونے کی غرض سے انھوں نے خروج البتہ کیا تھا مگر سو اتھیری سے حصول مقصد میں ناکام رہے ان کے اس ناکام خروج کے مفصل حالات کتاب خلافت معاویہؓ میں ملاحظہ ہوں۔

کر دند و سایر شہداء را در درپائین پائے | دفن کیا اور تمام شہداء کو ان حضرت کے
اُن حضرت در یک موضع دفن کر دند۔ | پائینی ایک ہی جگہ میں دفن کر دیا گیا۔

(رجلاء العیون ص ۲۱۴)

علامہ صاحب عباس بن علی و دیگر باطنی مقربین کی جداگانہ تدفین کا کچھ ذکر نہیں کرتے۔
پائین پائے آنحضرت کے الفاظ سے صاف مطلب یہی ہے کہ لائش کے نزدیک سے بچائی و دفن
ہوئیں بعد میں ”گنج شہداء“ مسوراء قافلہ حضرت حسینؑ کے نام سے موسوم ہو کر ”ترتیب حسین“
کہلایا۔ اور جب بنی بویہ کے عہد میں عمارت تعمیر کی گئی ”مشہد حسین“ سے موسوم ہوا بنی امیہ
کے عہد خلافت کے خاتمہ مسئلہ تک بالفاظ دیگر نصف صدی کے عرصہ میں وہاں نہ کسی قبۃ
یا مقبرے کا کوئی وجود تھا اور نہ زیارت کا شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے اقتباس میں ادھر بیان
ہو چکا کہ عہد صحابہ و تابعین میں پختہ قبریں اور مقبرے بنانے کا رواج ہی نہ تھا تاہم کئی واقعات
بھی اسی کے موید ہیں کہ اس زمانہ میں زیارت قبور کا سلسلہ مشروع نہیں ہوا تھا حضرت حسینؑ
کے داماد مصعب بن زبیرؓ اپنی اہلیہ سکینہ بنت حسینؑ عرصہ تک عراق و کوفہ میں رہے دیکھی زیارت
کے لئے کر بلا نہیں گئے۔ اور نہ اہل خاندان میں سے کوئی شخص زیارت کے لئے گیا اور نہ ان کی
نسل کے کسی فرد کی میت تعمیر مشہد سے پہلے وہاں دفن ہوئی عباسی خلافت قائم ہونے کے
یکھ عرصہ بعد البتہ قبریں بھی بن گئیں اور مچھڑے اور کراٹھوں کی حکایت بھی وضع ہوئی شروع
ہوئیں اور تقریباً ایک صدی کے عرصہ میں تربت حسین کے معجزات کا اذراں کی زیارت کے
ثواب کا عدد درجہ مبالغے سے پردہ پگنڈا کر کے طرح طرح کی مشرکانہ بدعات کا اسے مرکب بنالیا
گیا تھا بعض سیاسی قیمت آزمائشیں یہاں تک ہونے لگیں۔ مثلاً اہلبیت علیہ السلام بن علیہ السلام
اور اس باب (ملاحظہ ہو تحقیق مزید) زیارت تربت حسین کے متعلق اب چند روایتیں ملاحظہ
مجلسی کی زبانی سنئے۔ ایک روایت میں جو اپنے ایک سامع سے منسوب کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ۔
ابن مولوی بسند معتبر از حضرت صادق | ابن قولویہ نے حضرت صادق سے معتبر
روایت کردہ است کہ رہے حضرت امام حسین | سند سے روایت کی ہے کہ ایک دن حضرت امام
علیہ السلام در امان حضرت رسالت نشین | حسین علیہ السلام حضرت رسالت کی گود میں
بود حضرت با او بازی میکرد اور انھذا نمید | بیٹھے تھے حضرت ان سے کھیل رہے تھے اور انھیں

پس عائشہ (ؓ) گفت یا رسول اللہ! بیا
خوش داری غفلتے راچہ حضرت فرمود لے
بر تو چاہے گوئی دوست ندارم او! خوش نیاید
مراد او میوہ دل من است و نور دیدہ من
است بدرستیکہ است من اور او را ہند گشت
پس ہر کہ بعد از شہادت ادرا زیارت کند
حق تعالیٰ برائے او یک حج از چہائے من
بنویسد۔ عائشہ از روئے تعجب گفت
یک حج از چہائے تو؟ فرمود بلکہ دو حج از
چہائے من۔ باز عائشہ تعجب کرد۔ حضرت
فرمود بلکہ چہار حج در پینستہ او تعجب میکرد
حضرت زیادہ می کرد تا آنکہ فرمود کہ تو حج از
چہائے من کہ باہر حج عمرہ بودہ باشد۔
(علاء العیون ص ۱۳۹)۔

ہنسا رہے تھے پس عائشہ (ؓ) نے کہا
یا رسول اللہ! اس پتے سے آپ کیسی الفت کہتے
میں حضرت نے فرمایا تیرا برابر ہو میں کیوں نہ
دوست رکھوں اسے اور کیوں نہ پسند آئے
وہ مجھے کہ میرے دل کا شمرہ ہے اور میری
آنکھوں کا نور ہے میری امت اسے یقیناً قتل
کر دے گی پس جو کوئی کہ بعد شہادت اس کی زیارت
کرے گا حق تعالیٰ اس کے لئے میرے حجوں میں
سے ایک حج کا ثواب لکھ دے گا۔ عائشہ نے
تعجب سے کہا کہ کیا آپ کے حجوں میں سے ایک
حج کے برابر؟ حضرت نے فرمایا بلکہ دو حجوں کے
برابر؟ عائشہ نے پھر تعجب کیا حضرت نے فرمایا
کہ چار حجوں کے برابر۔ وہ اسی طرح تعجب کرتی
جاتی اور حضرت تعداد اور زیادہ کرتے جاتے
یہاں تک کہ آپ نے (آخر میں) فرمایا کہ میرے حجوں
میں سے نوے حجوں کے برابر کہ ہر حج کے ساتھ عمرہ
بھی شامل ہو وہ سب ایک مرتبہ تربت حسین کی
کی زیارت کر لینے کے برابر ہے۔

شیعوں کے مستند محمد دسورخ "علائہ اللہ ہر د فرید العصر و نالغۃ اللہ" ان حضرت ملا باقر
بعلی نے تربت حسین کی صرف ایک مرتبہ زیارت کر لینے کو جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم
کے پستے مرتبہ حج و عمرہ کرنے کے مساوی ہونے کی معنائیں شریعت کی سے اور سرزمین کربلا کا شرف
دیگر مقامات مقدسہ پر ثابت کرنے کے لئے اپنی کتاب علاء العیون کے ص ۲۶ پر ایک طویل روایت
میں سات انبیائے کرام حضرت آدم و نوح و ابراہیم و اسماعیل و موسیٰ و سلیمان و عیسیٰ کا اپنے اپنے
صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ صدیقہ صلوٰۃ اللہ علیہا کے ام مبارک کے بقیع لفظان ہر کوئی میں
لکھا تھا جو حذف کر دیا گیا۔

وقت صحرائے کربلا میرا رہونا بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ ان میں سے ہر نئی کو اس مقام پر کسی نہ کسی مادے اور اذیت میں مبتلا ہونا پڑا تھا مثلاً حضرت آدم جب جنت سے نکل کر اس دنیا میں آئے اور حضرت حوا کی تلاش میں سارے جہاں کا پتھر لگاتے ہوئے صحرائے کربلا میں داخل ہو کر اس مقام پر پہنچے جہاں ہزاروں برس بعد حصول خلافت کے خروج میں حضرت حسینؑ کو مادہ پیش آنیوالا تھا ان کا پھر ٹھوکر لگنے سے زخمی ہو گیا خون پھٹنے لگا۔ بارگاہ خداوندی میں عرض کرنے لگے :-

دلے کہ درین زمین بمن رسید در بیچ زمینے	بمرد و گارا! در بیچ زمیں گردیدم اندوہ
ندیدم حق تعالیٰ باد وحی کرد کہ درین زمین	لے بہر در گارا تمام دنیا میں تو میں چکر لگا
برگزیدہ من حسین شہید خواہد شد خواستم کہ تو	آیا بونغم دالم بھے اس زمین پر پہنچا ہے کسی جگہ
در اذیت و اندوہ یا او شریک باشی و خون تو	نہیں پہنچا حق تعالیٰ نے وحی کی کہ اس زمین پر
بر این زمین ریختہ شود۔	میرا برگزیدہ حسین شہید ہو گا میں نے چاہا کہ تم
	بھی ان کی اس اذیت اور عظمیٰ شریک رہو اور
	متھارا خون بھی اسی زمین پر بہہ جائے۔

پوچھا حسین کون؟ فرمایا "فرزند زادہ پیغمبر من ست و برگزیدہ من ست" پوچھا قاتل کون؟ فرمایا "یزید است کہ اہل آسمان ہائے وزمین اور لعنت می کنند" اس پر حضرت آدمؑ نے بھی یزید پر لعنت کی اب حضرت نوحؑ کا واقعہ بھی ملاحظہ سے سنئے۔ فرماتے ہیں حضرت نوحؑ جب کشتی میں سوار ہو کر چلے کشتی جیسے ہی کربلا پہنچی ایسا سخت تلاطم ہوا کہ کشتی کو غرق ہونے کا شرف حاصل ہو گیا کشتی مشرف بہ غرق شد "حضرت نوحؑ نے بارگاہ الہی میں فریاد کی حضرت آدمؑ کی طرح ان سے بھی حسین و یزید کا ماجرا ہوا ہزاروں برس بعد پڑا "فیوالا عقابیان ہوا پھر پیغمبر نوحؑ نے دو مرتبہ یزید پر لعنت کی جس کی برکت سے کشتی کو غرق ہونے سے نجات ملی۔

پس نوحؑ مکرر اور اذیت زدہ لعنت کرد	پس نوحؑ نے دو مرتبہ یزید پر لعنت کی
تا کشتی اذ غرق نجات یافت و بر جود ی قرار	اور (اس لعنت کی برکت سے) ان کی کشتی کو
گرفت	ڈوبنے سے نجات ملی اور جود ی دیو ہٹا ہر

(ایضاً ص ۱۳۹) جا بھری۔

اب اور سینے حضرت ابراہیمؑ گھوڑے پر سوار صحرائے کربلا سے گذر رہے تھے کہ یکایک گھوڑا سر کے بل زمین پر آ رہا حضرت ابراہیمؑ کا سر مبارک پتھر سے ٹکرا گیا خون بہنے لگا۔ استغفار کرنے پر جبریل نازل ہوئے اور کہا اس مقام پر "نور دیدہ مصطفیٰ و فرزند پندیدہ علی نقیؑ"

قتل ہوں گے۔

خدا خواست کہ تونیزد ریلید با او موافقت
نہائی د خون تو در این زمین ریخت شود۔
(ایضاً)

خدا نے چاہا کہ تم بھی ان کے مصائب میں
موافقت و شرکت کرو اور تمہارا خون بھی اس زمین
پر بہ جائے۔

جبریل نے انہیں بھی قاتل حسین کا نام یزید پر بتایا اور کہا کہ آسمان و زمین کے رہنے والے
”لوح و قلم“ اس پر لعنت کرتے ہیں چنانچہ حضرت ابراہیمؑ نے لعنت بھیجی شروع کی ان کا گھوڑا بھی ہر
لعنت پر آمین کہتا جاتا تھا گویا لعنتیوں کے ”بیش باد“ کی طرح!

ابراہیمؑ سر برداشت و آں ملعون را من
بسیار کرد حق تعالیٰ اسپ ابراہیمؑ را بخون در
آورد ہر لعنتی کہ ابراہیمؑ می کرد او آمین می گفت
(ایضاً ص ۱۳۴)

حضرت ابراہیمؑ نے سر اٹھایا اور اس ملعون
قاتل حسین پر بہت سی لعنت بھیجی حق تعالیٰ نے
ابراہیمؑ کے گھوڑے کو پونے کی قوت عطا کی
ابراہیمؑ کے ہر مرتبہ لعنت بھیجنے پر وہ بھی آمین کہتا
جاتا تھا۔

حضرت یحییٰؑ کا ماجرا اور بھی عجیب بتایا ہے لکھا ہے کہ صحرائے کربلا میں فرات کے کنارے
بکریاں چارہ رہے تھے ہر چند بکریوں کو دریائے فرات کا پانی پلانے لے جاتے مگر بکریاں پانی نہیں پیتی
تھیں۔ بادِ یغالی کے حضور یہ سرگزشت بین کرنے پر حواب ملا کہ سبب پانی نہ پینے کا خود بکریوں
ہی سے پوچھلو۔

چوں سوال کردگو سفندان بر زبان فصیح
گفتند کہ با خبر رسید کہ فرزند تو حسین و بکر گوشه
ہم غیر آخر الزمان دریں زمین بالبت تشنه شهید
خواہ شد پس ما بسبب حزن و اندوه بر آنحضرت
آب بخور دیم و خواہیم کہ در تشنگی با او موافقت
کنیم۔ (ایضاً ص ۱۳۴)

جب پوچھا تو بکریوں نے فصیح زبان میں
کہا کہ ہم کو یہ خبر پہنچی ہے کہ آپ کے بیٹے حسین
اور پیغمبر آخر الزماں کے لحاظ جگر اس زمین
پر تشنه لب شہید ہوں گے پس اُنک حضرت پر
رنج و غم کے سبب سے ہم نے بھی پانی نہیں پیا
اور یہ چاہا کہ ان کے پیاسے رہنے میں ہم بھی موافقت
کریں۔

اس کے بعد حضرت موسیٰؑ اور ان کے دسی پوش میں لڑائی کو بھی صحرائے کربلا میں پہنچایا ہے
ان کے پیڑ بھی زخمی ہوئے، خون بھی ان کا زمین پر بہا اور ان کو بھی یہ دجی آئی۔

دریں زمین رخنہ خواہ شد خون برگزیدہ :
 من حسین خواستم کہ خون تو دریں زمین رخنہ شود
 اس زمین پر میرے برگزیدہ حسین کا خون
 بہے گا اس لئے میں نے یہ چاہا کہ تہا را خون بھی
 اسی زمین میں بہہ جائے۔
 (جلال العیون ص ۱۳۷)

حضرت موسیٰؑ نے بھی قاتل حسینؑ پر لعنت کی یہو شمع نے آمین کہی پھر انھیں بتایا گیا کہ "دریا کی
 پٹھلیاں صحرائے وحشی اور پرند ان ہوا" سب ہی اس پر لعنت کرتے ہیں حضرت موسیٰؑ کے بعد
 جب حضرت سلیمانؑ کا زمانہ آیا وہ اپنے ہوائی تخت پر بیٹھے کر بلا کے پاس سے گزر رہے تھے ہوائی تخت
 اٹکاتیں مڑتے وہاں ٹلٹ پلٹ ہو گیا انھوں نے ان کے سب ساتھیوں یعنی آدمیان و ضیاء و مرنانے پر پیر
 جسے قاتل حسینؑ قرار دے لیا پھر لعنت بھیجی چنانچہ اس لعنت کی برکت سے ہوائی تخت ٹھکڑے کر بلا سے ہلاک ہو گیا۔
 پس از برکت آن لعنت باد پر نبرد و آن : پس اس لعنت کی برکت سے ہوا
 بساط را از صحرای بیرون برد (ایضاً)
 آخر میں حضرت عیسیٰؑ کے سفر کر بلا کا یہ باحوالہ صاحب نے تصنیف کیا ہے کہ صحرای بیرون
 کرتے وقت ایک شیران کے زان کے عجمی رنولویوں کی راہ میں حائل ہو گیا سب اس
 حرکت تا شائستہ کا پوچھے پھر وہ قدرت الہی سے یوں گویا ہوا۔

شیر بامر خداوند تقدیر کن آمد و بربان
 نصیح گفت نیکدارم ازین صحرای بیرون روی
 شیر خداوند تقدیر کے حکم سے گویا ہوا اور
 نصیح گفت نیکدارم ازین صحرای بیرون روی
 صحرای بیرون جانے دو لگا جب تک تم قاتل
 حسینؑ پر لعنت نہ کرو گے۔
 (ایضاً)

حضرت عیسیٰؑ نے قاتل و مقول کے بابے میں دریافت کیا شیر نے کہا کہ مقول تو "زر زرد
 زادہ بی آبی و زر زرد علی دلی" تھے اور قاتل :-

بزیہ است کہ دشتیان و درندگان ہم
 اور لعنت میکند خصوصاً در ایام عاشورا
 بزیہ ہے کہ دشتی جانور اور درندگان سب
 اس پر لعنت کرتے ہیں خصوصاً عاشوراء کے دنوں
 میں پس عیسیٰؑ نے بھی ہاتھ دعا سے لئے اٹھائے
 اور بزیہ پر لعنت بھیجی جو اربوں نے آمین کہی
 شیر الگ ہو گیا اور یہ حضرات اس زمین (کر بلا)
 سے نکل کر باہر چلے گئے۔
 و ایشان ازین زمین بیرون رفتند
 ایضاً ص ۱۳۷

یہ تو ایک اور نمونہ خرافات و اعیہ کاسہ ہے جو سرزمین کربلا کی تقدیس و عظمت میں وضع ہوئی
 صلوات اللہ علیہ اجمعین اور بھی اسی قبائش کی برہم و زناہ عوام میں پھیلائی جاتی رہیں ہوائ کے
 دور عقلیت میں بھی افسانہ کربلا کا جزو اعظم ہیں، تربت حید کو شفا یابی کا ذریعہ قرار دیا گیا۔ قبر کے
 پاس دھار ملنے کو وید قبولت پھر آگیا (ص ۲۲) کربلا کی مٹی کو خاک شفا کہہ کر طرح طرح کے خواہ
 اور خاصیتیں اکسیر کی اس میں بتائی گئیں متعدد خفہ لوگوں نے کربلا کی مٹی کو گھول پانی تمام
 امراض سے شفا یاب ہونے کے مجتہد صاحب نے بیان کئے ہیں۔ نماز دو میں خاک کربلا سے بھیابی
 ہوئی نیوں پر پیشانی رگڑنا مقبولیت ناز کی دلیل اور زیارت تہجد و نجات ہے۔ شہزاد
 فرشتے جو حضرت حسین کی مدد کو آ رہے تھے مگر چند منٹ دیر میں پہنچنے کی بنا پر تربت حسین پر
 اول ہی دن سے معکف ہیں درود بھیجتے اور گریہ و بکا میں مصروف رہتے ہیں ان کے علاوہ
 چار ہزار فرشتوں کی ڈیوٹی ہے کہ ہر روز آسمان سے اتر کر قبر پر نوح خوانی کرتے طلوع
 آفتاب کے بعد واپس چلے جاتے ہیں اور دوسرے چار ہزار نازل کرتے ہیں بمفعول نام ایک
 زمشتہ تمام زائرین کے نام و نسب و حلیہ کا ریکارڈ مرتب رکھتا ہے اور روزانہ واقعات
 کی رپورٹیں جناب رسالت مآب اور ائمہ کے روبرو پیش کرتا ہے زائر کے لئے دعا کرتے
 مغفرت کی جاتی ہے اور بشارت جنت کی دی جاتی ہے۔

مقالة فی البشر جن کے مقتل و مدفن کی تقدیس و عظمت کے بارے میں عجمی
 رماغوں نے ایسی ایسی دیوالیائی کہانیاں گڑبالی ہوں جو
 بھی آپ نے ملاحظہ فرمائیں تو خود ان کی شخصیت اور ذاتی برگزیدگی کے بارے میں فوق الفطرۃ
 افسانوں اور بعد از قیاس وضعی حدیثوں اور روایتوں کا کیا کچھ ذخیرہ نہ فراہم ہوا ہو گا
 جواب تک کربلا کی لٹریچر کا جزو ولایت تک ہے یہاں تک بیان ہوا ہے کہ ”خداوند علیاں“
 نے ولادت حسینؑ بہت پہلے کہ استقرار حمل بھی نہ ہوا تھا جبریل فرشتہ کو یہ پیغام دیکر
 جناب رسول خدا کے پاس بھیجا کہ

اے میرے تو پسرے متولد خواہد شد آپ کے لئے بیٹا پیدا کیا جائیگا جسے
 کہ امت تو بعد از تو اور ارا شہید کنند آپ کے بعد آپ کی امت شہید کر دے گی۔
 (جلال الاعیون ص ۱۲۳)

پیغام سننے ہی فرمایا کہ میں ایسا بٹا نہیں چاہیے۔ تین مرتبہ ایسے بیٹے کے ہونے سے

انکار کیا فرشتے نے جب وضاحت کی کہ وہ آپ کے صلب مطہر سے نہیں صلب علی سے ہوگا انھیں طلب فرما کر پیغام سنایا حضرت علیؑ نے بھی ایسا بیٹا لینے سے تین مرتبہ انکار کیا پھر حضرت فاطمہؑ کی مرضی معلوم کی گئی انھوں نے بھی یہ کہہ کر تین مرتبہ انکار کیا کہ :-

اے پدر ابراہیم! بچیں فرزند نیست | اے آبا جان! بچے ایسے بیٹے کی حاجت نہیں
حضرت نے جب مطلع فرمایا کہ :-

او د فرزند اب او پیشوایان دین و ارشاد
آثار من و خازنای علم من خواہند بود گفت فاطمہ
راضی شدم از خداوند عالمیان پس حاملہ شد
حضرت امام حسینؑ بعد از شش ماہ آنحضرت
متولد شد۔ فرزند کے کشتن ماہ متولد شد
زندہ نہانند مگر حضرت امام حسینؑ و حضرت علیؑ
(جلال العیون ص ۱۲۳)

وہ اور اس کی اولاد دین کے پیشوا میرے
آثار کے وارث اور میرے علم کے رکھوالے
(خازن) ہوں گے فاطمہ نے یہ سن کر کہا کہ
میں خداوند عالمیان سے راضی ہوں پس وہ
حاملہ ہو گئیں حمل حضرت امام حسینؑ سے اور چھ
ہفتے بعد وہ حضرت پیدا ہوئے۔ جو فرزند
بچہ چھینے کا پیدا ہو زندہ نہیں رہتا سوائے
حضرت امام حسینؑ اور حضرت علیؑ کے

ایسے لاجینی وہم افسانے گھڑنے کی ابتدا جیسا شواہد تاریخی سے ثابت ہے صوبہ عراق
سے ہوئی اور جن اسباب سے ہوئی اس کے سمجھنے کے لئے ہمیں ان تاریخی واقعات اور حروب
داخلیہ کے حالات کو پیش نظر رکھنا ہوگا جن میں عراقیوں کا نمایاں حصہ رہا تھا۔ طالبان قصاب
خون عثمانؓ اور حضرت علیؑ کے مابین جنگ جمل عراق ہی کے شہر بصرے میں ہوئی پھر سات چھینے
بعد عراق کے سرحدی مقام صفین میں دوسری جولانک جنگ حضرت علیؑ نے عراقی معاونین کی
معدیت میں طالبین قصاب خون عثمانؓ سے کی وہاں سے عراقیوں کے ناکام و نامراد واپسی پر ان میں
پھوٹے پڑ جانے سے دوسری جنگ صوبہ عراق میں حضرت موصوف کو اپنی ہی پارٹی کے خارجیوں
سے نہروانک مقام پر لڑنی پڑی تھی۔ اس کے کچھ عرصہ بعد شامہ میں ایک خارجی کے قاتلانہ حملے
سے مقتول ہو گئے۔ شامہ سے شامہ تک تیس برس کے عرصہ میں امیر المومنین حضرت معاویہؓ
نے اپنے عدیم النظیر علم و کرم و تدبیر سے عراقی مفدین کو سیاسی خلفشار پیدا کرنے سے باز
رکھا ان کی وفات ہوتے ہی عراقی شیطان علیؑ نے حضرت جہنم کو بیعت خلافت کی ترغیب تحریریں
دے کر خروج پر آمادہ کیا، قیس کا کھا کر دے کے کہ حصول مقصد کے لئے اپنی جانیں

ان کی نصرت و حمایت میں قربان کر دیں گے عراقیوں کے وعدوں پر یقین کر کے اور اپنے تمام عزیزوں اور ہمدرہوں اور صحابہ کرام کی رائے کے خلاف سیاسی اقتدار حاصل کرنے کی غرض سے عراق تشریف لے گئے کو فیوں کی بیوفائی اور انحرافات کے نتیجے میں جو حادثہ پیش آیا سب جانتے ہیں اس کے بعد بھی چند دیگر واقعات مختار ثقفی کا خروج حضرت حسینؑ کے داماد مصعب بن زبیرؓ شہر ہندہ کی بخت حسینؑ سے اس کی جنگ، مختار کا مارا جانا پھر مصعب کا امیر المومنین عبدالملک اموی کے مقابلہ میں قتل ہونا یہ سب واقعات عراق ہی میں پیش آئے ان تمام معرکوں میں عراقیوں نے بڑھ بڑھ کے حصہ لیا تھا مگر وہ اپنے اس دیرینہ مقصد میں کہ صوبہ عراق کو اسلامی حکومت کا مستعمر بنا کر اور اولاد علیؑ میں سے کسی کو تخت خلافت پر ٹھکانے کے دیگر حصص مملکت پر سیاسی حقوق حاصل کر سکیں گے کامیاب نہ ہوئے۔ متواتر کامیوں کی تاویلات کے سلسلے میں طوع و طوع کے قہقہے اور حکایتیں گھڑی گھڑی گئیں خاص کر حضرت حسینؑ کے بارے میں بیسیوں حدیثیں وضع ہوئیں جن کی ذرا سی جھلک ملتا ہے مگر یہ بالارادیت میں ہے کہ امت کے ہر مکتوب ان کی شہادت روز ازل سے مقرر تھی وہ پیدا ہی اس لئے کئے گئے تھے کہ مخلوق پر رحمت خدا ہوں "رحمت خدا با مشد براہی خلق" (ص ۱۳۱) اور بسبب شہادت درجہ اور مرتبہ ان کا جن و انس (مخلوقین) میں سب سے بلند و بالا ہو بلکہ ان کے شیعوں کو بھی یہ علوے مرتبت حاصل ہے کہ جس لگجھار کی چاہیں شفاعت کریں قبول ہو ورنہ ہوا۔

حق تعالیٰ فرمود کہ اورا (حسین را) بسبب	حق تعالیٰ نے فرمایا کہ ان کا (حسین کا)
شہادت درجہ خواہد بود کہ احدی از مخلوقین	درجہ بسبب شہادت ایسا (بلند) ہوگا کہ
بآں درجہ نہ رسید بدستیکہ اورا شیعه چند	مخلوقین (یعنی جن و انس) میں سے کوئی اس
خواہد بود کہ شفاعت کند و شفاعت ایشان	درجہ تک نہ پہنچ سکے گا اور ان کے شیعوں یقیناً
رد نشود۔	چند ہوں گے کہ شفاعت کریں تو ان کی شفاعت
(جلال العیون ص ۱۳۲)	رد نہ کی جائے گی۔

اب یہ دیکھئے کہ تہذیب ان خرافات کی کب سے شروع ہوئی معلوم ہے کہ حادثہ کربلا ۶۱ھ میں پیش آیا تھا اس وقت سے ۱۳۲ھ تک کہ شراکھڑ برس کی مدت ہوتی ہے اسوی خلافت کا عہد تھا اس زمانہ میں حضرت حسینؑ کے معاصرین کی بڑی تعداد بقیہ حیات تھی انھیں سے صحابہ کرام و تابعین عظام اور ان کے عزیز اقربا بھی موجود تھے جو بیسیوں برس تک زنجیر بھی

رہے، ان سب نے باصرہ رخ کیا تھا کہ خروج نہ کریں اور سیاسی اقتدار کے سوچم مقصد کی خاطر کوفیوں کے وعدوں پر بھروسہ کر کے جان عزیز کو تباہی میں نہ ڈالیں۔ ان حضرات کی موجودگی میں جن کی معتد بہ تعداد عراق میں بھی تھی اور جو واقعات کی اصل نوعیت سے کماحقہ واقف تھے نہ کہ بلا کے بے سرو پا افسانے مشہور ہونے اور نہ ہو سکتے تھے اور نہ حضرت حسینؑ کی شخصیت کے بارے میں فوق الغطرہ کہانیاں اور اساطیر منظر عام پر آسکیں۔ ۳۰۰ کے تیس چالیس برس بعد سے کوفہ کی سبائی ملک میں کر بلا کے فرضی افسانے گھڑنے شروع ہوئے اور محض جیسے کذاب راوی متوفی ۳۰۰ھ نے "مقتل حسین" مرتب کر کے ان کی تشہیر میں نمایاں حصہ لیا تھا، مقتولین کر بلا کو جن کی مجموعی تعداد ۵۴۰ بتائی گئی ہے نہ جدا جدا قبروں میں دفن کیا گیا اور نہ کیا جاسکتا تھا۔ اقبلہ سنت میں یحییٰ بن مہزیار نے دفن ہوئی تھی۔ سو برس کی طویل مدت گزر جانے پر کہ آثار مدفون بھی ان کے مٹ چکے تھے قبر حسین کے علاوہ اور ترشیں بھی فرضی طور سے بنائی گئیں۔ علامہ ابن کثیرؒ نے مختصر صابا "قبر حسین" جدا گانہ قائم کر کے لکھا ہے کہ لوگ کہتے ہیں کہ کر بلائی مشہد قبر حسینؑ پر بنا ہے پھر "واللہ اعلم" لکھ کر اظہار شبہ کا کر دیا ہے ساتھ ہی ابن جریر وغیرہ مورخین کے حوالہ سے بتایا ہے کہ اس مقام کے آثار جہاں وہ قتل ہوئے تھے اس درجہ مٹ چکے تھے کہ کوئی شخص بھی صحیح طور سے وہ جگہ متعین نہیں کر سکتا تھا اس کے بعد کہتے ہیں کہ :-

وقد کان ابوہم فضل بن دکن ینکر علی	اور ابو نعیم فضل بن دکن تو اس شخص سے
من یزعم انہ لعرف قبر الحسین (الجبلیۃ	قول کو نہیں مانتے تھے جو قبر حسین کے بلانے
ولقبائہ جم مکتبۃ الاسلام ذہبی)	پہچاننے کا دعویٰ کرے۔

یہ ابو نعیم بھی شیعہ ہی تھے آخر میں ہشام بن الکلبی جیسے سبائی کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ جب پانی وہاں سیلاب کی طرح چھوڑ دیا گیا تھا اس کے چالیس دن بعد نبیؐ کا ایک اعرابی آیا۔ چپہ چپہ زمین سوگتا جاتا تھا ایک جگہ مٹی مٹی مٹکھ کر کہنے لگے کہ یہی ہے قبر حسین۔ گویا اس طرح قبر حسین شناخت کی گئی لیکن تاریخی واقعات ثابت ہیں کہ آپا شی کے بعد جس کا ذکر آگے آتا ہے یہ سب جگہ ٹرور و عروج ہو گئی تھی اور عرصہ تک مرزومہ رہی تھی۔ شخصیت پرستی کی بدعتیں پھیلنے لگی تھیں تیسری صدی ہجری کے ابتدائی حصہ میں شرکانہ بدعات نے عوام کے دل و دماغ کو اس درجہ متاثر کر رکھا تھا کہ ابوالحسنؑ کو جن پر دین کو فالس اور بدعات و محفلات سے

پاک رکھنے کی ذمہ داری عائد تھی اس کے سدباب کے لئے مؤثر کارروائی کرنی پڑی یہ زمانہ امیر المومنین جعفر المتوکل علی اللہ عباسی جیسے حامی سنت ماجی بدعت خلیفہ و امام المسلمین کا تھا، ان کے پیشرو و خلفاء کے زمانے میں خلق قرآن و رویت باریتعالیٰ کے بارے میں جو مناظرے و مجادلے شدت سے جاری تھے حکماً بند کرادیئے۔ لوگوں کو ہدایت کی گئی کہ قرآن و سنت کے سوائے کوئی شخص ان باتوں سے اشتغال نہ رکھے و امر الناس ان لا یشتغل احدہما الا بالکتاب و السنۃ لا غیر (البداۃ و النہایۃ ج ۳ ص ۳۱۶) امام احمد بن حنبلؒ کو خلق قرآن کے مسئلہ میں جو اذیتیں اٹھانی پڑیں ان کا مداوا کیا، جہاں عزیز کی حیثیت سے کچھ عرصہ انھیں اپنے پاس رکھا، ان کا غیر معمولی اعزاز و اکرام کیا و قد کان المتوکل یکرم الامام احمد بن حنبلؒ اکراماً نادرًا (الایضاح ص ۳) گراں بہا عطیات، خلعت و ملبوسات پیش کئے امام صاحب توان چیزوں سے مستغنی تھے۔ ان کے صاحبزادوں صالح و عبداللہ نے وصول کئے اور شریعہ میں خلیفہ موصوف امام

امیر المومنین المتوکل علی اللہ کے بارے میں علامہ ابن کثیرؒ لکھتے ہیں :-

وکان المتوکل (علی اللہ) محباً
الی رعبیۃ قائماً فی نصرۃ اهل
السنۃ و قد شبه بعضهم
بالصلیق فی قتله اهل الردۃ
لانہ انصر الحق مردہ علیہم حتی
رجوع الی الدین
وقد اظهر السنۃ بعد البدعۃ
والحمد لاهل البدع و بدعتہم
بعد انتشار ما فاشی ہا رہا
غریمہ اللہ و قد راہ بعضهم
فی المنام بعد موته و هو جالس
فی نور قال قلت للمتوکل ؟
قال المتوکل قلت فما فعل
بك ربك ؟ قال غفر لی قلت
بیاد ا قال بلیس من اسنۃ
احییتہ و (البداۃ و النہایۃ ج ۳ ص ۳۱۶)

اور خلیفہ المتوکل اپنی رعایا سے محبت کرنے والے ان کے محبوب تھے اپنی منت کی نصرت کو مستحق سمجھتے بعض لوگوں نے انھیں حضرت صدیق اکبرؓ سے تشبیہ دی ہے کہ حضرت یوسفؑ نے مرتدین سے قتال کیا تھا حق کی نصرت کی تھی حتیٰ کہ انھیں دین حق پر لوٹایا تھا (خلیفہ المتوکل کے عہد میں) سنت کو بدعت کے پھیل جانے اور مستحکم ہوجانے کے بعد ایسا فروغ ہوا کہ وہ سب دین گیس اور مانڈ پر گیس اللہ تعالیٰ کی رحمت ہوا ان پر۔ ان کی دعا کے بعد بعض لوگوں نے انھیں خواب میں دیکھا کہ (رحمت الہی) کے نور میں بیٹھے ہیں پوچھا آپ مشکوٰۃ میں کہا ہاں مشکوٰۃ میں پوچھا آپ نے رب نے آپ کے ساتھ کیا برتاؤ کیا کہا میری مغفرت کر دی پوچھا کس وجہ سے کہا اچھے سنت کی جو قلیل تعداد میں لے کی تھی۔

صاحب سے مشورے کرتے بغیر ان کے مشورے کے قاضی و مفتی کا بھی تقرر نہ کرتے۔ تمام مالک
محدودہ کے محدثین کو خلعتیں اور وظائف دینے کی احادیث نبوی کے بیان و اشاعت پر مامور کیا
بدعات کا قطع قلع کرایا۔

وامر تفتت السنہ جلد فی ایام
المتوکل عفا اللہ عنہ وکان یولی اعداء
الی بعد مشورۃ اکامام احمد و
کان ولایۃ یحییٰ بن اکثر قضائ
القضاۃ عن مشورۃ و قد کان
یحییٰ بن اکثر هذا من الائمة السنۃ
وعلماء الناس ومن المعظمین للفقۃ
والحدیث واتباع الاثر۔
(ایضاً ص ۳۱۶)

مشرکانہ رسموں سے نیز مخالافۃ فی البشراد رخصتوں کے بارے میں غلو کرنے سے لوگوں
کو باز رکھنے کی غرض سے نائب السلطنت کو احکام جاری کئے گئے مسبائی اور رافضی حضرت حسین
کے متعلق حد درجہ غلو کرنے لگے تھے اور ساتھ ہی اکابر صحابہ خصوصاً حضرت ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ
عنہم نیز اہل بیت حضرت ثالث صدیق و حضرت حفصہؓ کی اسارت ادب کرتے تھے امیر المومنین
نے بزرگان دین پرست و شتم کرنے والوں کو عبرتناک منرائیں دلوائیں۔ علامہ ابن کثیرؒ نیز ابن
جریر طبری نے احوال بغداد میں سے ایک شخص کی اس حرکت شیعہ کا ذکر کیا ہے کہ حضرات یحییٰ
اور اہل بیت المومنین کی بدگوئی کیا کرتا تھا۔ یثیم ابابکر و عمر و عائشہؓ (ایضاً ص ۳۲۲)
و طبری ج ۲ ص ۲۲۱) سترہ اشخاص نے اس کے خلاف شہادت دی تھی امیر المومنین کے حضور
میں اس کا معاملہ پیش کیا گیا عبرتناک منرا کا حکم دیا۔

فرغ امر الی الخلیفۃ فجام کتب
الخلیفۃ الی محمد بن عبد اللہ بن طاہر
بن الحسن نائب بغداد و یاہرہ ان
یضربہ بین الناس حد لیسب ثم یضرب

اس شخص کا معاملہ خلیفہ کے حضور میں پیش ہوا
خلیفہ موصوف کا تحریری حکم نائب بغداد محمد بن
عبد اللہ بن طاہر بن حسین کے پاس آیا کہ سلک
کے سلسلے بدگوئی کرنے کی حد اس پر جاری کی جائے

بالسباط حتی یموت ویلقی دجلة
ولا یصلی علیہ لیرتدع بدنک
اهل الاتحاد والمعاند لا۔
(ایضاً ص ۳۲۲)

پھر اس کے اتنے کوڑے لگوائے جائیں کہ
مر جائے اس کی لاش دجلہ میں نہاڑ دے
بغیر بھیک دی جائے تاکہ لمحوں اور دشمنان
صحابہ کو عبرت ہو۔

حدث احمد بن نصر بن محمد علماء نے کفر کا فتویٰ خلق قرآن کے مسئلہ میں دیکر پیشرو
خلیفہ کے ہاتھ سے قتل کرا دیا تھا ان میں قاضی احمد بن ابی داؤد معتزلی پیش پیش تھے انھیں قاضی
القضاۃ کے ہمدے سے برطرف کر دیا۔ واعظین جو اسرائیلیات کے قصص بیان کیا کرتے تھے
منوع کئے گئے۔ عیسائی اور یہودیوں کے لئے امتیازی نشان مقرر کئے گئے۔ جلسوں میں
صلیب نکالنے کی مخالفت کی گئی۔ جو گرجے اور معابد مشرکین نے جدید تعمیر کر لئے تھے منہدم
کر لئے گئے۔ امر المتوکل بھدم البیعة المحدثۃ فی الاسلام (طبری ج ۳ ص ۱۷۸)
حکم ہوا کہ ان کے بجائے اگر مساجد تعمیر ہو سکیں تعمیر کی جائیں۔ عیسائیوں سے تعلیم حاصل
کرنے کی مسلمانوں کو مخالفت کی گئی ایک نصرانی کو جو اسلام قبول کرنے کے بعد مرتد ہو گیا تھا
سزائے قتل دی گئی۔ حضرت ذوالنون مصریؒ کے بارے میں شکائتیں پہنچیں کہ ظاہر شریعت
کے خلاف کچھ امیران سے سرزد ہوتے ہیں ان کی طلبی کے احکام جاری ہوئے چنانچہ حضرت
موصوف مصر سے چل کر عراق آئے۔ امیر المومنین نے جب بحیثم خندان کے احوال دیکھے
ان کی باتیں اور ہوا عظمیٰ مصلحت ہو کر اعزاز و اکرام کے ساتھ رخصت کر دیا۔

فرداً مکرمافکان بعد ذلک
اذا ذکر عند المتوکل یشقی علیہ
(ایضاً ص ۳۲۴)

ان کو (ذوالنون مصریؒ) عزت و اکرام کے
ساتھ واپس بھیجا یا بعد میں جب ان کا ذکر
خلیفہ المتوکل کے سامنے ہوتا ان کی توفیق کرتے۔

۱۔ معتزلی خلق قرآن کے قائل تھے۔ کلام خدا کو مخلوق کہنے کا سلسلہ لبید بن عامر یہودی سے چلتا ہے
کہتے ہیں کہ اسی لبید یہودی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سحر کرنے کا اقدام باطل بھی کیا تھا قاضی
احمد مذکور نے اعتزال کی تعلیم بشر مرہبی سے پائی تھی بشر نے جہم بن صفوان سے جہم بن عبد بن ابیہم سے
اور جہم نے ابان بن سمان سے اور ابان نے طاہوت سے اور طاہوت نے لبید بن عامر یہودی مذکور
سے جو قریت کے مخلوق ہونے کا قائل تھا۔ جہم کو امیر المومنین ہشام بن عبد الملک اموی نے قرآن
کو مخلوق کہنے پر موت کی سزا دی تھی۔ قاضی احمد کے علاوہ ذریاب بن الزبیر بھی مذکور ہیں۔ ہمدانی کے
معاہد میں شریک تھا اس کے اور بھی قصور تھے اس کو بھی سزا دی گئی تھی۔

مشہد حسینی کے سلسلے میں امیر المؤمنین المتوکل علی اللہ عباسی کی ان مسمائی اور مخلصانہ خدمات کا تذکرہ جو احیاء سنت اور رد بدعات کی غرض سے انجام دیں یہاں اس لئے کیا گیا کہ ردافض نے حادثہ کربلا سے تقریباً ایک صدی بعد جو مزارات و منازل و عمارت و ماں بنائی تھیں قبروں پر نذرین اور چادریں چڑھائی جاتی تھیں، قبر پرستی کی شرکانہ بدعتیں کی جساتی تھیں۔ فتنہ مانی جاتی تھیں صاحب قبر سے التجائیں کی جاتی تھیں، مجاور جلب منفعت کی خاطر ایسے ایسے معجزات اور غرائب صاحب قبر کے بیان کر کے جو انبیائے کرام سے بھی منسوب نہیں کئے گئے جن کا قدرے ذکر ابھی ہوا۔ جو امام کے مذہبی عقاید خراب کر رہے تھے مافی سنت امام المسلمین نے اپنے ذرائع منہجی کی ادائیگی میں اور اسلام کے بنیادی عقیدے توحید و رسالت کو مشرکانہ توہمات سے پاک رکھنے کی خاطر تمام مزارات کو جو مدت مدید گزر جانے کے بعد بنائے گئے تھے وہ دیگر منازل و عمارتوں کے انہدام کا حکم دے دیا۔ شیخ مورخ ابن حریر طبری نے مسند ۲۳۰ کے کوائف کے سلسلے میں حکم انہدام کو این الفاظ میں بیان کیا ہے :-

اور اس سال (۳۲۰ھ) میں (امیر المؤمنین) المتوکل (علی اللہ عباسی) نے حکم دیا کہ حسین بن علی غنی قبر ڈھادی جائے اور اس کے آس پاس کی سراؤں اور مکانات کو منہدم کر دیا جائے اور اس مقام پر جتائی بوائی اور آبپاشی کی جائے لوگوں کو وہاں جانے سے منع کیا جائے کہتے ہیں کہ پولیس افسر نے اس نزاع میں اس کی منادی کرادی تھی کہ جو کوئی ان کی قبر کے پاس تین دن کے بعد پایا گیا قید خانے بھیجا جائیگا اس لئے لوگ وہاں سے بھاگ کھڑے ہوئے ادھر جانے سے روک دئے گئے اور اس مقام پر جتائی کرادی گئی اور اس کو الی میں زراعت ہوئی رہی۔

فیہا (۳۲۰ھ) امیر المتوکل
منہدم قبر الحسين بن علی وهدم
ماحولہ من المنازل والدوروان
یحرث ویبذسویسقی بموضع قبره
وان يمنع الناس من ایتانه فذكر
ان عامل صاحب الشرطة نادى
فی الناحية من وجدناه عند قبره
بعد ثلاثة بعثناه الى المطبق فهرب
الناس وامتنعوا من المصير اليه و
یحرث ذلك الموضع وزعم ماحوالیه
(طبری ج ۳ ص ۲۳۰)

شیخ مورخ کے اسی بیان کو علامہ ابن کثیر نے بتقریر الفاظ نقل کر دیا ہے نیز دوسرے

مورخین نے بھی امیر المومنین کے اس حکم کو جو عوام کو قبر پرستی اور مخالفاۃ فی البشر سے باز رکھنے کی خاطر خدمت دین اور تحفظ عقیدہ توحید خالص کے اسی جذبہ صادقہ سے راگیا تھا جس سے خود ہمارے زمانہ میں سلطان ابن سعود نے جنت البقیع کے قبوں اور مزاروں کو منہدم کر دیا تھا۔ شیعوں مورخین و محققین نے بالکل ہی دو سولہ گ دریا ہے اور کہا ہے کہ حضرت علیؑ و حسنینؑ سے نفرت اور دشمنی کی وجہ سے ایسا کیا گیا تھا۔ بعض شیعہ مولفین نے تو قبر علیؑ کے منہدم کرنا ایک بے بنیاد

سلسلہ پر رد فیسر جی نے اہل اہم قبہ کا ذکر کرتے ہوئے کہا ہے کہ کربلائی قبور کے منہدم کرانے کی وجہ سے شیعوں کو خلیفہ المسوکل سے دائمی نفرت ہو گئی ہے۔ چنانچہ طرح طرح کے بہتان اس حامی سنت متبع شریعت و راسخ العقیدہ عباسی خلیفہ پر تراشے گئے۔ یہاں تک خوبیاں کی گئی کہ ایک شخص کو جس کی توند بھلی ہوئی تھی انھوں نے حضرت علیؑ کی لٹکیں اتارنے پر مقرر کیا تھا اور یعقوب بن سیکت شاعر و ادیب کو جو ان کے صاحبزادوں کو ادبیات کی تعلیم دیتا تھا شخص اس بنا پر مرد و اڑا تھا کہ وہ حضرات حسنینؑ پر فرزندمان خلیفہ کو ترجیح دیتے سے منکر تھا۔ یہ سب بے بنیاد انتہات ہیں۔ اسی سبب سے مسلمانا غالی رافضی تھا اسی نے مندرجہ ذیل شعر کہے تھے جن میں جہد خلفائے نبی عباس حضرت عبداللہ بن عباسؑ صحابی دابن علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج کی گئی تھی یہ رافضی شاعر کو اس کرتا ہے کہ۔

تالله ان كانت امیہ قلد اتت	قتل ابن بنت نبیہا مظلوما
قد اکی قسم اگر دینی امیہ نے	نبی کے واسطہ کو مظلوم قتل کر دیا
فلقد اتا بنو ابیہ بمشله	هذا العمرك قبره مہدوما
تو ان کے دادا کی اولاد نے (نبی عباسؑ) نے	کہ ان کی قبر ہی کو کھدوا ڈالا
بھی تو ایسا ہی ظلم کیا۔	

اسفوا علی ان لا یکو لو اسشاس کو	فی قستله فتنبعوا من میسا
نبی عباسؑ کو تو ای کا افسوس تھا کہ ان کے	تو انھوں نے ان کی ہڈیوں پر دھاوا بول دیا
(حسین کے) قتل کرنے میں شریک نہ ہو سکے تھے	

اس سبب سے کہ تو اس جیسا نہ بہتان تراشی کی ہزائی تھی نہ کہ ان خرافات کی پاداش میں جو رافضی روایوں نے وضع کی ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عباسؑ نے تو جیسا شیعہ مورخین نے بھی بیان کیا ہے حضرت حسینؑ کو خود قتل کرنے سے بار بار اور باصرار منع کیا تھا اپنے ارادہ سے جب وہ کسی طرح باز نہ گئے تو آخر میں یہ عاقلانہ مشورہ دیا تھا کہ اپنے بیوی بچوں کو ساتھ نہ لے جاؤ ایسا نہ ہو کہ قتل ہو جاؤ اور بیوی بچے تمہارے اسی طرح نکتے کے نکتے رہ جائیں جیسے عثمانؓ کے بیوی بچے نکتے رہ گئے تھے شیعہ مورخ طبری ہی نے لکھا ہے کہ کربلا میں جب انھیں اپنے بچاؤ (بقیہ نوحہ سوم) سے روک دیا۔

الزام بھی عاید کیا ہے حالانکہ میاں بچھے اور اراق میں بوضاحت بیان ہو چکا امیر المومنین المتوکل علی اللہ عباسی کے عہد سے تقریباً سو سو برس بعد حضرت علیؑ کی یہ مفروضہ مخفی قبر بنی بویہ کے زمانہ امیر المومنین میں دریافت ہوئی تھی۔ قبر کا جب وجود ہی نہ تھا تو انہدام کیسا؟ معاصر شیعوں مورخ ابن جریر طبری نے جو عہد متوکل علیہ میں میں پچیس برس کی عمر کے بعد اود میں سکونت پذیر تھے قبر علیؑ کے انہدام کا اشارہ دیکھا تھا۔ کئی ذکر نہیں کیا۔ دوسرے شیعوں مورخ مسعودی متوفی ۳۴۵ھ امیر المومنین موصوف کے بارے میں کہتے ہیں کہ وہ بہت متواضع و متین و عظیم الطبع تھے مخلوق کی عبادت و روائی غایت درجہ کرتے، مناقشات و تشدد و مذہبی کا خاتمہ کر دیا تھا۔ کان سلیماناً عجیباً الی الغایۃ رفع المحنة ومنع المجدل فی الدین (کتاب التنبیہ والامتنان ص ۳۷ مطبوعہ بریل ۱۳۹۵ھ) شیعوں پر تشدد کرنے کا جو الزام روافض نے لگایا ہے اصل ہے۔ صرف ان ہی خبیثوں کو سزا دی گئی تھی۔ ۲۰۔ شیخین السدین و اکابر صحابہ و اہل بیت المومنین کی بدگوئی کا ارتکاب کیا کرتے تھے ورنہ تمام رعایا کے ساتھ شفقت و مہربانی اور نرمی کا برتاؤ کرتے۔ مولف کتاب ذوات الوفیات نے وزیر الہدیٰ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ خود امیر المومنین ہی نے ایک موقع پر فرمایا تھا کہ مجھ سے پہلے خلفاء رعایا کو اطاعت میں رکھنے کے لئے سختی کا برتاؤ کرتے تھے۔ وانا الین لھم البیہوئی ولیطعوننی (ص ۱۳۱) میں تو ان کے حق میں بہت ہی نرم ہوں تاکہ الفت مجھ سے کریں اور مطیع رہیں۔ خلیفہ موصوف جیسے متبع شریعت اور نرم مزاج امیر المومنین کا

(بقیہ نوٹ، صفحہ ۱۳۷ کا) یہ نیک مشورہ یاد آیا حسرت سے کہنے لگے لا یمعد ابن عباس (ابن عباس نے کیا اچھی بات کہی تھی) پھر حضرت حسینؑ کے اس غلط اقدام کی اہل خاندان کی کثرت نے شدید مخالفت کی تھی کہ ان کی بہن زینبؑ کے شوہر عبداللہ بن جعفر طیارؑ سے جو امیر المومنین یزید کے خسر تھے علیحدگی ہو گئی تھی شیعوں نے مولف محمد الطالب کا بیان ہے کہ عمر الاطراف برادر حسینؑ نے حادثہ کربلا کا حال سن کر ہی تو کہا تھا کہ حسینؑ نے بھرپور زور ڈالا تھا کہ ساتھ چلوں مگر میں تو محتاط ہوں ان کے خروج میں ساتھ دیتا تو میں بھی مارا جاتا ان کے دوسرے بھائی محمد بن علیؑ (ابن الحنفیہ) کا موقف تو سب پر روشن ہے باوجود بار بار اصرار کے عاقبت نااندر شاہ خروج کی طرح ساتھ نہ دیا خلیفہ وقت کی بیعت میں شامل رہے اس رافضی شاعر نے سیاسی مائل کرنے کے لئے سب خروج میں شامل نہ ہونے کو جس جہانہ بدگوئی میں پیش کیا ہے

یہ حکم کہ کر بلا میں جو مزارات سرالیں اور مکانات تقریباً سو برس کی طویل مدت گزر جانے پر بنائے گئے تھے ان کو مہندم کرا دیا جائے صاحب قبر سے نفرت اور دشمنی کی بنا پر تو ہرگز نہ تھا بلکہ قبر پرستی اور شرکانہ بدعات سے نفرت اور دشمنی کی وجہ سے تھا اور وہ بھی اتباع احکام شریعت اور آثار اہل سنت کے مشورے سے اور ذکر آچکا ہے کہ امام احمد بن حنبلؒ نے مشورہ کئے بغیر ان معاملات میں کوئی حکم نہ دیتے تھے کہ قاضیوں کے تقرارات میں بھی مشورہ لیتے۔ امام موصوف کی وفات حکم انہدام سے پانچ چھ برس بعد ۲۳۱ھ میں ہوئی تھی یعنی جب شرکانہ بدعات کا خاتمہ کرنے کے لئے اس حکم کا نفاذ ۲۳۶ھ میں کیا گیا امام موصوف امیر المؤمنین ہی کے پاس رہتے تھے اور ان کے مذہبی و شرعی مشیر تھے۔

اگر اہل سنت نے تین خلفائے اسلام کے نام یکے بعد دیگرے اس سلسلے میں لئے ہیں کہ اپنے اپنے وقت میں انہوں نے اہل شرک و بدعات کے طوفان کا کامیابی سے مقابلہ کیا یعنی اول حضرت ابوبکر الصديقؓ کا پھر خلیفہ عمر بن عبد العزیزؓ کا اور تیسرے امیر المؤمنین المتوکل علی اللہ عباسیؓ کا۔ کیونکہ آخر الذکر نے بقول صاحب فوات الوفيات بدعتیں مٹائیں اور سنت کو فروغ دیا والمتوکل علی اللہ عباسیؓ و اظهر السنة (ایضاً ص ۱۳۱) سلطان ابن سعودؒ نے ہمارے زمانہ میں حضرت عباسؓ علیہ السلام کے قبہ کو مہندم کر دیا۔ جو ”قبہ اہل بیت“ کہلاتا تھا اور اسی قبہ میں حضرت حسنؓ و علیؓ بن حسینؓ رحمہما اللہ (الباقی) وجعفر الصادقؓ وغیرہ بھی مدفون ہوئے تھے۔ یہ انہدام صاحب قبہ حضرت عباسؓ سے معاذ اللہ کسی نفرت کی وجہ نہیں بلکہ رد بدعات کی بنا پر مہندم کرایا خلیفہ موصوف کے زمانہ میں اگر ان کے جدا علی کے قبہ میں ایسی ہی شرکانہ بدعتیں ہوئیں جو کربلائی قبور پر ہوتی تھیں کہ باوجود مخالفت کے لوگوں کا وہاں اجتماع ہوتا صاحب قبر سے التجائیں کرتے متیں ماننے چڑھا دے چڑھاتے تو اس قبہ کے ساتھ بھی وہی کچھ کرتے جو سلطان ابن سعودؒ نے کیا۔ غرض مقصد شرکانہ بدعات کو روکنا تھا نہ کہ صاحبان قبور سے کسی عناد و رد دشمنی کا مظاہرہ۔ خاندانی قرابت اور رشتے کے تعلق سے حضرت علیؓ و حسینؓ بھی تو ان کی سے بزرگ تھے۔ خلیفہ موصوف کے معتمد وادایاں ہر ادایاں علویہ و حسینیہ و حسینہ و خواتین تھیں پھر خلیفہ موصوف ہی کی چھری بن سیدہ ام الفضل بنت خلیفہ مامون الرشید تھیں جو امامیہ کے نویس امام محمد بن علی الرضاؑ کی زوجہ محترمہ تھیں۔ ان عباسیہ خاتون کے حسینی نسب شوہر کا میں عالم شباب میں کہ چھیس برس تین بیٹے بارہ

دن کی عمر تھی جب انتقال ہوا خلیفہ المتوکل علی اللہ کے بھائی ہارون بن امیر المومنین المعتصم
 باللہ نے تاز جنازہ پڑھائی اور امیر المومنین نے اپنے بھائی اور ان کے اکلوتے خور و سال
 یتیم فرزند علی بن محمد بن علی الرضا کو اپنے ہی پاس رکھا اور کچھ عرصہ بعد سیدہ ام الفضل کا نکاح
 ثانی عباسی خاندان میں داؤد بن داؤد بن علی السجاد بن عبد اللہ بن عباس کے پوتے سے ہو گیا
 محمد بن علی الرضا کے اس یتیم فرزند علی کو ان کی دادی ام ایسا خولہ صوفیہ جناب علی الرضا کے
 آغوش محبت میں پرورش کے لئے دیر یا گیا جن کے بوجہ ناکھڑا رہنے کے کوئی اولاد نہ تھی سیدہ
 میں ام ایسا نے وفات پائی۔ امیر المومنین المتوکل علی اللہ نے اپنے اس بھائی کو جو اس وقت پندرہ
 سولہ سال کے تھے اور جنھیں امامیہ اپنا دسواں امام کہتے ہیں عزم سے اپنے پاس سامرہ لایا (عمری ۳۱۰)
 جہاں وہ عباسی خلفاء کے عزیز و قریب کی حیثیت سے بے غلغلہ آرام و تسکین کی
 زندگی بسر کرتے رہے ۳۲۰ھ میں بصرہ میں سال انتقال کیا خلیفہ المتوکل علی اللہ کے فرزند ابوالہر نے
 تاز جنازہ پڑھائی (الہدایہ ج ۱ ص ۱۰۱) اور سامرہ کے قصر شاہی کے متعلق میدان میں دفن مجھے
 قرابت و محبت کے ان تعلقات کے ہوتے ہوئے دشمنی و عناد کے ہتھکڑوں کی کیا حقیقت ہو سکتی
 ہے جو روافض نے تراشے ہیں۔ امام المسلمین کی حیثیت سے جو ذمہ داری الہی پر فائدہ تھی۔

۳۳۰ھ خلیفہ امون الرشید کے داماد علی الصفا کی شہادت ۳۳۰ھ میں جب وفات ہوئی تھی ان کے بیٹے محمد سات
 سال کے تھے خلیفہ مرسوف نے اس یتیم بچے کو آغوش محبت میں لے لیا تاز و نعم سے پرورش کیا سن ۳۳۰ھ کو
 پچھنے پر ۳۳۰ھ میں کرائس۔ سن ۳۳۱ھ میں عمر کی عمر تھی اپنی نوزیدہ ام الفضل سے ان کی شادی کر دی۔ قسطلہ
 العاصون العباسی وریا اور دوسرے خاندان بنت ام الفضل (قاموس التراجیم ج ۱ ص ۱۰۱) کہتے ہیں
 کہ نکاح پہلے ہو گیا تھا رخصتی ۳۳۱ھ میں ہوئی۔ ایک کروڑ سالہ کا پیش ہوا وظیفہ مقرر کیا (مناہج السنہ
 ج ۱ ص ۱۰۱)۔ ۳۳۱ھ کے آخر میں شہزادی ام الفضل کے بطن سے بیٹا ہوا جس کا نام اپنے والد کے نام
 پر علی رکھا۔ یہ دونوں باپ بیٹے علی و محمد جنھیں امامیہ اپنا امام مانتے اور علی الہادی و علی اور محمد الحواد کہتے
 ہیں اپنے ذہنی و فکری وفات کے وقت چھ چھ سات سات برس کے بچے تھے روافض نے یہ کہہ کر کہ دونوں بچے
 اللہ تعالیٰ کے مقرر کردہ امام ہونے کی وجہ سے ظاہری و باطنی تمام علوم میں پختہ ہی سے دستگاہ کامل رکھتے
 تھے حد درجہ لغو اور جہن سعائش ان کذب بیانیوں کے اظہار میں وسیع کہیں کہ عباسی خلفاء نے ان
 دونوں کو جنھیں اولاد کی طرح محبت و شفقت سے پالا پرورش کیا تھا اور ایک کو اپنی دامادی کا شرف بھی عطا
 کیا تھا ہر دو کو اگر مرد ڈالا تھا چنانچہ ملا باقر گلپی نے مختصر دشرحاک روایتوں سے اپنی کتاب جلا راویوں کے
 اوراق سیاہ کئے ہیں اور صرف اتنی ہی بات کہنے کے لئے کہ محمد الحواد کی فرزند علی ان کی زوجہ محترمہ
 سیدہ ام الفضل بنت امون الرشید کے بطن سے نہ تھے کسی اور عورت کے پیش سے تھے یہ کہ اس کی ہے
 کہ محمد الحواد کو اپنی زوجہ سے انحراف تھا جس کی شکایت شہزادی نے اپنے والد خلیفہ امون الرشید سے کی۔
 (نوٹ۔ بقایا صفحہ ۱۳۵ پر)

خلیفہ موصوف نے مآلۃ فی البشر اور مشرکاء نہ بدعات سے علم کو بچانے کی کوششیں کیں۔ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اپنی ذات اقدس کے بارے میں غلو کرنے سے امت کو بالفاظ واضح منع فرمایا تھا ارشاد مبارک ہے کہ۔

<p>لا تغرونی کما اغرت النصارى ابن مریم فانتما عبدا فقولوا عبد الله ورسوله</p>	<p>دیکھو تم لوگ میری ذات کے بارے میں غلو نہ کرنا جیسا ابن مریم (عیسیٰ) کے بارے میں نصاریٰ کرتے ہیں میں تو اسی کا بندہ ہوں پس کہا کرو اللہ کے بندے اور اس کے رسول۔</p>
---	---

فتح الاسلام ابن تیمیہؒ نے روافض کے غلو کا ذکر کرتے ہوئے جو اپنے ائمہ کی شخصیتوں کے بارے میں کرتے ہیں کہ ان کی قبروں اور مشاہد کی زیارت کو ہی حج کعبہ پر ترجیح دیتے ہیں۔

(بقایا لزمت صفحہ ۳۳ اسکا) خلیفہ نے سکوارا ٹھائی اور چار آدمیوں کی مدد سے اپنے محبوب والد کے جس کو بچپن سے آغوش محبت میں پالا تھا لٹکے کر دیئے مگر صبح کو جب معلوم ہوا کہ والد زندہ اور صحیح سلامت ہے ہیں ہزارا شرفیاں بھی عطا کیں پھر کہا ہے خلیفہ موصوف نے بھائی خلیفہ المعتمد باللہؒ نے "شہرت حاصل ہے" میں زہر ملوا کر غلام کے ہاتھ سے محمد مذکور کو یلوا دیا جس سے ہلاک ہو گئے دوسری روایت میں ہے کہ معتمد باللہؒ نے بھتی کو اپنے شوہر کے قتل کرنے پر راضی کر لیا ان ہی کے ہاتھ سے انگوروں میں زہر ملوا کر انھیں کھلوانے لیا لیکن ابن شہر آشوب کی جو روایت ملا صاحب نے آخر میں لکھی ہے وہ انتہائی سلفہ بن عباسؒ کی روایت سے وضع کی گئی ہے یعنی شہزادی ام الفضل نے اپنے شوہر کے مار ڈالنے کی یہ اونکی ترکیب کی جو کسی بھی کے گندے دماغ کی تراشیدہ ہے یعنی "ہم حکام مقام بیت آں طوونہ دستمال زہر آلودے یا حضرت داد (رحمۃ اللہ علیہ) یعنی مقام بیت کے وقت زہر سے آلودہ دستمال شہر کو دیدیا جس سے جسم میں زہر پھجکرا عیث ہلاکت کا ہوا۔ یہ ہے ادنیٰ نمونہ ان خرافات کا جس سے عباسیوں کی دشمنی و عداوت کا ثبوت دیا گیا ہے۔ یہی الہادی علیہ السلام جیسا بعد میں شیعوں نے منتخب کیا خلافت عباسیہ کے وظیفہ خوار کی حیثیت سے سامرہ میں اپنے ماموں خلیفہ المنوکل علی اللہؒ کی شفقت میں رہے اور پھر ان کے دونوں بیٹے حسن اور جعفر بھی وہیں رہے ان بزرگواروں میں سے کسی نے انسانی جماعت سے کوئی واسطہ نہ رکھا تھا بعض علوی جو خود زبانات کرتے گرفتار ہوتے یا مارے جاتے لیکن عباسی اور علویوں کی خانہ دانی کراتیں بدستور ہیں بلکہ اسی زمانہ میں ابو العباس عبداللہ بن الفضل باطن نے یہ تجویز کی تھی جیسا ان کے علوی دوست ابوالحسن محمد بن الحسن العلوی کا قول محمد بن عیسیٰ الصوفی نے اپنی کتاب میں نقل کیا ہے کہ کوئی طالبی سوائے عباسیہ کے شادی نہ کرے اور کوئی عباسی بغیر طالبیہ کے تاکہ دونوں گھرانے ایک جان رہیں قال لا ادع طالبیہ بنزوح بغیر عباسیہ ولا عباسی بغیر طالبیہ حتی یغیروا شیئاً واحداً۔

(کتاب الاوراق الصوفیہ مفت)

لکھا ہے کہ :-

وقد ثبت فی الصحاح عن النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ
قال لعن الیہود والنصارى اتخذوا
قبور انبیائہم مساجد یحذروا
ما فعلوا وقال قبل ان یموت خمس
ان من کان قبلكم کانوا یتخذون
القبور مساجد الا فلا تتخذوا
القبور مساجد فانی انہا کم عن
ذلك (رواہ مسلم) وقال اللہم
لا تجعل قبری وثنایعبدا اشتد
غضب اللہ علی قوم اتخذوا قبور
انبیائہم مساجدا (رواہ مالک
فی الموطا) منهاج السنۃ ج ۱ ص ۱۳۱

صحاح میں بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے ارشادات سے ثابت ہے۔ آپ نے فرمایا
اللہ کی لعنت ہو یہود و نصاریٰ پر انہوں نے
اپنے نبیوں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنا لیا
وہ جو فعل کرتے ہیں اس سے بچو اور پانچ دن
قبل اپنی رحلت کے فرمایا تھا کہ تم سے پہلے
لوگوں نے قبروں کو سجدہ گاہ بنا لیا تھا دیکھو
تم قبروں کو سجدہ گاہ نہ بنانا میں تمہیں اس
فصل سے منع کرتا ہوں (رواہ مسلم) اور فرمایا
اور میری قبر کو بت نہ ہونے دینا کہ لوگ
پوچھیں اللہ کا شدید غضب اس قوم پر ہو گا جو
اپنے نبیوں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنا لیں۔
(رواہ مالک فی الموطا)

مولانا حالی نے آنحضور کے ارشاد کو یوں ادا کیا ہے :-

بنانا نہ تربت کو میری صنم تم نہ کرنا میری قبر پر سر کو خم تم
نہیں بندہ ہونے میں کچھ مجھ سے کم تم کی بچا رگی میں برابر میں ہم تم

مجھے دی ہے حق نے بس اتنی بزرگی

کہ بندہ بھی ہوں اس کا اور اپنی بھی

شیخ الاسلام موصوف اسی سلسلے میں فرماتے ہیں کہ حضرت عمر فاروقؓ اور دیگر صحابہ
معدد بار ملک شام تشریف لے گئے تھے فتح بیت المقدس کے موقع پر اہل ذمہ کے جزیہ کے
معاملہ میں پھر مقام سرخ تک لیکن ان میں سے کبھی صاحب ابراہیم خلیل اللہ کی قبر کی زیارت
کے لئے نہیں گئے۔ لیکن احمد ہم بقصد السفر الی قبر الخلیل (ایشان ص ۱۳۱)
اور نہ ان کی قبر پر کوئی قبہ بنا تھا اور نہ نبیوں کی قبروں کی کراہتیں عہد صحابہ و تابعین بلکہ اس
سلسلہ یہ اشارہ آیت مثریہ قل انما انا بشر مثکم لیس فی ک جانب۔

کے بعد کے زمانوں تک مشہور کرنے کا پروگنڈا کیا گیا تھا۔

ملا باقر مجلسی نے اپنی اسی کتاب جلاء العیون میں حضرت حسینؑ کی مفروضہ قبر کے معجزات کے بارے میں ایک خاص باب اس عنوان سے قائم کیا ہے "ان معجزوں اور کرامتوں کے بیان میں جو مرقہ مطہر و تہذیب آنحضرت کے قریب ظاہر ہوئے" اور اس کے تحت فلیکپ سائز کے پورے پچھٹے بعید از قیاس خرافات، پھر دلیلیں کہانیوں اور من گھڑت افسانوں سے یہ ظاہر کرنے کے لئے سیاہ کر ڈالے ہیں کہ میدانِ کربلا کی اور تو سب زمین کو ہل چلا کر مژدہ کر لیا گیا تھا مگر حضرت موصوف کی کرامتوں کی بدولت قبر کی جگہ محفوظ رہی متعدد روایتوں میں بیان ہوا ہے کہ فرشتے قبر کی حفاظت کر رہے تھے۔ انبیاء کرام زیارت کے لئے آتے رہتے تھے چنانچہ ایک روایت میں بیان ہوا ہے کہ حضرت موسیٰؑ ستر ہزار فرشتوں کے جلو میں زیارت کی غرض سے آئے تھے جس کی وجہ سے ایک غریب زائر کو موقع زیارت بمشکل مل سکا تھا (صفحہ ۲۵۳) دوسری روایت میں جبرائیل و میکائیل کی ہمراہی میں حضرت ابراہیمؑ خلیل اللہ اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مع گروہ ملا لنگہ بغرض زیارت قبر حسینؑ پر تشریف لانا بیان کیا گیا ہے نیز حضرت علی وفاطکہؑ کے تشریف لانے اور زائرین کو بہشت کے داخلے کی پرچیاں تقسیم ہونے کی روایت بھی بیان کی گئی ہے چونکہ لوگوں کو خلیفہ نے زیارت کی مانعت کرا دی تھی اس لئے ایک زائر کا قتلہ بیان کر کے اس کے منہ سے ہی کہلوادیا ہے کہ باوجود حکم امتناعی میں زیارت ہرگز ترک نہ کروں گا وہ کہتا ہے۔

میں تو ان جناب کی زیارت اور تعظیم کو	من زیارت آنحضرت و تعظیم او را ہرگز
ہرگز ترک نہ کروں گا کیونکہ یہ کو وہ مقام عالی	ترک نہ کنم زیرا کہ موضع کہ خلیل خدا و حبیب
ہے کہ حضرت خلیل اللہ اور حضرت حبیب خدا	خدا و جبرائیل و میکائیل و ملائکہ مقربین
(محمد مصطفیٰؐ) نیز جبرائیل و میکائیل اور ملائکہ	قصد زیارت آن نمایند منرا و راست کہ
مقربین اس کی زیارت کا قصد فرماتے ہیں	مردم رغبہ نمایند در زیارت و تعظیم آن۔
اس لئے وہ منرا دار و مستحق ہے کہ لوگوں رغبہ	(جلاء العیون صفحہ ۲۵۳)
زیارت اور تعظیم اس کے لئے ظاہر کریں۔	

یہ باتیں تو ترغیب زیارت کی غرض سے کہی گئیں اب دو چار معجزے اور کرامتیں بھی سن لیجئے۔ ایک روایت میں فرماتے ہیں کہ ہل چلائے والا جب اپنے بیلوں کو تربت کی

جانب ہاتھ کا وہ ایسا اڑکے کھڑے ہو جاتے کہ کتابھی تک کرتا آکھس مارتا وہ ٹس سے
 مس نہ ہوتے ڈنڈا مارتے مارتے اس کے ہاتھ سے ریزہ ریزہ ہو جاتا مگر ٹل کے ہیں ضرر تیر
 مبارک کی جانب ایک قدم بھی نہ اٹھاتے۔ جتنی گرانے پر جو شخص مامور تھا اس کے منہ سے
 یہ فقرہ کہلوا دیا ہے "من عصا ما بدست خرد گر فتم و آنقدر رگا و لا زوم کہ ریزہ ریزہ شد
 و گام بر نہ داشتند" حضرت کی قبر کے علی حالہ موجود ہونے کا اس سے زیادہ کیا ثبوت ہو سکتا
 ہے کہ بل بھی تعیناً رک کر کھڑے ہو جاتے ایک قدم بھی اس جانب نہ اٹھاتے۔ بل والا یا قیمت
 کا مارا کوئی مزدور تھکا ماندہ وہاں بیٹھ جاتا اس کے قرب میں رفع حاجت کر لیتا وہ اور اس کی
 سات پشت کوڑھی اور پاگل ہو جاتی۔ ملا صاحب فرماتے ہیں :-

مردے نزدیک قبر آن حضرت صدقی	ایک شخص نے ان حضرات کی قبر کے
کرد او دالہ بیت او دیوانہ شد ندو بخوارہ	نزدیک رفع حاجت کر لی تھی تو وہ اس کی
و پیسی مبتلا گردیدند و تا امروز اولاد ایشان	دو (الہیت) دونوں پاگل اور جذام و کوڑھ
بخوارہ و پیسی مبتلا یںد -	میں مبتلا ہو گئے اور آج تک ان کی اولاد
(الطاف ص ۲۵۳)	جذام اور کوڑھ مبتلا چلی جاتی ہے۔

اسی طرح کی اور کرامتیں بیان ہوئی ہیں مگر وہ جو کہتے ہیں درود بخوارہ حافظہ نہ
 باشد ایک روایت میں بیان ہوا ہے کہ قبر ہی زمین پر باقی نہ رہی تھی آسمان اور زمین کے درمیان
 ہوا میں معلق ہو گئی تھی۔ ملا صاحب سے یہ بجز اس سے فرماتے ہیں کہ :-

جوں متوکل حکم کرد کہ آب بقبر آنحضرت	جب متوکل نے حکم دیا کہ ان حضرت کی قبر
بہندند و قبر را ششم کنند زید و بہلول و جنوں	پر پانی چھوڑ دیا جائے اور اس پر بل چلایا جائے
رفتند بسحرائے کر بلا و دیدند کہ قبر در میان زمین	اور اس پر بل چلایا جائے زید اور بہلول

لے ہاں امیر المومنین کی بدگوئی میں جو لفظ تحریر کیا تھا حذف کر دیا گیا۔
 لے بہلول دیوانہ کے متعلق ملا صاحب فرماتے ہیں کہ وہ مذہباً شیعی تھے مصلحت وقت سے تعیناً انھیں
 دیوانگی اس لئے کیا کرتے تھے کہ جو کچھ بات ہو بلا خوف کہیں دیوانگی کی وجہ سے کوئی معرض نہ ہو مصر میں تھے
 و در اندام قبر کی خبر ان کو مصر میں ملی تھی وہاں سے بایں گریں و دل بریاں کوئے آئے اور کہتے تھے (دیکھو ساتھ
 لے کر کر بلا گئے تھے مصر میں قبر پہنچے اور وہاں سے بہلول کو آئے اور کوڑھ ہو کر کر بلا پہنچے میں کئی جینے ضرور
 لگ گئے ہوں اس مصر میں انہدام کے بعد جتنی بوائی بھی ہوگی ہوگی۔ شاید اسی وجہ سے قبر
 ان حضرات نے زمین پر نہ پائی ہو میں معلق دیکھی گویا زمین پر قبعا وجود باقی نہ رہا تھا۔

قاسمان مہو الاستادہ است۔ دیوان صحرائے کر بلا میں پہنچے دیکھا کہ قبر زمین اور
(ایضاً ص ۲۵۲) آسمان کے درمیان ہوا میں کھڑی ہے۔

میدان کر بلا کو طے کرتے ہوئے میں مزرعہ کیا گیا تھا اس وقت سے سنہ ۱۱۵۰ تک کہ تقریباً سو سو برس کی مدت ہوئی ہے اس میدان کے قبرستان میں منتقل کئے جانے کا ثبوت تاریخی سے نہیں ملتا۔
عضد الدولہ فنا خسرو دہلی نے جیسا کہ مؤلف نزہۃ القلوب نے بھی تصریح کی ہے، مشہد حسینی تعمیر کرایا
تھا انجمنی مشہد کی طرح کر بلائی مشہد بھی بنی بویہ ہی کی یادگار ہے۔ چوتھی صدی ہجری کے اواخر
میں ان مشاہد کا صوبہ عراق میں قائم ہونا فروغِ رخص کے لئے اکیس ثابت ہوا ہے۔ عراقی مشاہد
کے تقدس و عظمت کا شیعہ دنیا میں وہی درجہ قرار پایا جو اسلامی دنیا میں حرمین شریفین کا رہا
ہے۔ نجف اور کر بلا کا زائر جس نوعیت سے مشہدی و کربلائی کہلایا۔ ان
کو شیعوں سوسائٹی میں جس احترام و محبت سے دیکھا گیا وہ مرتبہ مکہ معظمہ و مدینہ
منورہ سے واپس آنے والے مسلمان حاجی کو اسلامی سوسائٹی نے آج تک نہیں دیا کیونکہ
بہشت کا پروردگار اور مغفرت کا سرٹیکٹ جیسا آپ پچلے اوراق میں ملاحظہ کر چکے ہیں مشہدی
و کربلائی زائر کو ملے ہیں نہ کعبہ کے حاجی اور مدینہ النبی کے زائر کو۔

تاریخی واقعات شاہد ہیں کہ بنی بویہ کے سیاسی اقتدار اور جارحانہ تشیع کی بدولت نہ
صرف نجفی و کربلائی مشاہد شیوع اسلام کے چار سو برس بعد سے ترفیع و تشیع کے مرکز کی حیثیت سے
اُبھرے بلکہ اس وقت کے مذہبی لٹریچر کی ابتدا بھی اسی زمانہ سے ہوئی۔ عقیدۃ الشیعہ کے
مؤلف تھے میں متحد و بین احادیث الشیعہ فی ابتداء الامری علی زمن البویہ میں
نہ علی زمن الصفویہ یعنی کتب احادیث الشیعہ کے تدوین کی ابتدا بویہ کے زمانہ
سے ہوئی پھر صفویوں کے عہد میں ہوئی۔ چنانچہ کتب احادیث شیعہ وغیرہ کے سب سے پہلے
مؤلفین سب اسی عہد کے ہیں یعنی محمد بن یعقوب کلینی متوفی ۳۲۹ھ والوجہ فی التوفی ۳۲۹ھ
جامع احادیث شیعہ و محمد بن علی بن حسین طوسی متوفی ۳۲۹ھ وغیرہم ان کی تصانیف سے قبل
شیعہ مذہب کی کتابیں جداگانہ حیثیت سے نہ تھیں۔ یہ چار کتابیں ہی تو مقتدرین علمائے شیعہ
کی معتد علیہا تھیں۔ الکافی و کتاب الاستبصار و کتاب التہذیب و کتاب من لای یحضرہ الفقیہ
بنی بویہ کے عہد کی ہیں شیخ صدوق کی تقریباً ۴۰۰ سو تصانیف بتائی جاتی ہیں گریہ عہد بویہ میں
شیعہ مذہبی لٹریچر مرتب و تدوین ہوا کتاب پنج البلاغہ بھی بنی بویہ ہی کے زمانہ امیر الامرائی کا

شاہکار ہے جس کا مختصر ذکر آگے آتا ہے۔

تصنیف نبج البلاغة مصنف اس کتاب کا صحیح طور سے یقین نہیں۔ عمرۃ الطالب کے رفیع مولف نے ابوالحسن محمد بن حسین موسوی لقب الشریف الرضی متولی سندھ کو جن کا مختصر تذکرہ پہلے اوراق میں آیا ہے مصنف اس کتاب کا بتایا ہے۔ ان کی مصنفہ آٹھ کتابوں کی تفصیل ولہ من النصایف میں کرتے ہوئے تیسرے نمبر پر کتاب نبج البلاغة کا نام لکھا ہے بعض مورخین و مصنفین نے ان کے بڑے بھائی علی بن حسین موسوی لقب الشریف الرضی کو بھی اس کتاب کی تصنیف میں شریک بتایا ہے دوسرے مورخین مصنفین مثلاً مولفین و فیات الاحیان (ابن خلکان) و کشف الظنون نیز علامہ ابن کثیرؒ والدہ بھی نے شریف الرضی متولی سندھ کو نبج البلاغة کا مصنف کہا ہے شریف الرضی کو بھی اپنے چھوٹے بھائی کی طرح عربی ادبیات میں بلند پایہ مہل تھا مذہباً بڑے غالی اور کٹر رافضی تھے۔ شیخ مذہب کے اصول و فروع پر ان کی تصانیف بھی تھیں بقول علامہ ابن کثیرؒ ان کے کلام سے ابن جوزی نے وہ کلمات چھانٹ لئے تھے جو اجلہ صحابہ حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ وغیرہم نیز اہل بیت علیہ السلام مدینہ مدینہ حضرت کی مذمت و تکفیر میں لکھے تھے اہلی ابن جوزی کی روایت سے ابوالقاسم بن برہان کا واقعہ بھی علامہ ابن کثیرؒ نے نقل کیا ہے وہ کہتے ہیں شریف الرضی کے آخر وقت میں ان کے پاس تھا دیوار کی جانب ٹکشی بانٹھے کہ رہے تھے لوگ کہتے ہیں ابوبکرؓ و عمرؓ والی ہوئے مدد و انصاف سے کام لیا لوگوں کے ساتھ شفقت و مہربانی سے پیش آئے میں کہتا ہوں یہ دونوں اسلام لانے کے بعد تہہ ہو گئے تھے (نحوذ باللہ) فانما اتولى اسرا تہ بعد ما اسلم (البدایۃ والنہایۃ ج ۳ ص ۳۳۳) ابوالقاسم کا یہ بھی قول ہے کہ یہ الفاظ سننے ہی میں آٹھ کھرا ہوا ڈیڑھ می تک پہنچا تھا کہ گریہ و بکا کا شور مٹا اسی وقت دم توڑ دیا تھا۔

بعض محققین کی تحقیق میں شریف الرضی او شریف الرضی ہی تھا اس کتاب کے مصنف نہیں بلکہ چند فضائے شیخ کے مقالات کا مجموعہ ہے جسے حضرت علیؓ سے منسوب کر دیا ہے۔ اور حضرت موسوی کے بعض کلمات کو جمع کر کے اپنے مقالات میں شامل کر دیا ہے۔ علامہ الذہبی نے میزان السنہ و الحدیث میں شریف الرضی کو نبج البلاغة شریف الرضی کی تصنیف سے ہے۔

الاعتدال فی بقا الرجال میں شریف المرتضیٰ کا تعارف ان الفاظ سے کرواتے ہوئے کہ
 علی بن الحسین العلوی الحنفی الشریف المرتضیٰ المکرم الراضی المقرئ صاحب تصانیف "لکھا ہے کہ
 بیع البیانہ کتاب انھوں نے ہی وضع کی تھی۔ مضامین کتاب کے بارے میں فرماتے ہیں کہ:-

من طالع كتابه نعم البلاغة جزم
 بانه مكذوب على امير المؤمنين
 على رضی اللہ عنہ ففیہ السب
 الصراح والخط علی السیدین ابی
 ابی بکر وعمر رضی اللہ عنہما وفيه
 من التناقض والاشياء الرکیکة
 والعبارات التي من له معرفة
 بنفس القرشيين الصحابة وبنفس
 غیرهم من بعدهم من المتأخرين
 جزم بان اکثره باطل (رج ۲۲۳)

صاحب منہاج السنۃ النبویہ نے بیچ البلاغۃ پر غصے سے گفتگو کرتے ہوئے لکھا ہے کہ صاحب بیچ البلاغۃ نے جو جملے درج کئے ہیں واکثر دیشتر حضرت علیؓ پر بیتان میں اور حضرت علیؓ کی ذات اس سے ارفع و اعلیٰ ہے کہ اس قسم کا کلام کر سکے تو اس کتاب میں ہے لیکن ان لوگوں نے تو اکاذیب وضع کر ڈالے اور سمجھا کہ یہ ان کی (علیؓ کی) مدح ہے مگر نہ یہ باتیں سچ ہیں

اورش طرح -

خطبوں اور تقریروں کے علاوہ مراسلات اور اقوال و حکم کا بیشتر حصہ وضعی اور جعلی ہے خصوصاً حکم کے اقوال دوسروں کی جیب سے نکال کر اپنے مدوح کی جیب میں ڈال دیئے ہیں۔ تفصیل کا یہاں موقع نہیں جاری دوسری کتاب میں تفصیلی گفتگو کی جائے گی۔ در بعض گزالیہ ہے کہ لغت و کے روافض کی جہاں نے جن میں شریف الرضیٰ و شریف المرتضیٰ کو۔ ر حاصل تھا۔ نبی بویہ کی

سرپرستی میں یہ کتاب تصنیف کی جو حقیقت اور اصلیت کے اعتبار سے جیسا ابھی عرض کیا گیا ایک مجموعہ ہے فصیحائے روافض کے مقالات کا جن میں انہوں نے اپنے مخصوص عقائد و افکار اور خیالات کو حضرت علیؑ کی زبان سے ادا کرایا ہے تاکہ حضرت علیؑ سے منسوب ہو کر اعتبار کا درجہ حاصل ہو لیکن بہت سی اندرونی ٹھہراتیں خطبات کی زبان، اسلوب بیان، اور ایسے معرب الفاظ کو جو لغت میں مولد کا کہلاتے ہیں اور تیسری چوتھی صدی ہجری میں کتب یونانی وغیرہ کے تراجم کی ضرورت سے وضع ہوئے تھے ایسی موجود ہیں جو تین اور مسکت ثبوت ہیں اس امر کا کہ یہ کتاب بنی بویہ کی امیر الامرائی کے زمانہ چوتھی یا پانچویں صدی کے درمیان تصنیف ہوئی تھی اور بعد میں بھی وقتاً فوقتاً کچھ اضافے ہوئے رہے البتہ جزو قلیل ان خطبات و مراسلات میں حضرت علیؑ کے فرمودات بھی شامل ہے جو دوسری کتب میں بھی پایا جاتا ہے لیکن بیشتر مراد اس کتاب کا محض ضمنی ہے۔

بنی بویہ سے پہلے اسی کوئی کتاب جس میں اکابر صحابہ و اہل بیت المومنین کی بدگوئی کی گئی ہو منظر عام پر نہیں آسکتی تھی کیونکہ وہ زمانہ عباسی خلافت کی قوت کا زمانہ تھا آپ ابھی پڑھ چکے ہیں کہ ابیر المومنین الشوکلی علی اللہ عباسیؑ کے عہد میں صحابہ و اہل بیت المومنین کی اسامت ادب کرنے والا جبرتناک منراپائے بغیر نہیں نک سکا تھا۔

اس کتاب کے مصنفین شریف الرضی و شریف المرقفیؒ اور دوسرے غالی روافض کی سکونت بغداد کے تھے انکے رخ میں قحی مکتب تاریخ میں خاص کر علامہ ابن کثیرؒ کی البدایہ و النہایہ میں ان فسادات کے مذکورے میں جو تقریباً ہر سال بغداد میں غلہ انکریخ کے غالی رافضیوں کے جادمانہ طرز عمل سے ہوتے رہتے تھے بنی بویہ کی حمایت نے انہیں دلیر کر دیا تھا کہ وہ صحابہ کی علی الامان بدگوئی کریں حتیٰ کہ حبیب اللہ شاعر جو عجمی تھا اور بقول النقی شریف الرضیؒ کے ملاحوں میں جو تھارہ بھی اپنے آقا کی طرح غالی تھا سلسلہ مصیل الفضل (البدایہ ج ۱ ص ۱۷۷) وہ بھی صحابہ کریمؓ کی بدگوئی کرنے لگا الباقی اسم بن برہان نے اس پر اس سے کہا تھا عیار! تم جہنم کے ایک کنارے سے بٹ کر اسی کے دوسرے کنارے پر جا پیچھے گنت مجوسیا فاسلمت قصورت غصب العصا بہ (ایضاً یعنی تم مجوسی تھے اسلام لے آئے مگر پھر صحابہ کی بدگوئی کا ارتکاب کرنے لگے یہ شریف الرضیؒ کی صحبت کا نتیجہ تھا کہ ایک نو مسلم بھی سب صحابہ کا ارتکاب کرنے لگا۔ غرضیکہ سب دشتم صحابہ کی اس فضا میں اور بنی بویہ کی حمایت کے بہرہ دہ پر یہ کتاب مرتب و تدوین ہوئی جو روافض کے دوسرے کاموں کی طرح بنی بویہ کے عہد کی یادگار ہے مگر اس کی شہرت زمانہ

تصنیف سے تقریباً دو صدی بعد اس وقت سے ہوئی جب آخری خلیفہ عباسی کے رافضی وزیر
الوطائب علی نے ابن ابی الحدید سے شرح لکھوائی۔

المختصر رافضی امیر الامر ابوہ کے زمانہ اقتدار میں
فروغِ رض کے کارنامے | جس کی مدت ان کے منصب امیر الامرائی کے خاتمہ تک

جو شہادت میں ہوا تھا تقریباً ایک صدی سے قدرے زائد ہوتی ہے فروغِ رض کے حسب ذیل
کارنامے انجام پائے جن کی تفصیلات پچھلے اوراق میں پیش کی گئی ہیں۔

۱۔ ماتم حسین کی ابتدا ۳۵۲ھ میں۔

۲۔ عید غدیر کی ابتدا ۳۵۲ھ میں۔

۳۔ مشہد علی کی تعمیر ۳۶۹ھ میں۔

۴۔ مشہد حبیب کی تعمیر ۳۷۰ھ میں۔

۵۔ تصنیف بیج البلاغہ۔

۶۔ تدوین کتب مذہب شیعہ۔

۷۔ سب صحابہ بالا اعلان۔

۸۔ اذان میں شیعوں کے مخصوص فقرات کا شمول۔

۹۔ ۳۶۱ھ میں عراقی مہاجرین کے قافلہ سالار اور امیر ع کے منصب پر ایک شیعوں کا تقرر۔

۱۰۔ لقب الشریف مصنف بیج البلاغہ کو سرکاری طور سے عطا ہونا۔

الشریف بطور لقب خاندانی بنی ہاشم کے ناموں کے ساتھ بھائی ہوں یا علوی و عقیلی و
جعفری یا حارثی الشریف کا اطلاق اور استعمال خاندانی

۱۔ ابن ابی الحدید کا نام و سلسلہ نسب یہ ہے ابو حامد عبد الحمید بن حبیب بن محمد بن حسین بن ابی الحدید۔ مسند
معتزل شیعہ ۳۵۲ھ میں بمقام المدائن پیدا ہوئے تھے۔ اپنے زمانہ کے موجد اکثر علوم میں تبحر حاصل کیا۔ پیوستہ جہاں
خلیفہ الناصر الدین اللہ متوفی ۳۷۰ھ کے عہد میں دیوان الرسائل میں تقرر ہوا اور سینکڑوں خلیفہ المستنصر باللہ
عہد میں متوفی ۳۷۰ھ کے زمانہ میں ملازمت سے سبکدوش ہو کر قریباً ۱۰۰ ہزار طبعی شرح لکھنے میں مہمک ہو گئے
۳۷۰ھ میں وفات ہوئی بڑی جسود شریفہ جس کے جس جزوی شائع نے معانی کتاب کو طبع و
کے سیاسی حالات بیان کیے یہ ثابت کرنے کا کوشش کیا ہے کہ کام معرفت علی کا ہے۔ ملحق نے تکمیل کتاب پر ایک
ہزار دینار طلائی اور بیس ہزار غائف و فلعت فاخرہ بطور انعام دیے ہیں وہ وزیر قضا۔ محسن کسٹ و غلہ دار
و بداندیش خداوند جس نے علوی رض کے اندر سے جذبے میں کفار سے ساز باز کر کے اسلامی خلافت اور دین اسلام
خدا کو تباہ کر دیا تھا۔

لقب کے طور پر بنی بویہ کے زمانہ سے قبل بالفاظ دیگر جو تھی یا جو بنی ہمدی سے پہلے کسی نہیں ہوا تھا اور
جیسا تفصیلاً بیان ہو چکا قرشی اور غیر قرشی تمام قبائل کے افراد شریف و اشراف کہلاتے تھے۔ سب
پہلے یہ لقب بیمار الدولہ نے مستندہ میں مصنف پنج البلاغہ کو سرکاری طور سے عطا کیا تھا۔ چنانچہ یہ
لقب نہ صرف ان کے نام کا جزو لاینفک نہ ہو گیا بلکہ اہل خاندان اور دوسرے بنی ہاشم کے ناموں کے
ساتھ بنی ہاشمی ہمدی جوڑی سے بطور لقب خاندانی استعمال ہونے لگا۔ تخصیص لقب کی حقیقت بھی صرف
یہ ہے کہ ایک شیخہ حاکم نے فضائل ذاتی و کتبی کے اعتراف کے علاوہ جن خدمات کے صلہ میں جو فرخ
رفض و شیعیت کے سلسلہ میں بنی بویہ کی سرپرستی و حمایت میں مصنفین پنج البلاغہ نے انجام
دی تھیں دیگر خطابات کے علاوہ اس عمومی لقب الشریف کو بھی باظہار ملوئے حسب و نسب ان
سے مخصوص کیلئے نامناسب نہ ہو گا اگر اس موقع پر ان حضرات ثناء ابو احمد حسین موسوی اور ان
کے دونوں نامور فرزندان شریف الرحمن شریف المرتضیٰ کا تعارف مزید کر لیا جائے۔

یہ ابو احمد حسین موسوی فرقہ نامیہ کے ساتویں امام جناب موسیٰ کی نسل سے تھے اس لئے
موسوی کہلاتے تھے۔ مولد و منشاء ان کا بصرہ تھا (عمدة الطالب ص ۱۹) بصرہ میں ان کا خاندان
چند پشت سے ممکن گزین تھا بصرہ و بغداد اور دوسرے مقامات پر جہاں کہیں اس خاندان کے
لوگ آباد رہے اپنے جد اعلیٰ کے نام کی نسبت سے حسب تصریح شیخ مؤلف عمدة الطالب -
"موسوی یا موسویون" ہی کہلاتے تھے (ص ۱۵۰ و ص ۱۹۹) چنانچہ اسی شہر بصرہ میں جناب موسیٰ
بن جعفر (الصادق) کا کچھ عرصہ قیام سیاسی نظر بند کی حیثیت سے رہا تھا۔ امیر المومنین ہی بزرگوار
تھے جنہوں نے جناب زید بن علی بن الحسین کے ناکام خروج سے تقریباً نصف صدی بعد سیاسیات
و قی میں ملحد دلچسپی لی تھی۔ امیر المومنین محمد المہدی عباسی کے زمانہ میں انھیں بغداد طلب کیا گیا تھا۔
لیکن بقول شیخ مؤلف عمدة الطالب (ص ۲۲۳) جب ان ہی کے بھتیجے محمد بن اسماعیل بن جعفر
(الصادق) نے ان کی بھری امیر المومنین یارون الرشید سے ایک حج کے موقع پر کردی اور

لے ان کے زلفے بلکہ اس کے کچھ عرصہ بعد تک جناب موسیٰ کا مشہور لقب "الکاظم الخراسانی" نہیں ہوا تھا
ورنہ وہ اور ان کے دوسرے اہل خاندان کا ظنی کہلاتے نہ موسوی۔

لے شیخ مؤلف نے صراحتاً لکھا ہے کہ ان محمد بن اسماعیل بن الصادق مع محمد موسیٰ الکاظم یکتاب لہ
فی الیسر الی شیعۃ فی الافاق (ص ۲۲۳) یعنی محمد بن اسماعیل بن الصادق اپنے چچا موسیٰ الکاظم کے
خطوط و ملامت لکھا کرتے تھے جو وہ خفیہ طور سے ہر جگہ کے اپنے شیعوں سے کرتے رہتے تھے۔

ان کی خفیہ مراسلت اور خط و کتابت کے وہ سب راز ظاہر کر دیے جو وہ اپنے سیاسی مفاداتوں سے کیا کرتے تھے خلیفہ موصوف سفر حجاز کی واپسی میں انھیں اپنے ساتھ لیتے گئے اور گورنر بصرہ عیسیٰ بن جعفر عباسی کی نگرانی میں رہنے کا حکم دیدیا تاکہ ان کے مفاداتوں سے کوئی مداخلت نہ ہو۔ انقلاب حکومت کے کسی اقدام کے سلسلہ میں قلابم نہ ہو سکے پھر کچھ عرصہ بعد اسی مقصد بغداد میں نظر بند رکھا گیا وقت وفات پہنچیں برس کی عمر تھی ساتھ اولادیں تھیں۔ ۳۴ بیٹیاں اور ۲۳ بیٹے ان ۲۳ بیٹوں میں پانچ لاد لڑتے تھے تین کے اولاد ذکر نہ تھی اور دوسرے پانچ بھی منقرض رہے۔ صرف دس بیٹوں سے نسل چلی اس نسل میں سیاسی اقتدار حاصل کرنے کا جذبہ متواتر رہا بجایا موسیٰ کے متعدد فرزندوں نے سیاسی مزدجوں اور بغاوتوں میں عملاً حصہ لیا تھا۔ ان میں ایک زید الناربین موسیٰ تھے جنھوں نے بصرے پر چند روزہ تسلط کے ایام میں بقبول شیعہ مؤلف عمدة الطالب عباسیوں کے مکانات باغات اوزان کے کل اسباب وقائع کو جلوا ڈالا تھا اسی لئے زید الناربین کو کفر قرار دیا ہو کر خلیفہ مامون الرشید کے حضور میں پیش ہوئے انھوں نے اپنے جلیعہ دلدلاد اور ان کے بھائی جناب علی الرضا کے پاس بھجودیا مگر ان کو زید الناربین کی حرکات سے اتنی ناگواری ہوئی کہ مدت العمران سے کلمہ کلام نہ کیا (ضابطہ) دوسرے ابراہیم بن موسیٰ تھے جو سقا کا نہ قتل و غارتگری کی وجہ سے الجزار (قتل) کہلائے۔

یَقَاتِلُ لَهُ الْجِزَارُ لِكَثْرَةِ قَتْلِهِ مِنْ	ان کو ابراہیم بن موسیٰ کو) لوجہ اہل یمن کو
أَهْلِ يَمَنٍ وَأَخَذُوا مَوَالِيَهُمْ	کثرت سے قتل کرنے اور ان کے اموال لوٹ
(الْبُدَايَةُ وَالنَّهْيَايَةُ ج ۱ ص ۲۹۱)	لینے سے قصاب کہتے تھے۔

یہ واقعہ مشہور ہے جب ابو السرا یا ایک مفسد لیڑے نے بصرے میں فوجی جمعیت اکٹھی کر کے ان ابراہیم کو یمن بھیجا تھا علامہ شبلی نے خلیفہ مامون الرشید کے عہد کی ان بغاوتوں کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ علوی حضرات نے اپنے چند روزہ حکومت میں جو جو ظلم اور زیادتی کیں ان کے بیان کو ایک دفتر چاہیے زید فرزند موسیٰ (الکافم) نے بصرہ میں ایک قیامت برپا کر رکھی تھی سیکڑوں خاندان تباہ کر ڈائے غناسیوں کے ہزاروں مکانات جلا دیے حسین بن النخس نے مکہ معظمہ کا واقعی خزانہ لوٹ لیا۔ محمد بن جعفر (الصادق) کی حکومت میں جو چند روز کے لئے عرب کے فرمانروا بن گئے تھے۔ ہلوین و آل فاطمہ کا وہ زور ہو گیا کہ لوگوں کے ٹکڑے دنا موس کا پاس اٹھا دیا گیا۔ ابراہیم بن موسیٰ (الکافم) یمن کے عامل بنے۔

غارت گری کی وجہ سے قصاب کہلاتے تھے سامون (الرشید) نے چاہا کہ صلح و آشتی سے ان لوگوں کو قابو میں لائے لیکن یہ کب رام ہو سکتے تھے لڑے اور شکست کھائی بعض گرفتار ہو کر سامون (الرشید) کے پاس حاضر کئے گئے مگر انھوں نے نسب کا پاس کیا اور چھوڑ دیا (الماسون) ان ہی ابراہیم الجزار کی اولاد میں تین واسطوں سے ابو احمد حسین والد شریف الرضی و شریف الرضی تھے یاں طریق ابو احمد حسین بن موسیٰ بن محمد بن موسیٰ بن ابراہیم الجزار بن موسیٰ (الکاکم) یہ تین بجائی تھے ابو احمد حسین و ابیطالب محسن اور ابو عبد اللہ احمد۔ یہ یویہ کے شروع زمانہ امیر الامرا کی میں بصرے کی سکونت چھوڑ کر یہ خاندان بغداد میں مسکن گزریں ہوا۔ ابو احمد حسین میں بقول شیخ مؤلف عمدة الطالب خاندانی عصبیت کا مادہ بہت تھا۔ کان مشدید العصبية (ص ۱۹) چنانچہ معز الدولہ بن یویہ دلمی نے ۳۳۵ھ میں انھیں طاطبی خاندان کا نقیب (کھیا) مقرر کیا اس وقت تک طاطبیوں اور عباسیوں کے جداگانہ نقیب نہیں ہوتے تھے یہ تفریق ان ہی کے زمانہ سے شروع ہوئی۔ نقابت کے علاوہ عراقی حاجیوں کے قافلہ سالار کا اور امیر جرج کا منصب بھی دیا گیا۔ جو ان کے بعد ان کے بیٹوں کو بھی ملا۔ عضد الدولہ نے کسی الزام سے انھیں بہرہ فرما کر دیا تھا لیکن بہار الدولہ نے بحال کیا۔ بہار الدولہ کے یہاں انھیں لقب حاصل تھا ۳۴۸ھ میں جب امیر المومنین القادر باللہ عباسی نے بہار الدولہ کی دختر سیکہ کو حوالہ عقد میں لیا یہی ابو احمد حسین مسموی بہار الدولہ کے وکیل تھے ۳۴۸ھ میں لقب الطاهر ذو المناقب بھی انھیں عطا ہوا اور قاضی القضاۃ کے عہدے پر تقرر کرنا چاہا مگر امیر المومنین نے منظور نہ کیا۔

دلالة بهاء الدولة قضاء القضاة
مضافاً الى المناقب فلم يكنه القادر
بالله - (عمدة الطالب ص ۱۹) | قاضی القضاۃ مقرر کیا مگر (علیہ) القادر باللہ نے منظور نہ کیا۔

۳۵۸ھ میں بصرہ سال فوت ہوئے۔ شیخ مؤلف لکھتے ہیں کہ اپنے گھر کے اندر دفن ہوئے پھر ان کی میت کو مشہد حسین میں منتقل کر دیا گیا۔ فدفن هناك قریباً من قبر الحسين (ص ۱۹) یعنی وہاں قبر حسین کے پاس ہی دفن ہوئے۔ گویا اس وقت تک قبر حسین کے پاس اہل خاندان میں سے کسی اور کی تدفین نہیں ہوئی تھی۔ یہی سب سے پہلے ان کی قبر کے پاس دفن ہوئے۔ غرضیکہ شریف الرضی و شریف الرضی کے والد ابو احمد حسین موسیٰ کا خطاب و لقب الطاهر ذو المناقب تھا الشریف سے ملقب نہ تھے کتاب

الساب الاشراف بلا ذری کے مشہور مقالہ "الاشراف" میں مقالہ شمار لکھتے ہیں۔

ان الحمد للہ بن موسیٰ بن محمد وهو	حسین بن موسیٰ بن محمد جو شریف الرضی
والطائفة الرفیعة والشریف الحق وكان	د شریف الرضی کے والد تھے اور جن کا زمانہ
(۳۰۰-۳۰۰) لم يطلق عليه لقب	(۳۰۰-۳۰۰) کا تھا لقب الشریف کا
الشریف وكل ما لقبوه به هو الطاهر	اطلاق نہ ہوتا تھا وہ جس لقب سے لقب تھے
ذو المناقب۔	وہ صرف "الطاهر ذو المناقب" ہی تھا۔

جیسا سابق بیان ہو شریف و اشراف الفاظ کا جو معنی سب ہی قبائل عرب کے افراد کے لئے مستعمل تھے طبقات السبکی میں حضرت عمر الفاروقؓ کی ذریت میں سے ایک صاحب کے تذکرہ میں الشریف البجری کہا گیا ہے اسی طرح خود ہاشمی خاندان کے افراد کے ذکر میں شریف و اشراف الفاظ عام معنی میں مستعمل تھے نہ بطور مخصوص خاندانی لقب کے مؤلف سیرۃ الحلیب جناب علی السجاد بن عبد الشریع عباسؓ کے تذکرے میں لکھتے ہیں۔

ورایت علیاً هذا احد المتكلمين	اور ان علی کو جو خلفائے عباسی کے
العباسيين كان على غاية من العباد	جد تھے دیکھا گیا کہ وہ عبادت و زہد و علم و
والنهادة والعلم والعمل وحسن	عمل اور حسن شکل میں غایت درجہ کے تھے
الشكل حتى قبل ان كان اجمل	حتی کہ کہا گیا ہے کہ وہ دنیا کے پردے پر
شريف على وجه الارض وكان يصلي	سب سے زیادہ خوبصورت "اشریف" تھے
في كل ليلة الف ركعت ولذا كان	رات بھر میں ایک ہزار رکعت نماز پڑھتے
يدعى السجادة (مطبوع مصر ۱۳۰۰)	اور اس وجہ سے السجادة کہلاتے۔

منہجہ بالا اقتباس میں شریف سے مراد ایک معزز قریشی ہاشمی سے ہے اور یہی لفظ شریف و اشراف بلا ذری اللہ ایخا و ان جہدہ کی تائیدات میں ان قبائل عرب کے افراد کے لئے بکثرت مستعمل ہوئے ہیں جو قریشی بھی نہ تھے مثلاً کتاب الساب الاشراف بلا ذری میں بنی عوفہ بن سعد بن زید مسند بن تمیم بن مرہ بن طابخہ بن العیاس بن مضر کے ایک شخص کا واقعہ بیان ہوا جو قریش کے کبھی بھی قبیلہ سے نہ تھا محض عرب تھا ایسے ہی شریف کہا گیا ہے چونکہ وہ اپنے قبیلہ کا معزز شخص تھا حضرت عمرؓ نے اس کے لئے بھی دیگر اشراف کے ساتھ ڈھائی ہزار درہم وظیفہ مقرر کی تھی۔ اسباب الاشراف کی عبارت ہے:-

فقال له عتاب بن علقاح احد بني
عوفه بن سعد وكان شريكاً
وكان عمرو بن الخطاب فرض لعتاب
هذه امع الاشراف في الفين وخمسة
كتاب انساب الاشراف بلاذري ج ۲۲

عتاب بن علقاح نے جو بنی عوفہ بن سعد کے
ایک فرد تھے اور شریف تھے ان سے کہا
حضرت عمرو بن الخطاب نے ان عتاب کے لئے
بھی دوسرے اشراف کے ساتھ دھائی ہزار کا
وظیفہ مقرر کیا۔

تبادلہ عرب کے سربراہان اور سرداروں کو رقوم و ظائف کے علاوہ پارچات
خلعت بھی عطا ہوتے تھے ایسے سب اشخاص اشراف کہلاتے تھے خواہ انبأ عرب کے کسی قبیلے
سے ہوں بجا ایک بیت المال سے انھیں دو دھائی ہزار کا وظیفہ ملتا ہو چنانچہ بلاذری نے ایک شعر
میں ایسے اشراف کے مقتول ہونے کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے۔

وقتل الصنحات معه من الاشراف
ثم انون كلهم ياخذ القطيفة كان
لكل منهم في العطا الفان وقطيفة
يعطونها مع عطا لهم۔
(مقالہ الاشراف ج ۲۲)

صنحات قتل ہوئے اور ان کے ساتھ
اشفی اشراف بھی قتل ہوئے ان میں سے ہر ایک
کو پارچات خلعت عطا ہوتے اور ہر ایک کو
دو ہزار وظیفہ ملتا تھا۔ وظیفے کے ساتھ
پارچات خلعت بھی عطا ہوتے تھے۔

تصریحات بالا سے بخوبی ثابت ہے کہ شریف و اشراف کسی خاص خاندان سے مخصوص نہ تھے
ذاتی و خاندانی لقب کے طور سے مخصوص کرنے کی بدعت بہار الدولہ بولی کے زمانہ سے بغداد میں
شروع ہوئی اپنے نام مفت کے پوتوں پر و توں اور دوسرے حسینی نسب اشخاص کو اس نے غفلت
مناسب و خطاب اور عطیات دے۔ ابو احمد حسین موسوی کی اولاد میں صرف دو بیٹے تھے۔ بڑے
علی تھے اور چھوٹے محمد۔ علی کو ملکہ میں "المرقعة" والجدین خطاب دیا اور محمد کو "الرضی ذی الجین"
پھر پانچ سال بعد ملکہ میں لقب الشریف سرکاری طور سے عطا کیا گیا چنانچہ اسی لقب سے
ابو شریف المرتضیٰ و شریف المرتضیٰ والدہ فاطمہ بنت حسن ملکہ میں اور بنی الناصر جہ واسطوں سے عمر
بن علی بن شریف (نہیں عالم بدین) کی نسل سے تھے۔

سے سویرہ خاندان کے متعدد اشخاص بنی ہویہ کے توسل رہے۔ ابو احمد حسین موسوی کے بنو علی میں احمد
ابو عقیب بن علی بن محمد تھے جو بہاء الدولہ کے ترمیم تھے اور ان کے بڑے بھائی حسن کی اولاد میں ابو اسیم بن حسن
بن علی بن حسن مذکور کو بہاء الدولہ کے فرزند شریف الدولہ نے جس سے تقرب حاصل تھا نقابت الطالبین کا
ب دیا تھا۔ شریف المرتضیٰ کی نسل تو ایک دو پشت کے متعلق ہو گئی شریف المرتضیٰ کے دادا خضر بغداد
میں (۱۲۹۹ھ)

ملقب ہو کر یہ دونوں بھائی اپنے ناموں کے بجائے الشریف المرتضیٰ والشریف الرضی ہی کہلانے لگے۔ اسی بدعت کی تقلید میں دوسرے عباسی اور زیدی فاضل اور شعراء کے ناموں کے ساتھ الشریف کا رواج اسی پانچویں صدی سے شروع ہوا۔ ڈاکٹر عید اللہ اپنے مقالہ "الاستشفاف" میں لکھتے ہیں کہ:-

<p>ولقد جاء في كتب المترجم من لقب من العباسيين بالشريف فمن ذلك الشريف البياضي مسعود بن عبد العزيز او ابن الحسين (توفي سنة ۳۰۰) وابن الحباريق محمد بن محمد بن صالح (توفي سنة ۳۰۰) كان يلقب بالشريف العباسي وهذان ينتهي نسبهما الى عبد الله بن العباس (ص ۷)</p>	<p>کتاب تذکرہ میں ان عباسیوں کا تذکرہ ملتا ہے جو لقب الشریف سے ملقب تھے ان میں سے الشریف البیاضی مسعود و عبد العزیز یا ابن الحسین متوفی ۳۰۰ھ اور ابن الحباریق محمد بن محمد بن صالح متوفی ۳۰۰ھ تھے یہ حضرات الشریف الحباریقی سے ملقب تھے اور ان کا سلسلہ حضرت عبد اللہ بن العباس پر منبہی ہوتا ہے۔</p>
---	---

شعبہ بالا عبارت میں جو دو مثالیں عباسی شعراء و فضلاء کے ناموں کی پیش کی ہیں۔ کتب تراجم و تذکرہ اور تاریخ میں عباسی علماء و فقہاء و صوفیاء و مصنفین وغیرہ کے اسماء کی بکثرت مثالیں ملتی

(بقیہ نوٹ صفحہ ۴۸ اکا) کے علویوں میں سب سے زیادہ مقبول تھے اور بقول مشہور مولف عمدة الطالب بن سبب الفتحة بین العلویین و العباسیین (ص ۲۹۹) یعنی علویوں اور عباسیوں کے مابین دی فتنہ برپا ہونے کے باعث تھے۔

ملاحظہ فرمائیے (ابن خلکان) کہتے ہیں کہ وہ متاخرین شعراء عرب کے بلند پایہ شاعر تھے ان کے دروازی کے شروع میں ان کا نام و نسب اس طرح تحریر ہے: الشریف ابو جعفر مسعود بن الحسن بن عبد الوہاب بن عبد العزیز بن عبد اللہ بن عبید اللہ بن العباس بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن العباس بن عبد المطلب بن ہاشم القرطبی الباشعی

بلکہ ان کے بارے میں بھی ابن خلکان کہتے ہیں کہ مشہور شاعر تھے نام و نسب ان کا یوں لکھا ہے۔ الشریف ابو علی محمد بن محمد بن علی بن حمزہ بن علی بن محمد بن یحییٰ بن موسیٰ بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن العباس بن عبد المطلب معروف بابن الباریہ ملقب نظام الدین بغدادی ان کے بعد میں محمد بن یحییٰ متوفی ۳۲۰ھ سفید لباس پر نیکر دربار خلافت میں چلے آئے تھے لوگ البیاضی کہنے لگے منجانب کشف الظنون کہتے ہیں کہ ان کا دیوان شعر بہت پیچھے ہے چار جلد درمیشتم و غات ان کی کرمان میں ہوئی تھی۔ ان کی ایک تصنیف فلک المعانی بھی تھی۔ قبیلہ ہباریہ کی فاتون کے بطن سے تھے اس لئے ابن الباریہ کہلاتے تھے۔

ہیں جو سب پانچویں صدی ہجری اور اس کے بعد کی ہیں۔ علامہ ذہبی کے علاوہ علامہ ابن کثیر کی
مبسوط تاریخ میں بھی عباسی اکابر کے تذکرے ہیں۔ نثرات کا استعمال پانچویں صدی ہجری
کے واقعات کے ضمن میں ہی ملتا ہے اس سے پہلے نہیں مثلاً شہد کے کو الفہم لکھتے ہیں کہ:-
الشرف ابو جعفر عبد الخاق بن ابی موسیٰ بن احمد بن ابراہیم بن عبد اللہ بن معبد
بن العباس عبد المطلب کی وفات ہوئی جو الشرف ابو جعفر الحبلی العباسی سے معروف تھے
ان کا تعارف ابن الفظاہ میں کرتے ہیں۔

مکان ابدال الفقہاء والعلماء والعباد وہ ابن عابد و زائد علماء و فقہاء میں سے تھے
الزہاد المشہورین بالذیات والفضل و جو دیانت اور فضل اور عبادت میں اور نیک
العبادۃ والقیام فی اللہ بالزہد بالمعروف باتوں کا حکم دینے اور بری باتوں سے روکنے کا
والنہی عن المنکر لا یأخذ فی اللہ اللہ واسطے کام کرنے میں مشہور ہیں اور اللہ
نومہ لا تدر الی آخرہ۔ کے کام میں بدگوئیوں کی بدگوئی کا لحاظ نہیں
(البداية والنهاية ج ۱ ص ۱۱۹) کرتے۔

ان کے بنی عم الشرف عماد الدین العباسی تھے جن کے متعلق خطیب بغدادی لکھتے ہیں
”کان اماماً عالماً بالفروع“ مدرسہ شریعیہ میں مدت تک درس و تدریس میں مشغول رہے۔
پانچویں صدی ہجری اور اس کے بعد سے ہاشمی خاندان کی ان دونوں شاخوں علویوں
اور عباسیوں کے ناموں کے ساتھ الشرف بطور لقب خاندانی بالعموم مستعمل ہونے لگا تھا۔
یسا پور کے دارالعلوم نظامیہ میں مشہور شافعی فقیہ شرف شاہ عباسی متوفی ۱۰۵۵ھ استاد
تھے اور اعلیٰ پایہ مصنف بھی شافعی مسلک پر ان کی مشہور تصنیف بھی ہے: الشرف شرف شاہ
عباسی کہلاتے تھے۔ اس زمانہ کے ہاں سو سال بعد حجاز و عرب سے باہر بھی اعلیٰ افسراد
کے لئے یہ لقب مستعمل تھا الشرف محمد بن عبد الغنی عباسی متوفی ۱۰۵۵ھ جنہوں نے کتاب
رشحات عین الحیات کا ترکی زبان میں ترجمہ کیا تھا مقام از میر کے قاضی تھے وہ الشریف سے
ملقب تھے (کشف الظنون ج ۱ ص ۵۷) یہ چند مثالیں تو عباسی علماء و فضلاء کے اسماء
کی پیش ہوئیں جعفری و عقیلی اشخاص بھی پانچویں صدی ہجری سے الشرف لقب سے ملقب
ہوئے اس سے قبل کبھی نہیں لہذا علامہ سیوطی کا یہ قول حقیقت سے قطعاً بعید ہے کہ لقب
شرف کا اطلاق صد اول میں بالفاظ دیگر پہلی صدی ہجری میں ہاشمی خاندان کے افسراد

پر ہوتا تھا خواہ عباسی ہوں یا جعفری و عقیلی و حسنی و حسینی ہوں یا دیگر اولاد عقیلی بن ابی طالب سے ہوں۔
گزشتہ اوراق میں جو تصریحات پیش کی گئی ہیں ان کے مطابق سے قارئین کو واضح ہو گا کہ شریفہ
والشرف لقب جو قریش و دیگر قبائل عرب کے سب ہی ممتاز افراد کے لئے یا عموم مستعمل ہوتا
رہا صرف ہاشمیوں سے اس کے مخصوص و منحصر کئے جانے کی بدعت رافضی امیر الامراء بغداد
یعنی نبی بویہ کے زمانے سے شروع ہوئی اور فروغ دفع و شیعیت کا پیدا کر وہ تقاضا خاندانی کی اس
فضا میں شروع ہوئی جس کے تفصیلی حالات آپ ابھی پڑھ چکے ہیں ان سے یہ حقیقت پوری طرح
منکشف ہو جاتی ہے کہ جاہلی عرب جو نبی فخر کے جو گھر تھے اپنے اپنے قبیلے سے انتساب ہی کو باعث
مدد باز و افتخار سمجھتے تھے اسلام نے نسب کے فرد و مہا ہا کو مٹا دیا تھا۔ عہد رسالت میں تقویٰ نے
فخر بالا و حمیہ جاہلیہ کی جگہ لے لی تھی عہد صدیقی و فاروقی و عثمانی میں یہی حالت قائم رہی اس
کے بعد سے سیاسی کشمکش کی بدولت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قربت علمی و قرابت نسب کی باتیں
ہونے لگیں اور اسی کو قربت روحانی کے بجائے وجہ امتیاز بتایا جانے لگا خصوصاً اس وقت
سے جب حضرت علیؓ کو اور ان کے بعد ان کے فرزند حضرت حسینؓ کو اپنے شیعوں کے سیاسی موقف
کی بدولت ناکامیوں کا سامنا کرنا پڑا تھا پھر ان کے پوتے پر و تے جناب زید اور یحییٰ بن زید مذکور
کے فریجوں اور مہادلوں کے نتائج بد سے بنی ہاشم کے سیاسی وقار کو صدمہ پہنچا تھا اس
کی نمائی کے طور سے شیعان بنی ہاشم نے اپنے سیاسی حریفوں کی مذمت و منتقصت میں اور اپنے
فریق کی تسبیحی و برتری اور امت کی دینی و دنیاوی قیادت پر تمجید اللہ ان کے حق و تحقیق
سے بارے میں صدمہ ہادشیں وضع کیں حتیٰ کہ عباسی خلافت کے قائم ہونے کے متعلق مشرق سے
کالے جھنڈوں کے ساتھ لشکروں کے آنے کی پیش گوئیاں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب
کی گئیں جن کا ذکر آگے آئے ہے۔ عباسی خلافت کے قائم ہونے کے بعد سے ہاشمی خاندان کے تقوق و
برتری کے سلسلے میں شریعت سے ہی مدد لی گئی "نقابۃ الہما شعیب" کا محکمہ و ادارہ قائم ہوا
جس کا مختصر ذکر اس موقع پر ضروری ہے۔

اموی عہد خلافت میں تقسیم وظائف و ارزاق کا یہ دستور تھا کہ

نقیب بنی ہاشم | قریش و انصار وغیرہ کے معزز و سربر آوردہ شخص کے ذریعہ جسے
"عرف" یعنی کہا جاتے تھے یہ و قوم و ارزاق تقسیم کئے جاتے تھے۔ عرف اپنے قبیلہ و خاندان
کے ان سب حالات سے کاغذ واقف رہتا تھا۔ کون کون حیات ہے کون فوت ہو گیا، کون موجود ہے

اور کون غائب۔ ممکن لیکن قبیلہ عریف یاخذ اعطیتہم ویدفعہا الیہم (مرکز کتاب سب
قرین ص ۱۵۳) یعنی ہر قبیلہ کا عریف (کھیا) ہوتا تھا جو ان کے عطیات وصول کرتا اور انہیں پہنچا دیتا
عباسی خلافت کے ابتدائی دور میں یہی دستور قائم رہا بنی ہاشم کو بھی دوسرے قریشی و
انصاری خاندانوں کی طرح بغیر کسی تزیج کے وظائف دئے جاتے تھے امیر المومنین ابو العباس عبداللہ
الصفاح۔ اول خلفائے عباس کے ابتدائے عہد خلافت کا یہ مشہور واقعہ ہے کہ حضرت حسن بن علی
کے پوتے عبداللہ بن حسن مثنیٰ قرآن شریف بغل میں دبا کر دربار خلیفہ میں ایسے وقت پہنچے کہ اکابر
بنی ہاشم و اعیان مملکت موجود تھے اور پہنچتے ہی کہنے لگے۔

یا امیر المومنین اعطنا حقنا الذی | لے امیر المومنین! ہمیں ہمارا وہ حق دلو ایسے جو
جعلہ اللہ لنا فی ہذا المصحف | اللہ تعالیٰ نے اپنے اس مصحف میں ہمیں دیا ہے۔
عبداللہ بن حسن مثنیٰ کا اشارہ ہم ندوی القریٰ البغیٰ خمس کے متعلق تھا جس کے بارے میں
گزشتہ اور ان میں گفتگو آچکی ہے حضرت علیؑ نے بھی اپنے ایام میں بنی ہاشم کو خمس نہیں دیا تھا
خلفائے ثلاثہ کے طرز عمل کا اتباع کیا تھا اور پہلے تک پہلے تین عباسی خلفا کا بھی رواج نہ تھا امیر المومنین
عبداللہ الصفاح نے عبداللہ بن کور کے سوال کا یہ جستہ جواب دیا۔۔۔

ان جدد علیا کان خیرا منی واعدل | تمہارے جد بزرگ حضرت علیؑ نے جو مجھ سے
وقد ولی ہذا الامر فاعطی جدیک الخمس | بہتر اور زیادہ عدل کرنے والے تھے جب وہ خلافت
والحمسین فکانا خیرا منک شیا قد | یہ فاتر ہوئے تو کیا انھوں نے تمہارے دادا حسن
اعطیک ماہ ورتک علیہ۔ | اور خمس کو جو تم سے زیادہ بہتر تھے اس سے کچھ
(البدیۃ النہایۃ ج ۱ ص ۱۵۱)

لے بعض اوقات لغت و الجریا مرمہ لوگوں کے وظائف و اوراق بھی یہ لکھا دھول کر لیتے تھے اس کے سبب
سے امیر المومنین حضرت معاویہؓ نے جب عاصم بن ہاشم بن عبد بن جہش کو اپنا مدینہ کے وظائف و اوراق
تقسیم کرنے بھیجا۔ ہدایت کی تھی کہ اپنے ہاتھ سے سختیں کو دیں اور تحقیق کر لیں کون زندہ ہے کون مر گیا بعض کو
یہ تحقیقات ناگوار ہوئی۔ حضرت حسین و عبداللہ بن زبیرؓ وغیرہ نے عاصم سے پوچھا کیسے تقسیم کر دے گا انھوں نے بتایا
امیر المومنین کا حکم ہے کہ غائب کے بجائے حاضر کو دوں اور مرے کے بجائے زندہ کو اور سب کو اپنے ہاتھ سے
دون اس پر ان حضرات نے دریافت کیا جو آئیں کو بھی اسی طرح دو گے جواب انبات میں پانچ حضرات براؤ و خیر
ہو گئے بعض لوگوں نے عاصم پر حملہ کیا وہ جان بچانے کو بنی امیہ کے گھروں میں جا چکے حضرت حسینؓ انہما الزبیرؓ
پر قوم پہنچے ہاتھ سے تقسیم کر دیں۔ (ایضاً ص ۱۵۲)

عبداللہ اس جواب پر شینا کر رہ گئے کچھ نہ کہہ سکے۔ دوسرے عباسی خلیفہ ابو جعفر المنصورؒ کے زمانے میں بھی تقسیم وظائف میں بنی ہاشم کے ساتھ نہ امتیازی سلوک پرتا جاتا تھا اور نہ ان کو دوسروں پر فرض فوقیت تھی۔ علامہ ابن کثیرؒ نے اہل البہری کی زبانی یہ واقعہ بیان کیا ہے کہ امیر المؤمنین ابو جعفر المنصورؒ نے وفات کے دن اپنے ایک خطبہ کے دوران فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے میں تم لوگوں پر سیاست کرتا ہوں اس کے مال پر اس کا خرانچا ہوں اور اسی کے حکم کے مطابق وظائف و ارزاق تقسیم کرتا ہوں پھر لوگوں سے کہا :-

<p>فارس غواہا الناس! - سلو فی هذا اليوم الشرف الذي وهبكم فيه من فضل ما اعلكم به في كتابه اذ يقول الْيَوْمَ اكُنْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَاَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَتَضَيُّتْ لَكُمْ الْاِسْلَامُ دِيْنًا. ان يوفقني للصواب ويسدوني للامشاد ويلهمني الرفقة بكر والاحسان اليكم و يفضلي اعطياكم وتسم ارزاقكم بالعدل فانه مهمم عجيب (البداية والنهاية ج ۱ ص ۱۳۳)</p>	<p>لہذا اے لوگو! آج۔ اس سیاسی دن (یوم عرفة) میں اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے یہ شرف تمہیں عطا کیا جیسا اپنی کتاب (قرآن مجید) میں فرمایا ہے کہ آج کے دن ہم نے تمہارے لئے دین کو کمال کر دیا اور اپنی نعمت تم پر پوری کر دی اور تمہارے لئے پسند کیا کہ دین (تمہارا) اسلام ہو (قرآن لے لوگو!) تم اللہ تعالیٰ کی جناب میں ملتی ہو کہ مجھے سیدھا چلائے اور ہدایت نیک کی توفیق دے اور تمہارے ساتھ رافت و مہربانی کرنے کا خیال میرے دل میں جمائے اور تمہارے عطیات و ارزاق عدل و انصاف کے ساتھ تقسیم کرنے کا جو کرنا ہے کیونکہ وہ ہی سننے والا اور قبول کرنے والا ہے</p>
---	--

چنانچہ امیر المؤمنین موصوف بھی تقسیم وظائف و ارزاق میں خلفائے راشدین ہی کے طرز عمل کے متبع رہے بنی ہاشم کو خمس کے اموال میں ترجیح نہ دی۔ ادنیٰ آدمی شخص کے معاملے میں۔ بل و انصاف سے نجا ورنہ کرتے خطیب بغدادی ان کے ترجیح میں کہتے ہیں :-

لہ شیخہ سورج جس امیر علیؑ بھی یہ کہے بغیر نہ رہ سکے کہ خلیفہ المنصورؒ نے اپنے عمل سے اپنی رعایا کے لئے
 یہ دیکھنا مثال قلام کی کہ عدالت کے انصاف کی جو ہم دینے کی بھانہ ہوں پوری پوری اطاعت کی جائے چند
 سارا بنو نے جن کے اونٹ خلیفہ نے گرایا پر لئے تھے جب عروہ کے قاضی کے ہاں دعویٰ کیا اور قاضی نے
 (نقیضہ نوٹ صفحہ ۱۵۴ پر)

نقد اور ملبوسات باشندگان حرمین شریفین کو عطا کئے لیکن تقسیم وظائف و ارزاق میں کوئی خاص ترجیح بنی ہاشم کو نہیں دی ان کے نامور فرزند خلیفہ ہارون الرشیدؑ نے البتہ اپنی خلافت کے پہلے سال ۱۸ھ میں ہاشموں کو اموال خمس بچتہ مساوی تقسیم کئے جانے کا حکم دیدیا :-

وفیہا (۱۸ھ) میرا الرشید بسهم ذوی القربی | اور اس سال یعنی ۱۸ھ میں ہارون الرشیدؑ
ان بقسم بین بنی ہاشم علی السواء | نے حکم دیا کہ ذوی القربی کے حصے (خمس) کو بنی ہاشم

(المہذبۃ و النہایۃ ج ۱ ص ۱۱۱) کے درمیان مساوی طور سے تقسیم کیا جائے۔

مورخین نے یہ تصریح نہیں کی تقسیم خمس کسی خاص محلے کے ذریعہ کی گئی تھی اور کیا اسی زمانے میں نقابتہ الہاشمیین کی بنیاد پڑ گئی تھی مسئلہ تاریخ طبری میں سب سے پہلے بنی ہاشم کے جن نقیب کا ذکر ملتا ہے وہ احمد بن عبد الصمد بن طور یا الہاشمی تھے جو بعمر ۲۸ سال ۱۸ھ میں فوت ہوئے تھے ان کے بعد ان کے فرزند محمد ان کے جانشین ہوئے خلیفہ ہارون الرشید کے عہد خلافت میں جو ۱۸ھ تک رہا بعض دوسری بدعتوں کی طرح بنی ہاشم کی نقابت کا سنگ بنیاد بھی شاید رکھ دیا گیا ہو بہر حال نقابت ہاشمیہ جو حق مدی پھری کے تقریباً وسط تک غیر منقسم قائم رہی

(بقایا نوٹ صفحہ ۵۴ اکا) اس کی اطاعت کی جائے و عیال کی درستی کے لئے لازم ہے کہ ان کے ساتھ عدل و انصاف کیا جائے حقوق و کرم کا لطف اسی میں ہے کہ منرا دینے کی قدرت کے باوجود معاف کر دیا جائے سب سے زیادہ ذلیل شخص وہ ہے جو اپنے سے کمزور پر ظلم کرے چنانچہ خود بھی ان ہی باتوں پر عمل پیرا رہے۔ بغلوں کا استعمال کیا جو لوگ نظام خلافت کو درہم برہم کرنے آئے پہلے بار بار کھیلانا مانتے تا دیہم بھی انہیں سے جو لوگ طلب معافی کے ہوئے معاف کر دیا موسیٰ بن جحش مثنیٰ کا ذکر اور پراچکا ہے یہ بھی اپنے بھائی محمد الارطاق کی بغادت میں شریک تھے گرفتار ہو کر خواستگار معافی ہوئے انہیں معاف کر دیا اور وظیفہ بھی عطا کیا موسیٰ ابن عبد اللہ اختفی یا البصری قال خذہ فارسلہ الی المنصور فحقا حسنه (کتاب نسب قریش ص ۳۳) انہی موسیٰ کی نسل میں بڑے بڑے عاملی آثار فائدہ ان ہوئے حکومت اودسہ مغربی افریقہ کے بانی نیز شرفلے کہ جن کی یاد گار اب اودسہ کے شاہ حسین ہیں نیز حضرت شیخ عبد القادر جیلانیؒ کا سلسلہ نسب بھی ان ہی موسیٰ سے متصل کیا جاتا ہے۔

لے خلیفہ ہارون الرشید مسلک معتزلی شیعہ تھے۔ خلق قرآن کا مسلک جس کے سلسلے میں انہوں نے اور ان کے جانشینوں المعتمد باعتر اور اثنی عشریہ نے بڑی شدت برقی تھی انہی کا اٹھایا ہوا تھا۔ نیز بخود تائید کے بعد کھڑے ہو کر تین تین تکبیریں یا آواز بلند کہلو لے کی بدعت بھی انہوں نے قائم کی تھی جس کے متعلق علامہ ابن کثیر نے صحیح فرمایا تھا کہ اس بدعت کی کوئی دلیل تھی اور نہ سلف کا اس پر عمل تھا وہ لکھتے ہیں۔

ہذہ البدعة التي امر بها المأمون قاما بدعة محدثة لم يعمل بها أحد من السلف

شیخ امیر الامراء بنی بویہ کے زمانہ اقتدار میں عباسیوں اور طالیبوں کے جدا جدا نقیب مقرر ہوئے
 لیا صفت العباسیوں فی العاصم الرابع و قوی بالیہ و امثالہم الطالیبون
 چوتھی صدی ہجری میں جب عباسی خلافت کو ضعف لاحق ہوا اور طالیبوں کے دہلیم وغیرہ کی وجہ سے قوت حاصل ہوئی تو اس نقابت میں بھی دو کئی پرکئی یعنی ہاشمیوں کے دو نقیب ہو گئے۔
 نقیبان (النشائیہ)

مؤلف طرفہ الاصحاب فی معرفۃ الانساب کے بیان کے مطابق عباسی عہد کے یہ نقیب اپنے خاندان کے زعماء ہوتے تھے اور نقیب ذوی الانساب، نقیب الاشراف و نقیب بنی ہاشم العباسیین و الطالیین کہلاتے تھے ان کے انتخاب میں ان امور کا خاص لحاظ رکھا جاتا تھا کہ باعتبار حسب و نسب اعلیٰ ہوں، صاحب الرائے و صاحب تدبیر اور علوم سے بہرہ ور ہوں۔ الماوردی کہتے ہیں:-

اذا اراد المولى ان يولى على الطالبيين
 نقیباً و علی العباسیین نقیباً یخیر منہم اجلہم بیتاً و اکثرہم فضلاً و اجزلہم رایاً۔ (الاحکام السلطانیۃ)
 طالیبوں پر یا عباسیوں پر جب حاکم نقیب کا تقرر کرے تو ان میں سے ایسے شخص کو منتخب کرے جو اعلیٰ منزلت کا ہو باعتبار رائے کے۔

انتخاب کے بعد خلیفہ وقت کے سامنے پیش ہو کر تقرری کی سند باضا بطع عطا ہوتی تھی علامہ ابن کثیرؒ نے ۳۸۳ھ میں عباسی نقیب کے تقرر کی کیفیت بیان کرتے ہوئے لکھا ہے:-
 وفي يوم عرفة قلنا لشريف ابوالحسن
 الزينبي محمد بن علي بن ابي تمام الزينبي نقابة
 العباسيين وقرئ جملہ بنی ہاشم
 بتخلیفة بحضور القضاة والاعيان (۳۸۳ھ)
 عرفة کے دن الشریف ابوالحسن الزینبی محمد بن علی بن ابی تمام الزینبی کا نقابت عباسیوں پر تقرر کیا گیا سند تقرر خلیفہ کے سامنے اور قاضیوں و اکابرین کی موجودگی میں پڑھی گئی۔
 طالبی نقیبوں کے تقرر کا بھی یہی ضابطہ تھا مثلاً ۳۸۳ھ میں الشریف ابوالحسن الموسوی (پدر الشریفان الرضی والمرضی) کے تقرر کے متعلق بھی یہی مولف لکھتے ہیں:-

فيها قلنا لشريف ابوالحسن بن
 يعني اس سنہ (۳۸۳ھ) میں الشریف ابو
 له نقباً عباسی تھے اپنی پر ولوی سیدہ زینب بنت سلیمان بن علی بن عبد اللہ بن عباسؓ کے نام کی نسبت سے زینبی کہلاتے تھے (کتاب نقب الباب فی تحریر الانساب سلوطی)

بن موسیٰ الموسویٰ نقایہ | الاشراف | احمد الحسن بن موسیٰ الموسویٰ کو نقابت الاشراف
الطالبيين - (ص ۳۲) | طالبین پر مقرر کیا گیا۔

الماء ردی اور دیگر مولفین نے ہاشمی نقباء کے فرائض بیان کرتے ہوئے جو یہ حضرات
پانچویں صدی ہجری میں انجام دیتے تھے لکھا ہے کہ نقیار کا فرض تھا کہ ہاشمی خاندان کے مختلف
گھرانوں کے ذکور و اثاث کی مکمل فہرستیں اور فوتی و پیدائش کے رجسٹر مرتب رکھیں۔
وظائف دارنراق کی تقسیم کریں، خاندانی اوقات کا انتظام و اہتمام کریں۔ انساب کا تحفظ
کریں، داخل النسب اور خارج النسب کے معاملات اور دراشت کے مسائل کا تصفیہ کریں۔
غیر کفو قرابتوں کی روک تھام کریں، بچپن میں دیگر امور مندوہ بالاتصہیحات سے واضح ہے کہ
عرب قبائل خصوصاً قرشی گھرانوں کے وظائف و ارزاق کی تقسیم جس کی ابتداء عہد فاروقی سے
ہوئی تھی اموی خلافت میں خاندانوں کے عریف کے ذریعہ ہوتی تھی عباسی خلافت میں
یہی عریف نقیب کہلاتے تھے النقیب عریف القوم والجمع نقباء (لسان العرب) عرب کی
جماعتی زندگی قبائلی تھی، ہر قبیلے و خاندان کا سردار و سربراہ (یعنی ستید) اسی خاندان اور قبیلے
کا بے سندیدہ و منتخب شخص ہوتا تھا اور بیشتر نقیب ان ہی سادات قبائل سے منتخب ہوتے تھے
اور یہ سب نقیب ایک ہی سرکاری ادارے سے منسلک تھے افسر بالانقیب النقباء و
کہلاتا تھا علامہ ابن کثیرؒ نے چھٹی صدی ہجری کے نصف حصہ آخر میں طلحہ بن علی بن ابوالاحمر
طراد عباسی کی وفات کے تذکرے میں بیان کیا ہے کہ وہ نقیب النقباء تھے اور یہ عہدہ ان کے
گھرانے میں چند پشتوں سے متوارث تھا دیگر فرائض کے ساتھ خاندان کے انساب سے
کما حقہ واقفیت بھی نقیب کے لئے لازم تھی تحفظ انساب کے بارے میں قریشی و ہاشمی نقباء
کی اسناد میں یہ ہدایت درج ہوتی تھی کہ :-

انظر فی امور انسابہم نظراً لا
یدع مجالاً للربیب ولا یتطیع معہ
احداً ان یدخل فیہم بغیر نسب
ولا یمیزج علیہم بغیر سبب۔

ان کے (قریشی و ہاشمیوں کے) معاملات
انساب پر کڑی نظر رکھو تا کہ کسی کو مجال
و حوکہ و فریب کی نہ ہو سکے اور نہ کوئی شخص
بلا تعلق نسب ان میں داخل ہو سکے اور
نہ بغیر کسی وجہ و سبب کے ان میں سے خارج
ہو سکے۔

اسی کے ساتھ گمراہ فرقہ کے عقائد یا طہ سے اہل خاندان کو محفوظ رکھنے صحابہ کرام کے سیاسی اختلافات و مشاجرات نیز صالحین امت کی تنقیص کے بارے میں لوگوں کو افراط و تفریط سے بچانا بھی لقیب کے فرائض میں شامل تھا۔ متعدد دہائی مدعیوں اور سیاسی قسمت آزمائوں نے علوی نسب کے ادعاء کے ساتھ سیاسی اقتدار حاصل کرنیکی کوشش کی تھیں ان میں سے بعض کا تذکرہ ان اوراق میں پہلے آچکا ہے۔ غرضیکہ اس قسم کی خدمات کی غرض سے نقابت بنی ہاشم معرض وجود میں آئی تھی نہ کہ محض نسب بنی غر و میلہات کے کسی جذبہ سے جیسا ایک مؤلف کو یہ کہنے میں غلطی ہوئی کہ ۔۔۔

وكان انقوم هم الحاکمین السیطرن | یہ لوگ (بنی ہاشم) تو حاکم و حکمران ہی تھے
فہم یصلون ویقو لون کیا ہوں | جیسا چاہا کیا جو چاہا نام رکھا اور جو چاہا اپنے کو کہا
معرض نے یہ الفاظ نقابت الہاشمیین ہی کے سلسلے میں لکھے ہیں مگر ایک مثال بھی وہ
اس کی پیش نہ کر سکے کہ بنی ہاشم یعنی عباسی خلفائے زائد از پانصد سالہ دور خلافت بغداد
میں اولاً اور تقریباً تین سو برس مصر میں عالم اسلامی کے مذہبی سر دار و امیر مسلمین ہونے کی
حیثیت سے آٹھ سو سال کی اس طویل مدت میں نسلی و نسبی تفاخر اور برتری کے اظہار کیلئے
کوئی خاص لقب و اصطلاح لینے لے مخصوص کی ہو۔ لقب الشریف سے استعمال کی کیفیت
تو آپ ابھی سن چکے ہیں۔ عباسی خلفاء کے القاب السفاح و المنصور و الرشید وغیرہ کا
نسبی تفاخر اور اس کے اظہار سے کیا تعلق اور واسطہ ان خلفاء نے تو خاندانی و نسبی
افیاز کے لئے اپنے ناموں کے ساتھ لقب الشریف نہ خود استعمال کیا اور نہ سرکاری
تحریرات و فرامین میں یہ یا ایسا کوئی لقب لکھوایا جو دیگر قریشی گھرانوں سے ان کی نسبی برتری کے
اظہار کا سبب ہو۔ تعلقات قرابت و مصاہرت ان کے قریشیوں کے ساتھ برابر قائم رہے
بالخصوص اپنے بنو العباسی مولوں کے ساتھ۔ امیر المومنین عبداللہ السفاحؑ تو حضرت مروان کے
پرستے عبدالعزیز کے مادری بھائی ہی تھے۔ پھر ان کے بعد کے تینوں عباسی خلفاء امیر المومنین
ابوجعفر المنصورؑ ان کے فرزند محمد المہدیؑ اور پرستے ہارون الرشیدؑ کی زوجیت میں امویہ
خواتین تھیں جن کے بطن سے اولادیں بھی ہوئیں۔ ابوجعفر المنصورؑ کی امویہ زوجہ سے
دو صاحبزادے علی و عباس تھے یہ دونوں عباسی شہزادے ابو عثمان بن خالد اسید بنی
ابی العیص بن امیہ کے نواسے تھے۔ علاوہ متعدد رقبہ بنوں کے عباسی خلافت کے مناصب

جلیلہ پر ہر دو میں مقدرا موی حضرات فائز رہے کیونکہ برخلاف اموی خلافت کے عباسی عہد میں ملازمت کے دروازے عرب و غیر عرب سب ہی کے لئے آئینی طور سے کھلے ہوئے تھے اہلیت و قابلیت شرط تھی نہ نسلی و نسبی امتیاز اور نہ شیعہ و سنی کا فرق۔ شیعہ مورخ مسر جسٹس امیر علی ہی کہتے ہیں :-

عباسی خلافت کا نظم و نسق ایسے آئین اور معین صواب بطور چلتا رہا جو دور حاضر کے ممتاز نظام و آئین کے مماثل تھا اور بعض پہلوؤں کے اعتبار سے ہمارے زمانے سے بھی ترقی یافتہ تھا۔ سلطنت کے عہد کے اور ممتاز مسلمانوں عیسائیوں کیوں دیوں اور یہود کے لئے یکساں اور مساویانہ طور سے کھلے ہوئے تھے۔ (ص ۷۷ مشرقی آف میر سینئر)

علامہ ابن خزم نے جہرۃ الانساب (ص ۷۷) میں تفصیل بیان کیا ہے کہ عباسی خلافت میں امیر المومنین المتوکل علی اللہ کے عہد سے ہمارے زمانے تک یعنی تقریباً اٹھائی سو برس تک بغداد کے قاضی القضاۃ کا عہدہ اموی خاندان کی ایک شاخ میں جو بنو ابی الشہرہ سے موسوم تھے قائم رہا۔ ان میں محمد بن حسن بن عبد اللہ بن خالد بن اسید بن ابی العیص بن کعبہ اور علی بن محمد بن عبد الملک بن محمد ابی الشواربلیوی یہ دونوں ایران کے باپ دارا اور چچا محمد بن عبد اللہ اموی بغداد کے قاضی القضاۃ رہے نیز العباس بن محمد اموی بصرے کے قاضی تھے۔ علامہ ابن کثیر نے ۷۱۳ھ کے واقعات کے سلسلے میں ابوالحسن احمد بن محمد عبد اللہ بن عباس بن محمد بن عبد الملک مذکور کی وفات سے تذکرے میں جو بغداد کے قاضی القضاۃ تھے۔ بیان کیا ہے کہ اس اموی خاندان ابی الشوارب میں ۲۴ اشخاص عباسی خلافت میں اپنے اپنے وقت میں قاضی اور قاضی القضاۃ رہے تھے۔ ان کے علاوہ حضرت مردان کے ایک پوتے عبد العزیز بن عمر بن عبد لغزیز امیر المومنین ابو جعفر المنصور کے خاص خدیموں میں تھے اور ہمہ وقت کے حاضر باش سپاہ سرکاری لباس میں ملبوس رہتے۔ دوسرے خلفاء المعتمد بالله اور الواثق بالله کے عہد میں ابومردان محمد بن عثمان جو حضرت عثمان ذی النورین کے اخلاف میں تھے کہ معظمہ کے قاضی تھے اور ان کے بنو علم میں محمد بن عبد اللہ بن عبد نبوی کہ کھوالے تھے۔ اسی طرح دیگر اموی اشخاص مختلف عہدوں پر مقرر تھے علامہ ابن خزم نے جن عباسی اکابر کا ذکر کیا ہے جو اندلس کے اموی سلاطین کے یہاں سرزہمان کی حیثیت سے قانون نگ رہے۔ انقلاب خلافت کے زمانہ میں جو ظالمانہ قتل و قتال و جہال ہوئے وہ وقتی تھے بعد میں دونوں خاندان اپنی سابقہ تعلقات رشتے و قرابت پر لبٹ آئے ابو حنفیہ جیسے کذاب راوی نے کہا وہ ہی تھے انھیں جس نے اپنے خاص مقصد سے عباسیوں کے ہاتھوں امویوں کے قتل نام کئے اور ان کی قبروں کو اکھڑ کر بد فون لاشوں کو جلانے وغیرہ کہے بنیاد جھوٹے قصے تراشے ہیں وہ ان حقائق کی رکشتی میں جو مختصراً بیان ہوئے بے حقیقت ثابت ہوتے ہیں ہماری دوسری کتاب تاریخ بنو العباس میں تفصیل ملاحظہ ہو۔

امیر المومنین ابو جعفر المنصور سے جب ان کے حاجب الربیع نے کسی شخص کے تقرر کے بارے میں عرض کیا تھا کہ تعلقات کی بنا پر ان کا حق بھی ہے امیر المومنین نے فرمایا کہ ہمارے ذاتی مال میں ان کا حق ہے نہ کہ مال المسلمین میں پھر فرمایا انا لا نقول للحرمۃ والرعاية بل للاستحقاق والكفاية فلا نؤثر ذاللسبب والقرابة على ذی الدعاية یعنی ہم قرابت اور رعایت کی بنا پر تقرر نہیں کرتے بلکہ استحقاق اور اہلیت کی بنا پر کرتے ہیں۔ اہلیت و صلاحیت واسلئے پر ترجیح صاحب نسب اور قرابت کو نہیں دی جاسکتی۔ اسی اصول کی اکثر پیشتر پیروی کی گئی شیعہ اور روافض بھی بوجہ اہلیت ذمہ دار عہدوں پر مقرر ہوئے لیکن ان میں سے بعض بد بختوں نے غداریاں بھی کیں مثلاً الخاتمہ میں بعد امیر المومنین الناصر لدین اللہ عجایب حمیدہ وزارت پر ابو الحسن ناصر بن ہمدی سنی فائز تھے انھوں نے بقول شیعہ مورخ و نسب یعنی مولف عمدة الطالب انقلاب حکومت کی ساز باز کی تھی اور بذات خود امیدوار خلافت کے تھے اس وزیر کی خفیہ سازشوں کے متعلق ایک منظوم قطعہ میں کسی نے خلیفہ کو مخاطب کیا تھا اس میں کہا تھا کہ

فان کان حقاً من سلالۃ احمد فہذا وزیر فی الخلفۃ طامع

وزیر مذکور کی ریشہ دوانیوں کا تو بیروت قلع قمع ہو گیا تھا لیکن تقریباً چالیس سال بعد سلاطین قلمدان وزارت ایک غالی رافضی ابن علقمی کے سپرد تھا اس نے دوسرے رافضی نصیر الدین طوسی کے ذریعہ دار الخلافہ بغداد پر تازی ٹڈی دل کا حملہ کرا دیا تھا۔ بغداد تباہ ہوا۔ المستعصم باللہ خلیفہ شہید ہوئے ان کا قتل گویا ناشکی و عربی خلافت کا قتل تھا۔ ابو الحسن مذکور کا عنوان ماز زمان میں مشوطن اور شیعی مسلک کا پیرو تھا۔ عمدة الطالب کے مولف نے ان کا سلسلہ نسب اس طرح لکھا ہے ابو الحسن ناصر بن ہمدی بن حمزہ بن ہمدی بن الناصر بن زید حمزہ بن محمد بن جعفر بن محمد بن ابراہیم بن محمد البطلانی بن القاسم بن الحسن بن زید بن الحسن بن ابی طالب۔

۱۳۵۰ امیر المومنین ابو احمد عبداللہ المستعصم باللہ اپنے والد ابو جعفر المستعصم باللہ کے وفات پر ۶۳۰ھ میں مسند امامت خلافت ہوئے سولہ برس خلیفہ رہے اپنے والد کی طرح نیک نفس و علم دوست عظیم و کریم خلیفہ تھے ایک دن کتب خانہ میں بیٹھے مطالعہ کتب میں مشغول تھے خادم خاص پیچے فرش پر بیٹھا تھا اسے غفلت آئی اور ایسی غفلت کی قینہ سویا کہ گردش بدلتا ہوا آقا کے پاس آکر ٹھکرا گیا اور پیر اس تکبیر پر لگ گیا جس پر جھپکے ہوئے کتاب پڑھ رہے تھے خلیفہ نے ہنرمند کتب خانہ کو اشارے سے بلا کر کہا اے سونے دو جب ہم چلے جائیں جگا دینا۔ لسانہ ہو کہ ہمارے موجدی میں بیدار ہو کر (بقیہ نوٹ صفحہ ۱۶۱ پر)

عباسی خلافت کے خاتمے کے ساتھ ہی عربوں کی عالمی سیادت اور سیاسی اقتدار عالم اسلامی سے ہمیشہ کے لئے زائل ہو گیا۔ دودمان ہاشمی کے عباسی اور طرابلسی گھرانے کچھ تو قتل عام میں فنا کے گھاٹ اتر گئے اور کچھ مختلف دیار و امصار میں منتشر و متفرق ہو گئے۔ فرزندانِ عم مصطفیٰ کے خون نے دارالسلام بغداد میں بہہ کر نقابت بنی ہاشم کے خاتمے کا بھی اعلان کر دیا۔ اس اجڑے دیار میں پھر غمی و آفاتی آج سے نقابت ہاشمیین کا بقول ایک مؤلفیوں مٹی پیدا ہوئی کہ ہاشمیوں کے وارث عرب و قریش کے بجائے غمی ہوئے۔ والوس امثالہماجم استعجم الامر فقالوا نقابة الاشراف۔ ہاشمی گھرانے کے نقیب کامر فہم باقی رہ گیا۔ بغداد کی ایک خانقاہ کا متولی ابوالنقیب الاشرف یا اشرف کہلانے لگا۔ مولف عمدۃ الطالب نے ظاہری گھرانوں کے انساب کی تفصیلات پیش کرتے ہوئے مختلف مقامات کے نقیبوں کا ذکر کیا ہے نیز ابن قیم العباسی کی کتاب نسب کا نقیبوں کے مرتبہ شجرات سے جو دستبرد زمانہ باقی رہ گئے تھے مختلف گھرانوں کے انساب بعد کے نسابین نے مرتب کئے کہیں کہیں بعض مدعیانِ فاطمیت کا تذکرہ بھی آگیا ہے اس سلسلے میں عبیدیوں کے ادعائے فاطمیت اور لقب الشریف والسید کے مخصوص کرنے کی کیفیت کتب انساب و تاریخ کی روشنی میں دیکھا ضروری ہوا۔ چنانچہ ملاحظہ ہو۔

عبیدی فاطمیت و بنی سیادت | علامہ جلال الدین سیوطی نے اپنے کتابچے میں میں جس کے فقرات پہلے نقل ہوئے ہیں یہ بیان کرتے ہوئے کہ اشرف بغداد میں ہر عباسی و علوی و جعفری و عقیلی کا لقب تھا اور مصر میں ہر علوی کا لکھا ہے کہ ۱۔

فتاویٰ الفاطمیون بمصر قصروا | جب فاطمیین (عبیدیین) اکی مصر میں حکومت

(بقایا الوث ص ۴۰) کا گستاخی پر خوف زدہ ہو (۵۹۸) تاریخ ادبیات فارسی) خلیفہ کی شہادت کے بعد دو سال تک دنیا کے اسلام میں لامرکزیت رہی جب شہزادے ابوالقاسم احمد بن ابوالنصر محمد انطاہر بائیس سے ۱۳ رجب ۵۹۸ء کو سلطان بیروں نے مصر میں المستنصر بالله کے لقب سے بیعت خلافت کی تقریباً تین سو برس تک مسلمانانِ عالم کے دینی مقتدا کی حیثیت سے عباسی خلفاء نے مرکزیت کو قائم رکھا بالآخر جب ترکی سلطان سلیم نے ۱۵۱۷ء میں مصر پر قبضہ کیا آخری خلیفہ عباسی نے اس کے ہاتھ پر بیعت کرتے تمام حقوق و امتیازات خلافت ان کے سپرد کر دیے۔ ہمارے زمانے میں شریف جعفری حنبلی کی فتاویٰ سے شریعت عین کی خلافت کا خاتمہ ہو گیا۔

اسماء الشریف علی ذریۃ الحسن والحسین | قائم ہوگی کعب الشریف کو انھوں نے صرف
فقط واستمرذ للک بمصر لآن - | اولاد حسن وحسین کے لئے مختص کر دیا اور یہ
دستور اب تک مصر میں جاری ہے۔

مستند اور معتبر مورخین و نشاہین کی تصریحات سے کتاب تحقیق مزید میں بیان کیا گیا
ہے کہ نام بنی فاطمیین کا سورث عبید اللہ بن میمون القدرح ایرانی نژاد مجوسی تھا نہسیای
مقصود سے فاطمیت کا ادعا اسی طرح کیا تھا جس طرح اور جس مقصد سے قرامطہ کے
یحییٰ بن زکریہ بن ہر دیر غمی نژاد نے جس کا ذکر اوپر آیا ہے اپنے متبعین اور اپنے آپ کو
فاطمیین سے موسوم کیا تھا۔ سقوط ابوالفاطمیین (بداية ج ص ۱۱۷) وہ اس کا بھائی یحییٰ
بن زکریہ بھی عبید اللہ کی طرح مہدیت کے مدعی ہو کر اسمعیل بن جعفر (العادق) کی اولاد
سے اپنے کو منسوب کرتے تھے مولف کتاب الزوہدین فی اخبار الدولتین نے بھی دیگر مستند
مورخین کی طرح بنی عبید کے سورث کے بارے میں لکھا ہے کہ :-

کان والد عبید ہذا من نسل القدرح	اور اس عبید (اللہ) کا باپ معالج چشم
الملحد الجوسی وقیل کان والد عبید	(قدرح) ملحد مجوسی کی نسل سے تھا کہتے ہیں کہ
یہودیاً من اہل سلمیۃ من بلاد الشام	یہ عبید ملک شام کے شہروں میں سے سلمیہ کا
وکان خلاً داً..... وعبید ہذا	یہودی تھا اور آہن گر تھا..... اور اس عبید کا

لے حسین بن زکریہ نے اپنا نام احمد رکھ کر اپنی تحریرات میں جو شاندار القاب تجویز کئے تھے وہ اوپر نقل
ہوئے ہیں دیکھیے عجیبی نژاد کس گھٹائی سے اپنے کو لکھتا ہے کہ "احمد بن عبد اللہ المہدی المنصور بادشاہ و غیر
بعض اللہ کی مدد سے کامیاب اللہ کے دین کا مددگار اللہ کے حکم کا پابدار" اللہ کے حکم سے حکومت کرنے والا
اللہ کا کتاب کی طرف دعوت دینے والا اللہ کے حرم کی حرمت قائم کرنے والا رسول اللہ کی اولاد سے
رسمدیرہ امیر المؤمنین امام المسلمین منافقوں کو ذلیل کرنے والا تمام جہانوں میں خلا کا نائب
ظالموں کا قلع قمع کرنے والا ظالموں کی کمر توڑنے والا ملحدوں کو فاسق کرنے والا انصاف دشمنوں کو
قتل کرنے والا مفسدوں کو ہلاک کرنے والا دیکھنے والوں اور نور حال کرنے والوں کے لئے روشنی
غما لغوں کو ہرگز نہ کرنے والا سید المسلمین کی سنت قائم کرنے والا اور دنیا اس کا بوسہ و میوے سے ہرگز
راہی حضرت یحییٰ علی اور دوسرے مگر اس جھوٹے مدعی نے جس پر بریت سے مسلمانوں کا قتل عام کیا عادی کعبہ کی
بجہ سے کافر تکاب کیا اس کے ساتھیوں قرامطہ نے جس وحشیانہ ظلم سے حاجیوں کے قافلوں پر بار بار حملے
کئے مسلمانوں کے سیاسی نظام کو درہم برہم کرنے کے لئے جو فتنہ و فساد برپا کیا وہ تاریخ کا سیاہ باب ہے
عباسی خلافت کے لشکر نے بالآخر ان مفسدوں کا قلع قمع کر دیا تھا۔

کان اسمہ سعیداً فلما دخل المغرب
 تسبیحاً لله وزعم انه علوی قاطبی
 ثم ترقى به الحال ان ملک ولسی
 بالمهدی وکان زندیقاً خبیثاً عدواً
 للإسلام منتظاً هلاً بالتشیع منسرباً
 حریصاً علی انزاله الملة الاسلامیة
 قتل من الفقهاء والصالحین جماعه
 کثیره۔

نام سعید تھا وہ جب مغربی افریقہ میں داخل
 ہوا اپنے کو عبید اللہ سے موسوم کیا اور علوی
 قاطبی ہونے کا دعویٰ کیا پھر اس کو ایسا عروج
 ہوا کہ مکراں ہو گیا اور مہدی سے موسوم ہوا
 وہ زندیق خبیث اسلام کا دشمن تھا۔ اسلام
 کا اظہار شیعہ کے پردے میں کرتا تھا اور
 ملت اسلام کے تباہ کرنے کا بڑا حربہ تھا
 فقہاء اور صالحین کی جماعت کثیر کو اس نے قتل
 کر ڈالا تھا۔

ان صالحین میں کافی تعداد باشیموں یعنی مغربی افریقہ کے اور سیاحینوں کی بھی تھی ای
 مدعی حسینی نسب نے یحییٰ بن ادریس حسنی کو جو حضرت حسن بن علیؑ کے اصناف میں سے اور مغربی
 افریقہ کی اور سیاحینوں کے اعظم ملوک میں سے تھے اپنے ایک فوجی سردار صالح بن
 جوس کے ہاتھوں بڑے بڑے عذاب دے کر مروا یا تھا (قاہرہ قاضی التراجیم) ایک غیر مسلم
 مورخ دوزی نے لکھا ہے کہ :-

”عبید اللہ بن میمون بن اسماعیل یمنی ابنائے اسماعیل بن جعفر
 (الصفاق) کا بھی دل میں دشمن تھا اہلاد علیؑ سے عقیدہ تھندی محض اپنا مذہب یہ
 پورا کرنے کے لئے اختیار کی تھی اندر دینی طوبیہ پر وہ تکیا ایرانی تھا۔ حضرت علیؑ
 اور ان کی اولاد اہل تمام عربوں کو ایک ہی زمرے میں خیال کر کے سب سے
 منحرف تھا اور اس بات کو خوب سمجھے ہوئے تھا کہ ایرانی اگر کسی علوی کی
 حکومت قائم کرنا چاہیں گے تو ایرانیوں کو ہرگز سہرگز اس سے کوئی نفع نہ
 پہنچے گا۔ چنانچہ اس نے اپنے متبعین کو صلاح دی کہ اولاد علیؑ میں سے جو کوئی
 بھی ہاتھ لگے فوراً ہلاک کر دیا جائے۔“

یہی مورخ عبیدوں کے وحشیانہ ظلم کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-
 ”عبید اللہ کے وحشی لشکر نے شہروں پر قبضہ کر کے جو جو ظلم کئے ہیں ان
 کی مثال نہیں ملتی۔ ہر قوم میں امیر لشکر نے شہر والوں کے ٹکڑے کر کے ان کی

بوٹیاں آگ پر بجھیں اور چٹھروں سے وہاں موجود تھے اُن کو جٹا ہوا گوشت
 کھلا یا۔ اور پھر سب کو آگ میں زندہ ڈال دیا (رائن ہارٹ دوسری)
 عبید اللہ کا لشکر نیم وحشی جنگجو ہر بری قبائل کا تھا جو تو ہم پرست تھے اور ہدی کے
 پر دینڈے کے جال میں پھنس گئے تھے۔ عبید اللہ کے بھوٹے دعوے نسب اور عقائد باطلہ و
 محمدانہ کے ذکر میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ:-

<p>واصل المعرفة بالنسب وغيرهم من علماء المسلمين لعلمون انه كذب في دعوى نسبه وان اباة كان يهوديا ربي يوحى قل له نسبتان نسبة الى اليهود ونسبة الى النجوس و هو اهل بيته كانوا ملاحدة وهم ائمة الاسماعيلية الذين قال فيهم العلماء طاهر مذهبهم الرضوي وابطنه الكفر المحض وضمنت العلماء كتباني كشف اسرارهم وفتحك استارهم وميان كذبهم في دعوى النسب و دعوى الاسلام وانهم يريون من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نساؤا ودينًا (منهاج الصلح ج ۳)</p>	<p>مسلمان علماء میں سے جو حضرات انساب وغیرہ سے پوری واقفیت رکھتے ہیں وہ جانتے ہیں کہ (عبید اللہ) اپنے نسب کے دعوے میں بھوٹا تھا نیز یہ کہ اس کا باپ یہودی تھا اور نجوی کا پروردگار یعنی اس کی دو نسبتیں تھیں ایک یہود سے اور دوسری نجو سے وہ اور اس کے گھروالے محمد تھے اور یہی اسماعیلیہ کے ائمہ تھے جن کے بارے میں علماء کا قول ہے کہ ظاہر ظہور ان کا مذہب رفض تھا اور باطن میں کفر محض۔ علماء اسلام نے اسی لوگوں کے راز فاس کرنے اور ان کا پردہ چاک کرنے اور ان کے دعوے نسب اور دعوے اسلام کے بطلان میں کتابیں تصنیف کی ہیں ان لوگوں کا کوئی واسطہ باعتبار نسب اور دین کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نہ تھا۔</p>
---	--

خود علامہ جلال الدین سیوطی نے عبید اللہ کے مالکان مصر کا تذکرہ اپنی کتاب تاریخ الخلفاء
 میں یہ لکھ کر ترک کر دیا کہ دعوے نسب و خلافت ان کا قطعاً باطل تھا اور مورث ان کا نجوسی
 تھا علم الانساب کے کسی عالم نے ہی ان کے دعوے کو قبول نہیں کیا انہوں نے اسی ضمن میں اس
 واقعہ کا بھی ذکر کیا ہے کہ ایک منظوم رقعہ کسی نے عبید اللہ کے پروردگار الخویر کو مخاطب کرتے
 ہوئے جمعہ کے دن منبر پر رکھ دیا تھا کہ اگر دعویٰ نسب میں پتھ ہو تو ذرا اپنے اجداد سے پارٹ
 پشت بکھ نام تو گناہ و اور خود المعز کے زمانہ میں ابن طہاطبا علوی نے جب اس کا نسب

پوچھا شجرہ نسب بیان کرنے کے بجائے المعز نے اپنی تلوار میان سے کیچنے ہوئے کہا تھا کہ یہ تمہارا شجرہ نسب ہے اور حاضرین کے درمیان اشتہافیاں بکھیر کر بتایا تھا کہ یہ میرا حسب ہے۔
 روزی نے صحیح کہا ہے کہ عبید یوں کا ادعا کے نسب تو ایک بیانا اور فریب تھا انہیں جب سیاسی اقتدار حاصل ہو گیا ادعا کے نسب سے بے پردا ہو گئے مغربی افریقہ کے زمانہ قیام میں جب عبید اللہ نے موریتانیہ کی ایک عرب ریاست پر حملہ کرنا چاہا اس کے حکمران سعید ثانی کو پیغام بھیجا کہ اطاعت قبول کر لے پیغام کے ساتھ کچھ اشتہار بھی لکھ کر بھیجے تھے اظہار قبول نہ کی تھا وہ دہریاد ہو جاؤ گے اور مطیع ہونے کی حالت عدل و انصاف سے انتظام ملک کیا جائیگا سعید نے جواب میں احسن طلیطلی شاعر کے شعر بھی بھیجے جن میں کہا تھا کہ "عائہ کعبہ کی قسم تو جھوٹ بولتا ہے تو جانتا نہیں کہ عدل و انصاف کسے کہتے ہیں راستی اور نیکی کا کلمہ آج تک تیرے منہ سے نکلا ہی نہیں تو مکار اور بے دین ہے"

گویا اس کے معضرا فریقی مسلمانوں کو اس کی بیدینی و مکاری سے بخوبی واقفیت تھی نصف صدی سے زیادہ مدت کے بعد جب اس کی اولاد نے مصر پر تسلط حاصل کر لیا صحیح النسب ہاشموں علویوں نے اس کے دعوے نسب کو کبھی قبول نہیں کیا مولف عمدۃ الطالب فی الساب آل ابی طالب ہی کا بیان ہے کہ حضرت حسینؑ کے ایک پوتے حسین الاصغر بن علی زرین العابدینؑ کی نسل سے ایک علوی گھرانہ جو بنی طاہر سے معروف تھا مصر میں متوطن تھا عبید اللہ کے بیٹے المعز کے وقت میں اس علوی گھرانے کے معزز شخص مسلم بن عبید اللہ بن طاہر تھے جو بقول مولف مذکور مسلم العلوی کہلاتے تھے کسی نے ایک رقعہ المعز کے یہاں اس مضمون کا رکھوا دیا کہ اگر آل ابی طالب سے ہو بنی طاہر کے یہاں اپنا رشتہ کرنے کے لئے پیام دو۔ قبول کر لیں تو معلوم ہو جائیگا کہ ان کے ہم کفو ہو۔ اس رقعہ کے ابتدائی دو شعریہ تھے۔

ان كنت من آل ابی طالب	فاخطب الی بعض بنی طاہر
اگر تم (نسباً) آل ابی طالب سے ہو	تو ذرا بنی طاہر (سکھڑے) میں کسی کے یہاں پیام دو
فان راك المقوم كفوا لهم	فی باطن الامر و فی الظاهر
تو اگر یہ لوگ تمہیں اپنا ہم کفو جان لیں	حقیقت میں اور ظاہر میں (تو تمہارے نسب کا ثبوت ہے)

المعز نے رقعہ پڑھ کر اپنے بیٹے المعز کے رشتہ کا پیام بھجوا دیا جو مسلم العلوی نے قبول نہ کیا مولف موصوف مزید لکھتے ہیں کہ۔

فلما قرأ المعز الرقعة خطب إلى
مسلم بن حبيب بن طاهر إحدى
بناته لابنه المعز بن طاهر محبته و
اعتذر من كل من بناته في عقد
واحد من اقربائه محبته المعز
و استغنى امواله ولم ير بعد ذلك
فيقال انه اهلكه في الحبس ويقال
انه هرب (ص ۳۸)

علم النسب کی اصطلاح میں ایسے شخص کو مرد و النساء نسب کہتے ہیں جس کے دوسرے نسب کا اہل ظہان
ہی جھٹلا دیں اور قبول نہ کریں۔ عبید بن جریج کے مورث عبید اللہ کا اوطیٰ نسب بقول علامہ ابن حزم شرمناک
تھا اس نے ایسے نسب شریف کا معنی اولاد جناب جعفر (الصادق) سے منتسب ہونے کا
ادعا کیا تھا جن کے ایک ایک فرد کا حال اہل خاندان بنی ہاشم طالبیوں و عباسیوں کے علاوہ
تمام قریبی گھرانوں کے اشخاص اور مجازی باشندوں کو بھی معلوم تھا۔

جناب جعفر (الصادق) کے بارہ اولاد میں تھیں سات بیٹے اور پانچ بیٹیاں۔ دو بیٹے
عبد اللہ اور اسمعیل اور ایک بیٹی ام فردہ زوجہ ادلی فاطمہ بنت حسین بن حسن بن علی بن ابی
طالب کے بطن سے تھے باقی پانچ بیٹے اور چار بیٹیاں کینڑوں سے تھے یعنی موسیٰ و محمد و اسحق
اور ان کی دو بیٹیاں فاطمہ الکبریٰ اور بریرہ ایک ام ولد سے عباس اور ان کی دو بیٹیاں اسماء
اور فاطمہ دوسری ام ولد سے اور علی تیسری سے تھے وہ اپنے والد ماجد کی وفات کے وقت
طفل صغیر تھے۔

جناب جعفر (الصادق) کی اولاد میں عبد اللہ نسب سے بڑے تھے ان ہی کے نام سے
ان کی کینٹ ابو عبد اللہ تھی۔ عبد اللہ کے اولاد ذکر نہ تھی صرف ایک بیٹی فاطمہ تھیں جو عباسی

تھے ان سلم العلوی کے پوتے حسن بن طاهر بن مسلم بن کور اپنے وطن حجاز سے مکمل کر عراق چلے گئے تھے پھر
وہاں سے سلطان محمود سبکتگین کے پاس غزنی پہنچ گئے ان کی موجودگی میں مصر کے عبیدی خاندانی حاکم کا ارشاد
الہامی الطوی سلطان موصوف کی خدمت میں پہنچا تھا اس باہر فی تمام دعویٰ نسب بھی جھوٹا تھا حسن بن
طاهر بن سلم سے سلطان کے مواہج میں اس کا مباہلہ ہوا اس کے عقائد باطلہ اور نسب کے اذکار کے
باطل کا اظہار ہونے پر اسے قتل کر دیا گیا تھا۔ (عمدة الطالب)

خاندان میں عباس بن علی بن محمد الامام بن علی بن عبد اللہ بن عباس بن عبد المطلب کو
بیابا گئیں (کتاب نسب قریش ص ۶۲ و جمہورۃ الانساب ۱ بن حرم)

مجھے اسمعیل تھے اور خلفاً منکر نے اسمعیل (الاعراب کہلاتے تھے) (عمدة الطالب ص ۲۲)
میں عالم شباب میں کہ تائیس اٹھائیس برس کی عمر تھی فوت ہو گئے یعنی جناب جعفر
(الصادق) کی رحلت سے پندرہ سولہ برس پہلے ۳۳ھ میں مدینہ سے کوئی چار میل دور موضع
العربیں جو خاندانی ملک تھا منزلت آخرت طے کی نیت مدینہ لا کر دفن ہوئی۔ تین اولادیں چھوڑیں
دریہ محمد اور علی اور ایک بیٹی فاطمہ۔ محمد تو ایک کینز کے لطن سے تھے اور علی و فاطمہ یہ دونوں
بھائی بن محمد و میہ خاتون ام ابراہیم بنت ہشام بن اسمعیل بن ہشام بن الولید بن المغیرہ سے
تھے نانی اور پر نانی ان دونوں کی عروہ خواہن تھیں پر نانی تو حضرت فاروق اعظم کی حقیقی بیٹی
ام حمیل تھیں اور نانی حضرت عمرؓ کے برادر حقیقی زید بن الخطاب کی پردہائی ام حکیم تھیں۔

(کتاب نسب قریش ص ۶۱)

اسمعیل بن جعفر (الصادق) کے یہ دونوں فرزند سیاسی وجہ سے اپنے چچا جناب موسیٰ کے
جنہیں امام لقب الکاظم سے اپنا چٹھا امام کہتے ہیں سخت مخالف اور عباسی خلافت کے موید اور
طرفدار تھے۔ شیعہ مورخ و نسب مولف عمدة الطالب فی النسب آل ابی طالب ہی کے بیان
سے یہ ذکر پہلے آپکا ہے کہ محمد بن اسمعیل مذکور اپنے چچا کے مراسلت و مکاتبت کا کام کیا کرتے تھے
جو انقلاب حکومت کے سلسلہ میں وہ اپنے طرفداروں کو خفیہ طور سے بھیجا کرتے تھے۔

کان محمد بن اسمعیل بن الصادق مع | محمد بن اسمعیل بن الصادق اپنے چچا موسیٰ الکاظم
عمہ موسیٰ الکاظم یکتب له فی السر | کے پاس خط و کتابت کا کام کرتے تھے جو وہ اپنے
الی شیخہ فی الآفاق۔ (عمدة الطالب ص ۲۳) | طرفداروں کو بیرونجات میں بھیجا کرتے تھے۔

یہی مولف مزید لکھتے ہیں کہ محمد مذکور نے اپنے چچا کے یہ سب راز امیر المومنین ہارون الرشید
پر اس وقت ظاہر کر دیے (اظہار سرارہ) جب وہ ایک ع کے موقع پر مدینہ بھی آئے تھے جناب
موسیٰ کو امیر المومنین مدینہ سے اپنے ساتھ لے گئے پہلے بصرے میں رکھا پھر بغداد میں نظر بند کئے
جانے کا حکم صادر کیا۔ محمد مذکور کے بھائی علی بن اسمعیل کے بارے میں طائر ابن حزم کا بیان ہے کہ
کہ وہ بھی اپنے چچا کی مخبری کرتے تھے انھیں بھی ان پر نگران مقرر کیا گیا (موکلا علیہ) مولف
عمدة الطالب کہتے ہیں کہ محمد بن اسمعیل تو امیر المومنین ہی کی سعیت میں عراق چلے گئے تھے خلیفہ سے

صلہ کی مال کیا اور بغدادی میں فوت ہو گئے۔

خرج معہ الی العراق ومات ببغداد | یعنی محمد کو دان ہا کے (خلیفہ ہارون الرشید کے)
(ص ۱۷۸) | ساتھ عراق چلے گئے اور بغداد میں فوت ہوئے۔

نیز فرماتے ہیں کہ جناب مولیٰ نے اپنے اس بھتیجے کو قطع صلہ رحمی و محرمی کیلئے بددعا کی تھی جسکی وجہ سے جلد مر گئے۔ سال وفات ان کا سن ۱۷۸ھ بیان کیا گیا ہے۔ بہر حال یہ دونوں فرزندان اسمعیل بن جعفر (الصادق) بغداد میں سکن گزریں رہے۔ خلفاء عباسی کے خاندان سے ان کی مستند قرابتیں بھی نہیں سطور بالا میں یہ ذکر صغیراً آیا ہے کہ ان کی چچری بہن یعنی جناب جعفر (الصادق) کی حقیقی پوتی فاطمہ بنت عبد اللہ بن جعفر عباسی خاندان میں عباس بن علی بن موسیٰ عباسی کوچہ امیر المومنین ہارون الرشید کے چچیرے بھائی تھے بیای نہیں۔ (کتاب نسب قریش ص ۱۷۸) اور خود جناب جعفر (الصادق) کی دو جزاویاں فاطمہ الکبریٰ اور بربرہ جو محمد علی فرزندان اسمعیل کی چھوٹی بہن تھیں عباسی خاندان میں امیر المومنین ابو جعفر المنصور کے سگے بھتیجے محمد بن ابراہیم (الامام) بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس کے جہالہ عقد میں یکے بعد دیگرے آئیں۔ کتاب نسب قریش ص ۱۷۸) نیز جناب جعفر (الصادق) کی تین پھوپھی فاطمہ و ام الحسن بنات جناب علی زین العابدین و زین علی بن عبد اللہ بن عباس اور جناب ابراہیم الامام ہنا محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس سے بیای گئیں اور تینوں کے بطن سے اولاد بھی ہوئی (نسب قریش ص ۱۷۸) تیسری چچری بہن مہمونہ بنت حسین بن زید بن علی زین العابدین امیر المومنین محمد المہدی عباسی کی زودہ تھیں (العارف) ان سے اولاد بھی تھی۔ غرضیکہ جناب جعفر (الصادق) کے یہ دونوں پوتے محمد و علی فرزندان اسمعیل بتعلقات قرابت و یگانگت خلفائے عباسی کے یہاں خوشحال زندگی بسر کرتے رہے۔ دونوں صاحب اولاد تھے۔ محمد کے دو ہی بیٹے تھے جعفر اور اسمعیل ثانی اور علی کے بھی صرف دو ہی فرزند تھے محمد اور ابو الحسن اسمعیل ثالث۔ ان سب سے نسل چلی کتب انساب میں ان کے اخلاف کے نام ذکر کرے تفصیلاً درج ہیں بعد یوں کے وضعی شجرہ میں ان میں سے کسی کا نام نہیں ملتا۔

مبیدلوں نے محمد بن اسمعیل بن جعفر (الصادق) کو اپنا ساتواں امام قرار دینے کی غرض سے طرح طرح کی کہانیاں وضع کی ہیں جو واقعات تاریخ کے سراسر خلاف ہیں۔ زمانہ حال کے ایک اسماعیلی مؤلف فرماتے ہیں۔

”مولانا جعفر صادق نے مولانا محمد بن اسماعیل کو چھپا دیا کیونکہ بنی عباس ان کی جان لینے کے درپے تھے اور میمون القدری کو جو سلم بن الفاری سے پرہیز تھے ان کا کفیل مقرر کیا اس وقت مولانا محمد بن اسماعیل کی عمر چھبیس سال کی تھی۔ کوالہ کتاب عیون الاخبار ص ۴۲۰) امام محمد کے والد کا جب انتقال ہوا تو محمد کی عمر ۲۶ سال تھی اور ان کے بھائی علی کی ۱۸ سال کی تھی (عوام الناس کے اطمینان کے لئے امام موسیٰ کاظم کو جنہوں نے تاویلِ حقیقت کا درس لیا تھا آپ کا حجاب یا مستودع (یعنی ظاہری نائب) اور میمون القدری کو آپ کا کفیل (یعنی باطنی نائب) مقرر کیا تاکہ لوگ آپ کو بھول جائیں اور امام موسیٰ کاظم کی طرف متوجہ ہو جائیں اس لئے آپ محمد کو مکتوم کہے جاتے ہیں اکثر شیعہ موسیٰ کاظم کے پیروں ہو گئے۔ مولانا جعفر صادق نے اپنے پوتے محمد بن اسماعیل کے رتبے کو چند اہل اخلاص و معرفت کو سوا خاص و عام دونوں سے چھپا یا موسیٰ کاظم کو جب مستودع یا حجاب کا مرتبہ مل گیا تو انہوں نے یہ دعویٰ شہرہ کیا کہ میں ہی مستقر امام ہوں اور لوگوں کو دھوکا دے کر اپنی اور اپنی اولاد کی طرف امانت منتقل کر لی۔“

رکتاب ہمارے اسماعیلی مذہب کی حقیقت اور اس کا نظام ص ۱۵۱)

جس کسی نے یہ لکھ کر کہاں وضع کی ہے اسے تاریخ و انساب کی معلومات مطلق نہ تھیں۔ محمد بن کور کے والد اسماعیل جب بوقت وفات ستائیس اٹھائیس برس کے تھے تو بیٹے کو ۲۶ سال کا بتانا انتہائی لغویاں ہے۔ محمد بن کور کے دادا جناب جعفر (الصادقؑ) کی ولادت ۳۵ھ کی تھی بیس سال کی عمر میں با الفاظ دیگر مستلزم ہیں اگر ان کی شادی ہوئی جو زیادہ قرین قیاس ہے تو ان کے ان پچھلے صاحبزادے اسماعیل کی ولادت چار پانچ سال بعد ۳۹ھ یا ۴۰ھ میں ہوئی ہوگی ۴۳ھ میں انتقال ہو گیا یعنی ستائیس اٹھائیس سال کی عمر میں اس وقت ان کے بڑے بیٹے محمد بن کور پانچ چھ برس کے ہوں گے نہ کہ ۲۶ سال کے۔ اپنے ہاشمی خاندان کے ایسے طفلِ صغیر اور معصوم بچے سے عباسی خلافت کو کیا خطرہ ہو سکتا تھا کہ اس بچے کی جان لینے کے درپے ہوتے اور جناب جعفر (الصادقؑ) ہی اپنے اس صغیر پوتے کو عباسیوں سے کیوں چھپاتے جن سے محمد بن کور کے علاوہ متعدد قرابتیں بھی تھیں جن کا ذکر سطور بالا

میں کیا گیا ہے۔ عباسیوں کی دشمنی کا یہ چھوٹا افسانہ ظاہر ہے اس لئے تراشا گیا کہ اس زمانہ سے تقریباً ڈیڑھ سو برس بعد عبید اللہ از نسل یمون القدر مجوسی خالیت کے ادعاے کا ذبہ کے ساتھ مہدی موعود اور محمد بن اسماعیل کی اولاد ہونے کا جھوٹا دعویٰ کر کے اسلامی سیاسی نظام اور خلافت عباسیہ کے درپے تخریب ہونے والا تھا۔

اب اس موقع پر عبید اللہ کو رکے دعوے نسب کی مختصر کیفیت مستند نسب میں کی زبانی سنئے۔ واضح رہے کہ اس عبید اللہ کا نام سعید تھا مغربی افریقہ میں ہمدویت کے دعوے کے ساتھ اس نے اپنے دادا کے نام پر اپنا نام عبید اللہ رکھا تھا۔ علامہ ابن حزم نے صراحتاً بیان کیا ہے کہ عبید اللہ نے پہلے تو جناب جعفر (الصادق) کے بڑے بیٹے عبد اللہ کی اولاد ہونے کا دعویٰ کیا تھا چنانچہ جناب محمد (الباقی) کی اولاد کے تکرارے ہیں کہتے ہیں کہ :-

اق بنی عبید وکلاۃ مصر الان قد ادعوا فی اول امرهم الی عبد اللہ بن جعفر بن محمد لہذا فلما سمع عنہم ان ہذا المرعیق الابنۃ واحدۃ ترکوا و بنوا الی اسمعیل بن جعفر محمد۔	بنی عبید نے جو اس وقت مصر میں حکمراں ہیں پہلے پہلے تو عبید اللہ بن جعفر بن محمد سے اپنے کو منسوب کرنے کا ادعا کیا مگر جب انہیں اس بات کی صحت ہو گئی کہ ان عبد اللہ کے سوائے ایک بچے کے اور کوئی عقب نہ تھا ان کو تو چھوڑ دیا اور اسمعیل بن جعفر بن محمد سے اپنے کو منسوب کر دیا۔
--	---

(جمہورۃ المتساب ابن حزم)

شیعہ مؤلف عمدۃ الطالب بھی فرماتے ہیں کہ :-

ان المہدی (عبید اللہ) اولہم ومنسبوا الی ابنہ محمد بن اسمعیل بن الصادق لصلبہ وزمانہ الاحتمل ذلک (۲۳۳ھ) کیونکہ محمد بن جعفر اور عبید اللہ مدعی کے زمانہ میں تقریباً ایک صدی کا فرق آتا ہے۔ آخر میں محمد بن اسمعیل کے بیٹے حسین کی اولاد ہونے کا دعویٰ کیا۔ مگر محمد بن کوئی قیسرا بیٹا تھا اور اور نہ کسی بیٹے کا نام حسین تھا علامہ ابن حزم نے اس کے جھوٹے دعوے پر یہ ریمارک کیا ہے :- ومترۃ ادعی۔ ابنہ ولد الحسنین بن محمد بن اسمعیل ابن جعفر وکی لہذا	اور کہیں یہ ادعا کیا کہ وہ حسین بن محمد بن اسمعیل بن جعفر کی اولاد ہے یہ سب دعویٰ اس کا
---	--

دعویٰ مفتوحہ لان محمد بن اسماعیل بن جعفر لم یکن له قط ولد اسمہ الحسین وهذا کذب فاحش ولا ینال هذا النسب لا یغنی علی من له اقل علم بالنسب ولا یجھل اھل الا جاھل (جہرۃ الانساب ص ۵۳)

شرناک ہے کیونکہ محمد بن اسماعیل بن جعفر کے حسین نام کوئی بیٹا تھا ہی نہیں یہ سب تو کھلا کھلا جھوٹ ہے۔ جس شخص کو انساب کا ذرا سا بھی علم ہوگا اس سے ایسا نسب مخفی نہیں رہ سکتا اور نہ اہل خاندان (یعنی بنی ہاشم) میں سے کوئی اس سے ناواقف رہ سکتا ہے سوائے جاہل کے۔

علامہ ابن حزم متولد ۳۸۳ھ و متوفی ۴۵۶ھ پیسیدہوں کے زمانے میں تھے اور ان دروان فاطمیت کے حالات و واقعات سے واقفیت بھی کماحقہ رکھتے تھے لیکن ان سے بھی زیادہ فیصلہ کن بیان اس بارے میں کتاب نسب قریش کے مولف مصعب زبیری متولد ۵۶۹ھ و متوفی ۶۳۲ھ کا ہے جو محمد و علی فرزند ان اسماعیل بن جعفر اور ان کی اولاد کے نہ صرف ہم زمانہ تھے بلکہ متعدد قرابتیں بھی ان کے خاندان کی اس گھرانے سے تھیں انھوں نے ذاتی علم و واقفیت سے محمد مذکور کے صرف دو بیٹے جعفر و اسماعیل بتائے ہیں کوئی تیسرا بیٹا حسین نام نہیں بتایا اس لئے ابن حزم کا یہ ریاکارک صحیح ہے کہ عبید اللہ کا یہ دعویٰ کہ وہ حسین بن محمد بن اسماعیل کی اولاد ہے۔ شرناک اور کھلا کھلا جھوٹ تھا۔ خود ایک ذی علم اسماعیلی مصنف نے صراحتاً تسلیم کیا ہے کہ ان کے آثار کے صحت نسب پر جو اعتراضات ہیں یاد جو اس کے کئی دفعہ اس کے متعلق سوالات کئے گئے ہمارے نہ تو کسی امام نے اور نہ کسی داعی نے لکھی بخش جواب دیا کہ کتاب ہما ہے اسماعیلی مذہب کی حقیقت مطوع حیدر آباد دکن (ص ۱۶۳) دعویٰ نسب ہی جب بے بنیاد تھا جواب کیا دیتے پیسیدہوں نے جس مقصد سے یہ زبردست سیاسی تحریک مذہب کی آڑ لیکر چلائی تھی۔ ان ہی اسماعیلی مولف کی زبانی سنئے جن کی کتاب کے اقتباسات اوپر نقل ہو گئے ہیں "فرقہ اسماعیلیہ کے بانی" کی ذیلی سرفی سے لکھتے ہیں کہ:-

ہمارے قدیم اسماعیلی دعوت کی تعلیم اسلام کی تعلیم سے مختلف نظر آتی ہے اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس تعلیم کا بانی کون ہے اور کب سے اور کس طرح یہ شروع ہوئی اس کے بانی ایرانی نژاد میمون القدر یا ان کے فرزند

لے ڈاکٹر زاہد علی۔ لے، مولوی فاضل (پنجاب) ڈی ٹی (آکسن) ساہن پور فیئر عربی و اسلامیات پرنسپل نظام کالج حیدر آباد (دکن)

"سیدنا عبداللہ (عبداللہ) نے اسماعیلی دعوتِ قدیم کی جس سے آپ کا مقصد ایک مذہبی تحریک پیدا کرنا تھا جو خلافتِ عباسیہ کا مقابلہ کر سکے جو اس زمانے میں برسرِ حکومت تھی۔ اس غرض کی تکمیل کے لئے ایک انجمن بنائی جس میں ایسے افراد شریک کئے جو بالطبع معتزلیوں کے خیالات اور فلسفیوں کی رائیوں کی طرف مائل تھے۔ اس تحریک کی کامیابی کے لئے اہل بیت کی مدد لینا پڑی تاکہ وہ شیوخ جن کو اہل بیت سے محبت تھی اسے جلد قبول کریں۔۔۔۔۔۔۔

شیعہ جو اس زمانہ کی موجودہ حکومتوں یعنی حکومت عباسیہ بغداد اور حکومت امویہ اندلس سے ناراض تھے اہل بیت کے کسی نہ کسی فرد کو اپنا حق چھیننے کے لئے ابھارتے اور اسے حکومت کی ترغیب دلا کر اپنا امام بناتے اور اس کی قیادت میں عباسیوں اور امویوں کا مقابلہ کرتے بعض وقت نعرہٴ اس کے نام سے فائدہ اٹھاتے تھے حالانکہ وہ خود ایسی تحریک کو پسند نہ کرتا تھا چنانچہ مولانا علیؑ کے فرزند مولانا محمد بن الحنفیہ کے نام سے دعوت کی جاتی تھی اور آپ خود اس سے انکار فرماتے رہے اسی طرح سیدنا عبداللہ (عبد اللہ بن محبوب القلاح نے ایک ایسی دعوت قائم کی جو مولانا جعفر کے حکم کے خلاف تھی۔۔۔۔۔

کہا جاتا ہے کہ سیدنا عبداللہ میمون نے خفیہ طور پر مال و دولت حاصل کرنے کے لئے ایک جماعت تیار کی اور ظاہر میں اپنا کردار فریب چھپانے کے لئے مولانا محمد بن اسماعیل کی طرف دعوت کرتے رہے ان داعیوں کے ایرانی النسل ہونے کے بعد اس امر میں کوئی شبہ نہیں رہتا کہ انھوں نے اس قسم کے خیالات پھیلائے ہوں (یعنی مولانا علی الوہیت و عقیدہ متنازع و حلول) کیونکہ ایرانی بالطبع ملول و متنازع کے قائل تھے یعنی اپنے بارشاہوں کو خدا مانتے تھے۔ ہم شیعوں کے اکثر عقائد یعنی حکومت کا ایک موردیٰ امر ہونا اس کا باپ کے بعد بیٹے میں منتقل ہونا بھی ایرانی خیالات سے تعلق رکھتا

ہے عربوں میں انتخاب کی رسم جاری تھی بشریعت کے ہر عمل کی تادیل کرنے سے سیدنا یمون اور ان کے فرزند عبد اللہ جیسے داعیوں کا اصلی مقصد یہ تھا کہ لوگ باطن سے واقف ہو کر شریعت کو معطل سمجھیں (ص ۶۱۳)

اسماعیلی مصنف کا مندرجہ بالا اقتباس کسی تشویش کا محتاج نہیں، وہ صاف کہتے ہیں کہ اس تحریک کا بانی ایرانی نژاد معالج چشم یمون کا بیٹا عبید اللہ تھا اور مقصد اس کا مسلمانوں کے دین و مذہب کی بیخ کنی اور اسلامی سیاسی نظام کی تخریب تھا چنانچہ مزید کہتے ہیں کہ ۔۔

”سیدنا عبید اللہ بن یمون اقتدار کے اپنے اسماعیلی مذہب کی بنیاد اس اصول پر رکھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظاہری شریعت کی تبلیغ کی، باطنی شریعت کے لئے آپ نے مولانا علی کو قائم کیا۔ مولانا علی اور آپ کے بعد جو چھ امام گذرے انہوں نے باطنی شریعت کو مکمل کیا ساتویں امام مولانا محمد بن اسماعیل نے شریعت محمدی کے ظاہر کو معطل کر کے باطنی شریعت جاری کی۔۔۔۔۔

گویا آپ کے زمانے سے ظاہری اعمال یعنی نماز وغیرہ کے ادا کرنے اور شرعی محرمات سے بچنے کی ضرورت نہیں رہی ان کی تادیل کا عرصت کافی ہو (ص ۶۱۴)

تادیل کے سلسلے میں مصنف نے کورنے تفصیلی گفتگو کرتے ہوئے کہا ہے کہ ۔۔

”کیا ہم اپنے ایسے مذہب کو اسلام کے موافق کہہ سکتے ہیں جس کی توجیہ میں کلمہ شہادت کا الہ الا اللہ کی تفسیر کا امام الزماں ہو جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ایک اور ساتواں رسول پیدا ہو گیا ہو (یعنی محمد بن اسماعیل بن جعفر) جس میں مولانا علی رسول اللہ کی زندگی تک آپ کی رشتہ میں شریک ہوں جس میں مولانا علی اور آئمہ رسول اللہ سے چار درجے افضل مانے گئے ہوں جس میں قرآن مجید، تورات اور انجیل کا طرح

ایک تحریف شدہ کتاب بھی گئی ہو جس میں شریعت محمدی کے ظاہر کی توہین ہی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے مسئلہ اہل کفر سے (یعنی بوقت وفات اسماعیل

بن جعفر الصادق) اسے معطل کر دیا ہو جس میں ہم نے اپنی سیادت و نبوت برقرار رکھنے کے لئے تہیہ اختیار کیا ہو اور مختلف منوات پر مختلف تعلیم دی ہوں جس میں امام محرمات اور فواحش کے مرکب ہوئے ہوں

”جی امام باقی رہتا ہو جس میں امام کی تعظیم و تکریم میں سجدہ غیر منکر سمجھا گیا ہو جس میں ہم اپنے آپ کو بجائے ”عبد اللہ“ لکھنے کے ”عبد المستنصر“ یا ”عبد سیدنا مولانا“ لکھتے ہوں۔ وغیرہ“ (ص ۶۳۳)

ایسے ہی تاویلات باطلہ کے چور دروازے سے بقول ابن قیم دشمنان اسلام کے ملت اسلامی میں داخل ہونے کی جسارت کی تھی۔

وافتاد من احد اهل الاسلام من المفسرة	تحقیق کہ مفسر قرامطہ و باطنیہ اسماعیلیہ
والقرامطة والباطنية والاسماعيلية	و نصیریہ جیسے دشمنان اسلام تاویل ہی کے
والنصيرية من باب التاويل -	دروازے سے داخل ہوئے۔
(اعلام الموقعين عن رب العالمين)	

”پچھلے اوراق میں مختصراً ذکر آیا ہے کہ تیسری چوتھی صدی ہجری میں وضعی صیثوں کے ذریعہ جن کا ذکر آگے آتا ہے۔ پروگنڈا شدت اختیار کر گیا تھا کہ جلد ہی ہمدی کا ظہور ہونے والا ہے جو نسل فاطمیہ سے ہوں گے اور دنیا کو عدل و انصاف سے بھر دیں گے۔ جمید اللہ نے اسی پروگنڈے کے ذریعہ مغربی افریقہ کے نیم وحشی بربری قبیلے کتام میں اپنے متبعین کی کثیر تعداد فراہم کی ۳۲۰ء میں مصر کے فتح کر کے نئے زبردست جنم بھی، مگر عباسی عامل کے لشکر کے مقابلہ میں سخت ہزیمت اٹھانی پڑی سات ہزار مقتول اور تقریباً اسی تعداد اسیر ہوئے ملکہ ساریج طبریؒ نے ۳۲۵ء لیکن ساٹھ سال بعد ۳۹۱ء میں جب عباسی خلافت کے مصری عامل کی حرلی قوت کمزور تھی عبیدیوں کے قائد جوہر کو مصر پر قبضہ حاصل کرنے کا موقع مل گیا۔ اس کے بعد سے شام و فلسطین و حجاز پر جہاں ان سے پہلے ان کے ہم عقیدہ ایجنٹ قرامطہ فتنہ و فساد اور قتل و غارتگری کا بازار گرم کر چکے تھے بار بار حملے کر کے ماریخی تسلط بھی کر لیا تھا۔

علاقہ سندھ و ملتان میں قرامطہ اور اسماعیلیہ کو جو باطنیہ کہلاتے تھے تھوڑی مدت کے لئے سیاسی اقتدار بھی حاصل ہو گیا تھا۔ بشاری مقدسی سیاح کے قول کے مطابق چوتھی صدی ہجری سندھ کے پای تخت منصورہ میں تو ایک قریشی حاکم حکومت کرتا تھا مگر خطبہ عباسی غلیفہ کا پڑھا جاتا تھا (یعنی خطبوں للعباسی) اور ملتان میں اس وقت اسماعیلیہ باطنیہ کو اقتدار حاصل ہو گیا تھا جو مصر کے عبیدی فاطمی کا خطبہ پڑھتے تھے داما اب الملکان فیضیہون النفاطی یہ زمانہ امیر المؤمنین القادر باللہ عباسیؒ کا عہد خلافت تھا۔ وہ بذات خود بڑے ناپسند عالم

دقیقہ اور صاحب تصنیف تھے۔ علامہ ابن کثیرؒ لکھتے ہیں:-

كان الخليفة القادر بالله من خيار	خلیفہ القادر بالله نیک سیرت خلفاؤ میں
الخلفاء وسادات العلماء في ذلك زمان و	سے اور اس زمانہ کے سادات العلماء میں سے
كان كثير الصدقة حسن الاعتقاد وصف	تھے بہت زیادہ خیرات کرتے تھے بڑے اچھے
قصيدة فيها فضائل الصحابة وخير ذلك	عقیدے کے تھے۔ انھوں نے فضائل صحابہ
البدایة والنهاية ج ۳ ص ۳۲۱	وغیرہ میں قصیدہ بھی تصنیف کیا تھا۔

مسلمانان عالم کے مذہبی مقتدا کی حیثیت سے اس عالم و فاضل خلیفہ نے عرب دین سرگرمیوں کے سدباب کے لئے سرورِ ممالک امیر اختیار کیں عراق و بغداد کے معتزلی و علماء و فقہاء کے خیالات درست کئے وہ سب عقائد باطلہ سے تائب ہوئے اور تحریرِ امقر بوسے کہ آئندہ سر مخالف اسلام کوئی بات نہ کریں گے علامہ ابن کثیرؒ نے سنہ ۷۱۷ھ کے واقعات کے سلسلہ میں امیر المؤمنین کی ایسی دینی خدمات کا تذکرہ ان الفاظ میں کیا ہے:-

وفي سنة ثمان واربعمائة استتاب	اور سنہ ۸۰۰ھ میں خلیفہ القادر بالله نے
القادر بالله الخليفة فقهاء المعتزلة	معتزلی فقہاء سے (ان کے عقائد سے) توبہ
فاظهروا وتبرؤا من الاعتزال والرفض	کر دئی انھوں نے عقائدِ اعتزال و رفض اور
والمقالات المخالفة الاسلام واخذت	مخالفت اسلام مقالات سے ہٹ کر کے اظہار
خطوطهم بذلك فانهم متى خالفوا	رجوع کیا خلیفہ نے ان سے تحریراً اقرار لیا
احل فيهم من النكاح والحقوق ما	کہ اس کے بعد سے جب کبھی وہ اس کے خلاف
يتخطون امثالهم۔	کریں تو ایسی سزا اور عتاب کے مستوجب
(البدایة والنهاية ج ۳ ص ۳۲۱)	ہوں گے جو دوسروں کے لئے عبرت ہو۔

پھر سلطان محمود غزنویؒ کو فرمایا بھیجا کہ روافض و اسماعیلیہ و باطنیہ و قرامطہ و جہمیہ و المشبکہ گمراہ فرقوں کی تحریکات کا قلع قمع کریں چنانچہ سلطان غازیؒ نے امیر المؤمنین کے حکم کی تعمیل میں ہندوستان کے علاقہ جات سندھ و گجرات سے لیکر خراسان تک ان فرقوں کی سرکوبی کی کوشش کرادی جس سے پانچ سو سال کے فاصلہ پر کچھ قبریں قریطوں کی جو منقش پتھریں کوئی ہوتی ہیں اب تک اسکی یادگار رہی کہ اس مقام میں قرامطہ کو اقتدار حاصل تھا۔ علامہ ابن کثیرؒ نے بعض حکمرانوں کا ذکر کیا ہے جنھیں سلطان محمود غزنویؒ نے گرفتار کیا تھا مجملہ ان کے ”ملک کوٹا کا بھی نام لیا ہے یہ ذکر اٹش سے مراد انگریز ”کراچی“ ہو کر گیا ہے یہ قریطی حکمران جو جیسے سلطان غازیؒ نے گرفتار کر لیا تھا۔

وامتثل محمود بن سبکتگین امر | اور (سلطان) محمود بن سبکتگین نے
امیر المؤمنین فی ذلک (ایضاً) | امیر المؤمنین کے حکم کی اس بات میں تعمیل کی۔
علاقہ سندھ کے بعض مقامات پر جیسا ابھی ذکر ہوا ازبکوں کو ایسا اقتدار حاصل تھا کہ
مصر کے الحاکم عبیدی کا خطبہ پڑھتے اس کا نام سنتے ہی تعظیماً کھڑے ہو جاتے اور جبین نیار
زمین پر رکھتے۔

اذا ذکر الخطیب الحاکم یقوم الناس | جب (قرمطی) خطیب الحاکم (عبیدی)
کلهم بجلالہ وکذلک فعلوا بد یا سر | نام لیتا تو سب لوگ تعظیماً کھڑے ہو جاتے
مصر مع زیادة السجود وکانوا یسجدون | اور یہی عمل وہ دیا کہ مصر میں کرتے بلکہ مزید
عند ذکرہ۔ | برآں سجدہ کرتے یعنی اس کا ذکر آتے ہی سر بسجود
(ایضاً ج ۳ ص ۳۶۶) | ہو جاتے تھے۔

سلطان غازی نے امیر المؤمنین کے حکم کی تعمیل میں گمراہ فرقوں کی تادیب کی غرض سے
کئی بار ملتان و سندھ و گجرات پر یورش کر کے فتح کیا اور امیر المؤمنین القادر بالله عباسی کے
نام کے خطبے پڑھوائے مصر کے عبیدی کو جب ان حالات کی اطلاعیں بھیجیں سلطان غازی
کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے ان کی خدمت میں وفود کے ذریعہ مکاتیب اور ہدیہ
بھیجے مگر سلطان نے ان کے مکاتیب اور ہدیوں کو نذر آتش کرادیا۔ علامہ ابن کثیر کہتے ہیں:-
وکان (سلطان محمود) یخطب فی سائر | اور وہ (سلطان محمود) اپنے زیر حکومت سب
ممالکہ للخلیفة القادر بالله وکان | ممالک میں امیر المؤمنین القادر بالله کے
یرسل النفاطین من مصر فقد الیہ | نام کا خطبہ پڑھواتے۔ مصر کے فاطمی (عبیدی)
یا لکتاب ولله ایا لاجل ان یکون من | حکمرانوں کے جو سفر اہلئے اور حکومت لے کر
جهتهم فحرق بهم وخرق کتبهم | سلطان کی خدمت میں اس غرض سے آئے کہ
وهذا ایاهم۔ | وہ ان کے طرفدار ہوں وہ انہیں آگ میں جلاوا
(البداية والنهاية ج ۳ ص ۳۶۶) | رہتے اور ان کے ہدیوں اور تحریرات کو نذر
آتش کر دیتے۔

غزنیہ جو ترقی پانچویں صدی ہجری کا زمانہ وہ زمانہ تھا جب عبیدیوں اور ان کی دشمن
اسلام تحریک کو توہم پرست عوام میں ہمدویت اور نا اطمینت کے پروانے کی بدولت کامیاب

حاصل ہو رہی تھیں اسی زمانے میں اہل سنت والجماعت کے اکابر علماء و فقہاء نے جنہیں فضائل علیہ کی بدولت بعد میں سند کا درجہ حاصل ہوا عبیدیوں کے اعداد و فاطمیت کا پول کھینچنے اور ان کے طردانہ عقیدے کا پردہ فاش کرنے کی غرض سے قلم اٹھا چنانچہ شافعی مسلک کے ممتاز عالم و فقیہ قاضی محمد بن الطیب البوکر یا قلابی نے "کشف الاسرار و عکس الاستار" نام کتاب اسی مقصد سے تالیف کی جس میں باطنیہ و اسماعیلیہ کے طردانہ عقائد کی نقاب کشائی کر کے ثابت کیا تھا کہ ظاہر ظہوران کا رقص ہے اور باطن کفر محض۔ در رسالت ان کے نزدیک کوئی چیز ہے نہ کلام ربانی چنانچہ اسماعیلی مولف نے اپنے ائمہ کے اقوال کو جو قرآنی شریف کے بابے میں ہیں ان الفاظ میں بیان کیا کہ۔

"رسول خدا نے کلام اللہ جمع کر کے اسے اپنے اصحاب کے سامنے اپنے پیغمبر (یعنی حضرت علیؑ) کے سپرد فرمایا (بعد رحلت رسول اللہ) یہ لوگ اس سے بے پرواہ ہو گئے اور اپنی رائے اور قیاس سے ایک ہنگ قرآن جمع کیا۔ اس کے بعد خلیفہ ثالث (یعنی حضرت عثمانؓ) نے شیخین (یعنی حضرت ابو بکر و عمرؓ) کا جمع کیا ہوا نسخہ جلاد الا اور ایک دوسرا نسخہ تیار کیا پھر حجاج (یعنی یامیر حجاج بن یوسف ثقفی) آیا اور اس نے خلیفہ مذکور کے نسخے کو فیکر آگ میں جھونک دیا اس کے بعد اس نے جو چاہا نکال دیا اور ایسی کتاب تالیف کی جو اب ان کے (یعنی مسلمانان عالم) کے پاس موجود ہے" (کتابہ ہمارے اسماعیلی مذہب کی حقیقت ص ۲۱)

یہ یہاں بکواس لائق اعتناء نہیں، غیر مسلم مورخین و مصنفین کو بھی اعتراف ہے کہ صحیفہ مادی میں صرف قرآن مجید ہی ہے جو حسیانازل ہوتا رہا و یا ہی بلا تغیر و تبدل و تحریف اب تک موجود و محفوظ ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا وعدہ اس کی حفاظت کا کہ انا لعلھا فظنون لا ثانی ذیلے مثال معجزہ ہے۔ اسماعیلیہ و باطنیہ کی طردانہ دعوت کو عوام کا لافنام ہیں چونکہ فاطمیت کے ادمار سے

جلد قرآن شریف و خطاب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات طیبہ میں اسی ترتیب سے جو ہمیشہ سے ہے مرتب کر دیا تھا اور چند اضافی صحیفے آپ کی حیات ہی میں جو وارثان ملکہ اپنے پاس رکھا تھا خود یا انھوں نے انھیں کو مشاد تھا کہ غرض میں جاتے وقت قرآن مجید کو ساتھ لے جائیں اور ساتھ ساتھ کہ طالع جائے پھر آپ کا یہ ارشاد بھی پسند صحیح منقول ہے کہ جو مسلمان درختے میں قرآن مجید چھوڑ جائے گا نکالت کا تو اب اسے ملتا رہے گا۔ ان حالات میں اسماعیلی ائمہ یا ردافض کا یہ قول کہ آپ کی وفات کے بعد قرآن شریف جمع کر لیا گیا ظاہر ہے وقت کے سرسبز علاقہ ہے غلہ و راشدیتا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر کے ہوتے معصوم کی کی نقلیں کر لیں نقطے اور اغلب کراخے تھے نہ کہ اس طریقے سے جمع کیا تھا جو بعض روایتوں میں بیان کیا گیا ہے

برائے یہ تھی اور کئے بھوتے دعوے کا بھی یوں کھولنا ضروری ہوا۔ علامہ ابن کثیر نے بیان کیا ہے کہ بغداد کے علماء و فضلاء و اشرف و العدول و صالحین و فقہاء و محدثین کی جماعت نے مصر کے عبیدی حکمرانوں کے دعوے فاطمی نسب کی تکذیب و تردید میں متفقہ طور سے محض تیار کیا جس میں بالصرحت ثابت کیا گیا تھا کہ عبیدیوں کا کوئی واسطہ و تعلق نسب کا حضرت علیؑ کی اولاد کے کسی گھرانے سے نہیں اور نہ ہاشمیوں یا علویوں کا کوئی گھرانہ ان لوگوں کو ہاشمیا پہچانتا ہے و انھیں لایعلمون احد امن اهل بیوتنا علی بن ابی طالب

محضر تکذیب دعوے فاطمیت

عبیدیوں کے دعوے فاطمیت کی تکذیب کے محضر پر جن اکابر علماء اور علویوں نے نقطہ ثبت کئے تھے ان میں سے بعض ممتاز اشخاص کے اسما مورخین نے درج کئے ہیں۔ مثلاً:-

حسینی علویوں میں سے شریف المرتضیٰ و شریف الرضی موسوی و ابن الارزق موسوی و ابو طاہر بن ابی الطیب و محمد بن محمد بن عمرو بن ابی یعلیٰ و ابن ابی الطحادی۔

قضاہ میں سے ابو محمد الکافی، ابو القاسم الجعفی، ابو العباس الشیوری، ابو حامد الاسفرائینی، ابو محمد بن الکسفی، ابو الحسن القدوری، ابو عبد اللہ فقہاء میں سے الضمیری، ابو عبد اللہ البیضاوی، ابو علی بن جحکان، ابو عبد اللہ بن النعمان (فقیر شیعہ) و لابیوردی اسی طرح ابو القاسم الشافعی و غیرہ صد ہا شہود نے دستخط کئے تھے جن میں بقول شیعہ مولف عمدۃ الطالب بڑی کثیر تعداد بنی ہاشم یعنی عباسیوں و طالبیوں کی تھی جن کو مولف مذکور نے جن الاشرف (ص ۱۱۷) کہا ہے کہ اشراف سے مراد قریشیوں یا شیعوں سے ہے۔ عربین و ترغین کے علماء و فضلاء و شرفائے مکہ نیز اندلس کے اموی حکمرانوں اور مغربی افریقہ کی ادرسی خلیفوں نے بھی ان مدعیان فاطمی نسب کا انکار کیا تھا۔

مستشرقین نے غیر جانبدار اور یہ لاگ تحقیق سے ثابت کیا ہے کہ عبیدیوں کا نسب کوئی تعلق اولاد علیؑ سے نہ تھا اس سلسلے میں پروفیسر براؤن نے محقق نے خولے کے بعض دلائل کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے:-
 ”فاطمیوں کے دعوے نسب کی اصلیت تو بہت کچھ زیر بحث رہی ہے وزن شہادت قوی طور سے ان کے خلاف معلوم ہوتا ہے کچھ شبہ نہیں کہ عبد اللہ (عبید اللہ) بن میمون القلاح ان کا اصل مورث تھا نہ علی و فاطمہ خود سے خولے نے اس سلسلے پر حسب معمول اپنے تخر

علی و دقیرہ ری سے تفصیلاً بحث کی ہے۔ بخلاف بیت سے دلائل کے جو موصوف نے عبید یوں کی صحت نسب کے خلاف پیش کئے ہیں ان میں سے دو ایک قوی ترین دلائل کا یہاں نقل کرنا کافی ہے۔ عبید یوں کے فاطمی نسب ہونے کا انکار عباسی خلفائے اور قرطبہ (اندلس) کے بنی امیہ نے یکساں طور سے کیا تھا حالانکہ عباسیوں نے ان علوی مدعوؤں کے نسب کی قدر کرنے کی کبھی کوئی کوشش نہیں کی جو ان کے خلاف مسلسل طور سے علم بغاوت بلند کرتے رہتے تھے اور بعض باغی ان میں ایسے خطرناک تھے جن کا مقابلہ دشواری ہی تھا البتہ صحیح النسب ہونے کی وجہ سے نسب کا انکار نہیں کیا گیا تھا) نیز دو مختلف مواقع پر یعنی ۳۳۵ھ اور ۳۳۷ھ میں بغداد کے علوی خاندان کے مسلم بن سینہ نے عبید یوں کے دعوے نسب کا انکار کیا تھا۔ مزید برآں حضرت الدولہ ابو یوسف

۱۵ ملا صاحب کلچر اور ابن خلدون دو دیگر مؤرخین نے شریف المرتضیٰ والرضی موسوی اندلس سے علوی اکابر کے اسلام کی فہرست درج کی ہے۔ انھوں نے عبید یوں کے فاطمیت کی تکذیب و تردید میں جیسا ابھی ذکر ہوا حضرت بردتھا شمس کے تھے یہ موسوی حضرات تو محمد بن اسماعیل مذکورہ کی چچا کی اولاد تھے دوسرے موسویوں کی بہ نسبت ان دونوں عائشوں المرتضیٰ والرضی میں بڑی غلو کے علاوہ مصیبت خاندانی کا مادہ بھی بہت زیادہ تھا اور بقول شیعہ مولف عمدة الطالب شریف الرضی تو امیدوار خلافت کے بھی تھے وکان الرضی یرشح الی الخلافۃ قسید قریش میں جو قیاس و امانت کا اپنے ہی کو سب سے زیادہ موزوں و مستحق بھی جانتے تھے چنانچہ ان کے کلام میں بہت سے اشعار اس جذبہ کے اظہار میں ملتے ہیں۔ نام ان کا محمد تقی و قیل کے شہر ذرا ملاحظہ ہوں اپنے کو امیر المومنین عہد کہہ کر تقی فرمایا ہا کی ترنگ میں جو اخلاقاً و شرعاً مذموم ہے خود کو مخاطب کر کے کہتے ہیں کہ اصل و نسل تمہاری کہیں طلب و پاک ہے۔ ماں فاطمہ میں اپنے عہد اور زمانہ آخرت

هذا امیر المومنین محمد طابت اسرومۃ و طاب محمد

امسا کفالت باں امک فاطمہ و ابائک جید سۃ و جدک محمد

اس سلسلہ میں ایک مٹھکا واقعہ یہ بیان ہوا ہے کہ شریف الرضی کے آخر زمانہ میں جب عبیدی مدعیان فاطمیت کی حکومت کو مصر میں عروج ہوا تو رضی نے بلا تھیں کے انھیں نسباً علوی جان کر قصیدہ لکھا جس کے ایک مصرع میں حضرت علیؑ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مساوی بتا کر کہا تھا: سید الناس جسیعاً محمد و علی پھر یہ بھی کہا تھا کہ ہم تو یہاں بغداد میں دشمنوں کے اندر مذلیل و غار ہیں۔ حالیکہ مصر میں علوی خلیفہ ہے جس کے آباؤ اجداد وہی ہیں جو ہمارے ہیں۔ امیر المومنین القادر باللہ ہے مع مبارک تک جب رضی کا یہ قول پہنچا ان کے باپ احمد موسوی کو جو اعلیٰ منصب پر فائز تھے طلب کر کے پوچھا گیا کہ تم لوگوں کے ساتھ جاسوسی کیا ذات کا بتاؤ ہے اور عبید یوں سے کیا توقعات وابستہ ہیں ابو احمد نے خلیفہ بیان کیا کہ میرے بچے کے یہ شعر نہیں ہیں کسی دشمن نے مشوب کر دیے ہیں

مشرع میں عبید یوں کے ادا و نسب کی جب تحقیق نہ کرائی تھی اور نتیجہ تحقیق اس کے درجہ غیب
مطمن رہا تھا کہ باوجود شیعہ کی جانب زبردست رجحان رکھنے کے عبید یوں کے ملاقاتی پر
چڑھائی کرنے کی اس نے دھمکی بھی دی تھی اور ان کی تمام تحریرات کو جھلوا دینے کا حکم بھی دے دیا

۱ بقایا نوٹ صفحہ ۹، اکا) رضی نے بھی خلف اٹھایا ابن کثیر لکھتے ہیں ہم متکرون ذلک حتی یثبت
الشیخ اباحامد الاسفرائینی والقاہنی ابابکر الیہما فحلف لہما ما لا یمیان
الموکل لانه ما قالہما یعنی باپ بیٹے برابر نکار کرتے رہے حتیٰ اشیع ابو حامد اسفرائینی اور قاضی ابوبکر
کو ان کے پاس بھیجا گیا انھوں نے ان کے سامنے شدید قسمیں کھا کر حلف اٹھایا کہ رضی نے یہ شعر نہیں کہے۔ علامہ
ابن کثیر نے تو دلائل علم بحقیقۃ الحال لکھ کر یہ بھی کہہ دیا کہ روافض کے خصائص میں تو دھوکہ اور فریب کا
شمل ہی جو ہے مگر ابن ابی الحدید نے توصیف نکھاسے کہ شریف النفسی نے الرضی کی طرح حق سے دھتکا
کئے تھے کیونکہ ان کو عباسی خلیفہ سے خوف بھی تھا اور غرض ان کی لکین سے بھی تھی۔ (بج صاحب) ابن ابی الحدید نے
یہ الفاظ مندرجہ ذیل فقرات کی تشریح میں لکھے ہیں جو بیچ البلاغۃ کے مصنف نے حضرت علی کی زبان سے
عبید یوں کے قاضی نسب ہونے کے ثبوت میں ادا کر رکھے ہیں:-

تم یظہر صاحب القیروان الخضر	یہ مظهر صاحب القیروان کا عالم کو فیروز نازک المذاق
البعض ذوالحسب البعض المصنوب من	پچھے نسب و بالا بزرگ اور اعلیٰ خاندان والے
مسئلۃ ذی المبدأ المسبی بالرجاء	پہلے سے ڈھکے ہوئے کے اخلاف سے ہوگا۔

پہلے سے ڈھکے ہوئے سے مراد امیر المومنین سے ہے جو حضرت علیؑ کی وفات سے تقریباً ایک صدی
بعد اپنے والد جناب جعفرؑ کی زندگی میں مر گئے تھے وضعی روایت میں کہا گیا ہے کہ ایک ہمارے سے ان کو
زمانہ پر شیعہوں کو دکھایا جاتا تھا چنانچہ ان ہی کے فرزند محمدؑ کی اولاد میں ہونے کا عبید اللہ مدعی ہوا تھا اسی
نے حضرت علیؑ کی وفات سے تقریباً ڈھائی سو برس بعد سن ۱۱۱ (۱۱۱) میں ہمدی موعود کے روڈ گنڈے حبیبی
اقتدار حاصل کر کے علاقہ قیروان پر بھی جس کا کوئی وجود حضرت علیؑ کے زمانہ میں نہ تھا قبضہ کر لیا تھا۔ یہ
واقعات مصنف بیچ البلاغۃ کے زمانے کے ہیں جو انھوں نے حضرت علیؑ کی زبان سے ادا کر دیے۔ حالانکہ
یہ حضرت علیؑ غیب و ان تھے اور نہ سوائے اللہ تعالیٰ کے مخلوق میں سے کسی کو غیب کا علم ہو سکتا ہے۔ سورہ
انعام کی آیت ۱۱۱ میں فرمایا گیا ہے کہ اے رسولؐ کہہ دیجئے کہ میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے
خبر دینے میں اور نہ مجھے غیب کا علم ہے اور نہ میں تم سے یہ کہتا ہوں کہ میں کوئی فرشتہ ہوں میں تو اسی کا اتباع
کرتا ہوں جو مجھے وحی کی جاتی ہے۔ جو تھی صدی پچھری کے اواخر میں جو بیچ البلاغۃ کی تصنیف کا زمانہ تھا۔
عبید یوں کو ایسی قوت حاصل ہو گئی تھی کہ مسلمانوں کے سیاسی نظام کی بالفاظ دیگر عباسی خلافت کی تخریب
کے درپے ہو گئے جو خالی رافضیوں کی دیرینہ آرزو تھی حضرت علیؑ کے خطبے تصنیف کرنے والے خالی رافضی
نے اس مدعی ہمدویت کے نسب کی تصدیق میں حضرت علیؑ کی زبان ہی سے کرا دینے کے لئے یہ وضعی قول
موجب موصوفت یہ منسوب کر دیا یہ مجلس ازلی بھی نتیجہ فزنا بہت نہ ہوئی دنیا کے اسلام مٹے لوگو اور
قرآن مجید نے انھوں نے خصوصاً عبید یوں کے دعوے کو بھی قبول نہیں کیا۔

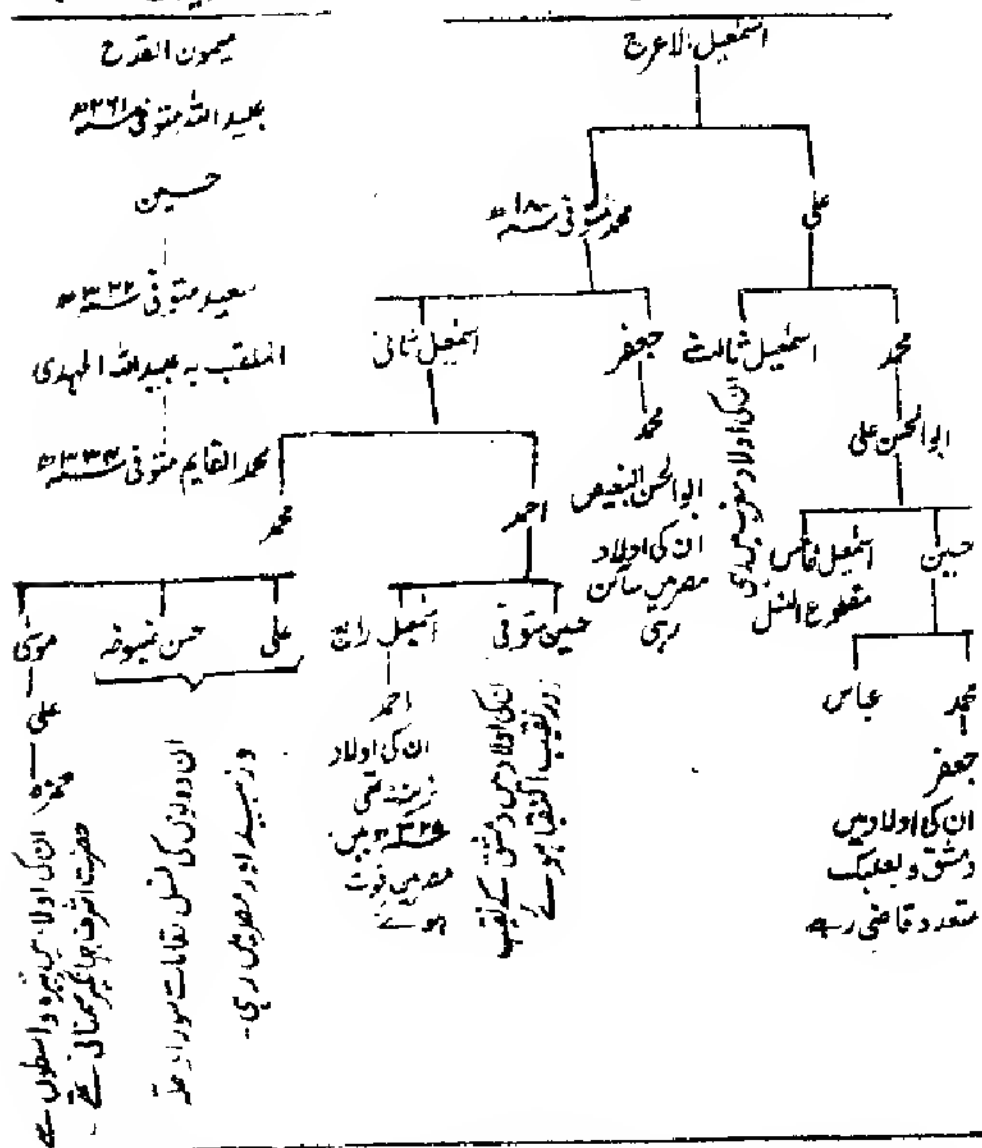
تھا۔ دوسری جانب دوروزی و ذوق اسماعیلیہ کی مقدس کتب میں صاف بیانی سے تسلیم کیا گیا ہے کہ
عبد اللہ بن موسیٰ القدر ہی اصل مورث تھا ان کے بطل پر گزیدہ الحاکم ششم خلیفہ فاطمی کا جسے
یہ فرقہ جو ملک شام میں بغداد و کثیر اب تک موجود ہے اپنا کامل ترین و نظیر بحسب ربوبیت و
الوہیت کا سمجھتا ہے یا نہ جب اسماعیلی معتقدات و نظریات کی اصلیت نیز اس کی فلسفیانہ اور
وسیع المشرب نوعیت پر غور کیا جائے تو یہ بات بخوبی سمجھ میں آسکتی کہ اس فرقہ کے حقیقت آشنا
اور محرم راز افراد کے لئے بہر نوع یہ سوال کہ ان کے روحانی اور دنیاوی پیشوا اور حکمران (حضرت)
فاطمہ دختر رسول اللہ (صلعم) کی نسل سے ہیں یا نہیں کوئی اہمیت نہیں رکھتا بلکہ ان کے نزدیک
نسبتاً موجب بے اعتنائی کا ہے۔ (تاریخ ادبیات ایران انگلش ج ۳ ص ۳۹۸)

محقق دے ہوئے کی مندرجہ بالا دلیل کی تائید مزید سیاسی بعداتوں کے ان حالات سے
ہوتی ہے جو تحقیق مزید میں ساتھ سے زیادہ جتنی جتنی دعویٰ داران خلافت کے خردوں کے
پیش کئے گئے ہیں جو عرصہ دراز تک عباسی خلافت کے خلاف یکے بعد دیگرے ہوتے رہے تھے
بعض نے بڑی بڑی جمعیوں سے مقابلہ کیا تھا چند باغیوں نے اپنی سلطنتیں بھی ولیم و طبرستان
و یمن و افریقہ میں قائم کر لی تھیں ان میں سے دو ایک کئی صدیوں تک قائم رہیں چونکہ یہ سب
صحیح النسب تھے اس لئے عباسی خلفاء کی جانب سے نہ ان کی نسب کا انکار ہوا نہ سلسلہ نسب کی
قدح کی گئی اور نہ ان کی حسینی حیثیت پر کوئی طعن کیا گیا ان صحیح النسب علویوں نے سیاسی اقتدار
کے حصول کی جدوجہد میں کوئی ایسی بات بھی نہیں کی جس سے دعوت محمدیہ کے ساتھ بے وفائی کا
شائبہ بھی نظر آتا ہو یا ان کے سوء اعتقادی کا ثبوت ملتا ہو اس لئے علمائے اسلام نے بھی
ان کے مذہبی معتقدات کے بارے میں نہ کتابیں تصنیف کیں اور نہ محضریا رکئے۔ بغداد کے
علاوہ اندلس کے امویوں اور مغربی افریقہ کے ادریسی حسیوں کی جانب سے بھی عبید پرہوں کے
دعوے نسب کی تردید کی گئی اور حوین شریفین کے باغی گھرانوں نے بھی تکذیب کی اور خود
عبیدی مدعی بھی سلسلہ نسب صحیح طور سے متعین نہ کر سکے کبھی کبھی دعویٰ کیا کبھی کبھی اسماعیلی
مصنف فرماتے ہیں کہ :-

”دوسرا امر جو ہمارے ہمدی کے دعوے کو گمراہ کر دیتا ہے یہ ہے کہ

مولانا ہمدی کا نام علی بن حسین بتایا کہ عبد اللہ بن حسین جس طرح ہماری
کتاہوں میں ہے۔ (ص ۸۷ ایضاً)

شجرہ اولاد اسمعیل بن جعفر (صادق) اسما و اولاد مہموم القدر حجوی



۱۔ تمام مستند نسابین کے برخلاف مقریزی اور ابن خلدون نے عبیدوں کے دعوے نسب کی حمایت کی ہے مقریزی تو اسی گروہ کے نواسے تھے ان کا بیان لائق اعتناء نہیں علامہ ابن خلدون نے بھی قیاس آرائی سے زیادہ کام لیا ہے وہ بلند پایہ مورخ تھے مگر کتاب نہ تھے ان کا زمانہ عبیدی حاکمان مصر کے تقریباً ڈھائی سو برس بعد کا زمانہ تھا عبیدوں کے صحیح حالات کا ان کو: خوف نہ ہوسکا اسماعیلی مولانا نے ہیں کہ اسماعیلیوں کی انجمن جیسے وہ دعوت کہتے ہیں ایک فتنی چیز ہے۔ اور شیعہ کی اور رازداری اس کی فطرت میں داخل ہے اس کے امراء ہر کس و نا کس کو نہیں بتائے جاسکتے۔ اسماعیلیوں کو بھی تاویل کاظم (بقیہ نوٹ نمبر ۱۰ صفحہ ۸)

ذریعہ حسنینؑ اور لقب الشریف کی تخصیص

مشہور مصری عالم سیوطی کا یہ بیان ابھی پچھلے اوراق میں آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ مصر میں جب عہدیدوں کی حکومت قائم ہوئی تو اولاد حسنینؑ کے لئے لقب الشریف کو انھوں نے مخصوص و مخصوص کر لیا بالفاظ دیگر ایرانی نسل عہدیدوں نے یہ لفظ و لقب جو زمانہ قبل اسلام سے جملہ عرب قبائل کے اکابر اور ممتاز اشخاص کے لئے بلا کسی تخصیص کے مستقل رہا تھا اپنے سیاسی اغراض کی خاطر اولاد حسنین کے لئے مخصوص کر لیا جن میں شامل ہونے کے لئے یہ ایرانی نژاد مجددیت اور فاطمیت کے پروردگار کے سلسلہ میں مدعی ہوئے تھے۔ ان سے قبل بغداد کے شیعہ امیر الامراء ابو بکر محمد نے جیسا پہلے تفصیلاً بیان ہو چکا تھا جناب موسیٰ بن جعفر (الصادقؑ) کے اخلاف میں سے ابو احمد حسین موسوی کے دونوں ذی علم مگر غالی مسلک فرزند ان محمد و علی کو ذرورہ و رفض و شیعیت نیز تصنیف و تدوین کتابیں بیع البلاغۃ کے صلے میں "محمد علی ذی الحسینین" اور "الموفقی"

نوٹ: بقیہ صفحہ ۱۸۵ کا) بغیر سخت عہد و پیمان کے نہیں پڑھایا جاتا علم حقیقت کے درجہ کو تو یہ ہی کم افزا دینچے ہیں (صفحہ ۱۸۱) دوسری جگہ کہتے ہیں "ہمارے اسماعیلی بھائیوں کی تعداد بہت کم تھی کیونکہ خود ہماری دعوت ایک غلطی یا گنجلان تھی جس کی کارروائی ظاہر نہیں کی جاسکتی تھی خلافت فاطمیہ کے زوال کے بعد مصر میں گنتی کے اسماعیلی رہ گئے تھے آج کل تو مصر میں وہاں کا کوئی مستقل باشندہ اسماعیلی نظر نہیں آتا شام اور فلسطین میں بھی کوئی نہیں" (صفحہ ۱۸۲) عہدیدوں کی یہ دعوت جس کی اصل حقیقت اب خود اسماعیلی مؤلف کے بیان سے عین طور سے منکشف ہو گئی ہے علامہ ابن خلدون پر ہر بیان ہو سکتی تھی وہ وہ عہدیدوں کو رافضی جان کر یہ نہ فرماتے کہ ان کا دین حق سے پھر جانایا اگر شیعہ ہونا ان کے نسب کو کب جھٹلاتا ہے۔ رفض و شیعیت کی تو یہ تحریک نہ تھی بلکہ جیسا ان اوراق میں تفصیلاً بیان ہوا زبردست دشمن اسلام تحریک تھی کوئی صحیح النسب ہاشمی و علوی و عینی اس کا باقی و محرک نہیں ہو سکتا تھا علامہ موصوف کا جدید علمائے اسلام کے صدق مقال و تدین پر یہ حملہ اور ان سے یہ بدگمانی کہ بغیر تحقیق کے سنی سنائی باتوں سے انھوں نے عہدیدوں کے نسب کی تردید میں جھڑپ کیا تھا افسوسناک ہے اور اس سے بھی زیادہ پھر اور پوچھ بات یہ کہی ہے کہ محض کروڑوں خلفائے بنی عباسؑ کی خوشنودی کی خاطر ایسا کیا۔ یہ زمانہ تو امیر المومنین القادر باللهؑ کی خلافت کا تھا جو تقریباً نصف صدی طویل مدت خلیفہ رہے عہدیدوں اور باطنیوں کی اسلام دشمن تحریک کے استیصال کے لئے امیر المومنین نے سلطان محمود غزنوی کو متعین کیا تھا انھوں نے تعمیل حکم میں جو کارروائیاں کیں ان کا ذکر اوپر آیا ہے علامہ سلیمان ندوی نے اپنے مقالہ "خلافت اور ہندوستان محمود غزنوی کے بارے میں لکھا ہے کہ (بقایا نوٹ ۱۸۵ ص ۱۸۵ پر)

ذی المجہدین خطابات عطا کرنے کے ساتھ ہی لقب الشریف کو بھی اس ذیت سے شامل کیا کہ یہ حضرات الشریف الرضی و الشریف المرتضیٰ ہی سے ہمیشہ مشہور و معروف رہے۔ ابتدا و ابتدا کے ایرانی النسل الرضی امیر الامراؤں نے کی تھی اور تکمیل مصر کے ایرانی نژاد حکمرانوں نے کہ یہ واقعہ پانچویں صدی ہجری کے اوائل کا ہے اس زمانے میں اور اس سے پہلے اور بعد بھی متعدد صحیح اللقب علویوں حسنی و حسینیوں کی حکومتیں طبرستان و دیلم و یمن و مغربی افریقہ میں قائم ہوئیں اور مدلوں تک برقرار رہیں مگر ان میں سے کسی حکمران نے نہ لقب الشریف والید کو باظہار نسب مختص و منحصر کیا اور نہ ظاہری و باطنی و علوی و حسنی و حسینی کے بجائے اظہار نسب میں ناظمی کیا۔ یہ شخصیں لقب بھی مصر کے ایرانی نژاد عبیدی حکمرانوں کے دعوے ہمدویت و فاطمیت کے سلسلے ہی کی ایک کڑی سمجھے جیسا کہ اس گروہ کے تاریخی واقعات سے جواب تک بیان ہوئے جن کا اعادہ مختصر الفاظ میں اس موقع پر ضروری ہے۔ واضح ہو گا۔

۱۔ مسلم مورخین اور دیگر محققین کی تصریحات سے ثابت ہے کہ نام نہاد فاطمی حکمران مصر کے مورث اعلیٰ یمن اور ان کا نامور فرزند عبید اللہ علاء ابو انر (ایران) کے ایک قریبی کے باشندے اصل و نسب کے اعتبار سے ایرانی تھے منافقانہ طور سے اسلام میں داخل ہوئے وطن سے نکل کر کربلا پہنچے اور تربت حبیہ پر اس مقصد سے متکف ہو گئے کہ ریاکارانہ زہد و عبادت

۱۔ بقیہ نوٹ صفحہ ۱۸۴ کا

”اپنی پیوری جگہ قوت و طاقت کے باوجود وہ خلیفہ عصر القادر باللہ کی اطاعت کو اپنے لئے کتنا ضروری سمجھتا تھا ہر نئی کامیابی کا اظہار عام دیوان خلافت میں معمولاً بھیجا جاتا تھا کسی نئے ملک پر قبضہ و تصرف کرنے کے لئے اسی دربار سے باقاعدہ اجازت چاہتا تھا دربار خلافت سے فتوحات کے موقع پر اس کے لئے رجب طاعت آتے تھے اس کی خوشی نئے ملک کی فتح سے کم اس کو نہیں ہوتی تھی اس کو دنیا کی بڑی سے بڑی عزت بڑی سے بڑی عظمت اور بڑے سے بڑا فخر حاصل تھا تاہم اس کی سب سے بڑی عزت سب سے بڑی عظمت اور سب سے بڑا فخر یہ تھا کہ دیوان خلافت سے اس کو زمین الدولہ کا خطاب عطا ہوا۔۔۔۔۔ ہندوستان کے باطنی اساطیلوں کے استعمال پر خلیفہ نے اس کو کف الدولہ والاسلام کا خطاب دیا“ (ص ۱۷) کمزور خلیفہ کی خوشنودی کے لئے نہیں بلکہ اللہ اور اس کے رسول کی خوشنودی کے لئے تعلیمات اسلامی مسخ کرنے والوں کی سیاسی چال کا پردہ جید ملے اسلام نے جاگ کیا کیونکہ فاطمیت و ہمدویت کے جھوٹے پروپیگنڈے سے عوام کا لافنام کو دائم تر و دیر میں پھانسی کران کے عقاید خراب کئے جا رہے تھے۔

گذا رکھی ڈائریز کو متاثر کریں اور متبعین کی جماعت بنائیں اور ان کے ذریعہ خفیہ سیاسی تحریک کی بنیاد ڈالیں، کربلائی کے قیام میں قرامطہ و باطنیہ کی بنیاد ڈالی بصرے اور یمن میں اپنے اہل بیت متبعین کے۔ انہدام کربلا کے بعد ایران کے مختلف مقامات میں پھرتے رہے میمون تو اس عرصہ میں فوت ہو گیا عبید اللہ بصرے میں مقیم ہوا اسی نسبت مکانی سے بصری کہلایا چنانچہ ابن جریر جبری نے جو اس کے معاصر تھے اس کے فرزند کو ابن البصری لکھا ہے (طبری ج ۲) آخر میں بصرے کی سکونت ترک کر کے ملک شام چلا گیا اور مقام سلیم میں مقیم ہو کر اپنے مخصوص داعیوں سے رابطہ قائم رکھا سلسلہ میں عبید اللہ کی وفات ہو گئی اس کے متبعین قرامطہ اور دوسرے داعیوں نے تحریک سرگرمی سے جاری رکھی۔

۳۔ دعوت عبیدہ کا ایک کارگزار داعی ابو عبد اللہ الشیعی یمن سے مصر ہوتا ہوا مغربی افریقہ کے توہم پرست و نیم وحشی قبائل میں تبلیغ دعوت کے لئے جا پہنچا اس کے ظاہری زہد و تقشف کا اثر ان بربروں پر جن کی خصوصیات میں بقول اسماعیلی مورخ باطل پرستی، توہمات میں اہتمام اور سرعت قبول شامل تھے روز بروز بڑھتا گیا پندرہ سولہ برس کی مسلسل جدوجہد کے بعد بربروں کی بڑی جمعیت اس کے ساتھ ہو گئی چنانچہ ۳۹۷ء میں ابو عبیدہ الشیعی نے عبید اللہ کے بیٹے یا پوتے کو جس کا نام بعض مورخین نے سعید بعض نے حسین اور بعض نے عبد اللہ بن حسین لکھا ہے ملک شام سے بنا کر بمقام سحلماسہ (مغربی افریقہ) میں عبید اللہ الہیدی کی حیثیت سے ظاہر کیا مگر تھوڑے عرصہ بعد ابو عبد اللہ الشیعی اور اس کا بھائی ابو العباس جو اس ہمدی کے حالات سے پہلے سے واقف نہ تھے اس کی حرکتیں دیکھ کر اس سے خوف ہو گئے اور حسب بیان اسماعیلی مؤلف بربری سردار کے روز بروز اپنے اپنے لشکروں ان الفاظ میں ظاہر کئے۔

”اس ہمدی کے افعال اس ہمدی کے مانند نہیں ہیں جس کی طرف میں دعوت کرتا تھا مجھے غلط فہمی ہو گئی ہے اور میں نے ابراہیم خلیل اللہ کی طرح دھوکا کھایا ہے کہ جب انہوں نے تارے کو دیکھ کر کہا تھا کہ یہ میرا رب ہے اس لئے مجھ پر اور تم پر فرض ہے کہ ہم ان کا امتحان لیں اور ان سے ایسے اوصاف کا ثبوت طلب کریں جنہیں نب و ان امام میں ہونا ضروری سمجھتے ہیں۔“

(نصف کتاب ہمارے اسماعیلی مذہب کی حقیقت)

بعض بربری سردار بھی ابو عبد اللہ الشیعی اور اس کے بھائی ابو العباس کے بخیال ہو گئے مگر ان لوگوں کی بغاوت ناکام رہی ہمدی نے ان سب کو مروا ڈالا اور اپنی حکومت مستحکم کر کے مغربی

افریقہ میں بعد یہ نام سے نیا شہر آباد کر کے دار الحکومت قرار دیا۔

۳۔ ۳۳۳ھ میں یہ عبید اللہ البدی تو بلاک ہو گیا اس کے بیٹے محمد نے جو اقا ئم بامر اللہ کہلایا بارہ برس حکومت کی ۳۳۵ھ میں فوت ہو گیا اس کے بعد اس کا بیٹا اسماعیل بن محمد ذکور المنصور باللہ کے لقب سے حکمران ہوا ۳۳۷ھ میں جب وہ فوت ہو گیا تو اس کا بیٹا محمد بن اسماعیل جانشین ہوا المعز الدین اللہ لقب اختیار کیا۔ ۳۳۸ھ میں اکیس برس مغربی افریقہ میں حکمران رہا ۳۶۲ھ میں جب اس کے سب سے سالار جو ہر نے خلافت عباسیہ کے مصری عامل کا فوراً الاخشیدی کو شکست دے کر مصر پر تسلط کر لیا ۳۶۱ھ میں ملک بلاد مغرب میں حکومت کرنے کے بعد یہ عبیدی مصر کو منتقل ہو گئے جہاں انھوں نے اپنے کو فاطمیین سے موسوم کیا۔

۴۔ مصر پہنچ کر عبید بنی نے شہر قاہرہ کی بنیاد ڈالی اس زمانہ میں قراسطہ کے یثرب بن حسین بن احمد قرمطی بڑی جمعیت کے ساتھ الاحساء سے ان پر حملہ آور ہونے چلا المعز نے یہ سن کر کہ مکتوب ارسال کیا جس میں لکھا تھا کہ ہمارے اور تمہارے بزرگوں کی دعوت تو قدیم سے ایک ہی ہے فذحو قتلوا بعداً (۱) البدایہ الج ۵ ص ۲۷۰) مگر قرمطی نے علاقہ شام کے ایک سرور احسان الطائی کو اپنے ساتھ شامل کر کے المعز کی فوج پر شدید حملہ کر دیا المعز نے دس لاکھ دینار کی رشوت شامی سردار کو دے کر یہ حملہ نامکام کر دیا۔ کچھ عرصہ بعد المعز نے ملک شام و حجاز پر چلے گئے پھر مصر واپس آکر شہرور کیا کہ حضرت حسین کا سر مبارک جو کہتے ہیں کہ استقلال میں ۳۶۵ھ میں دفن کیا گیا تھا اب ۳۶۸ھ میں منتقل کر لیا گیا ہے۔ چنانچہ اب تک مصر میں ”مسجد سیدنا حسین“ اسی کی یادگار بتائی جاتی ہے

۵۔ المعز کے فوت ہو جانے پر اس کا بیٹا نزار ۳۶۵ھ میں المعز بن باللہ کے لقب سے جانشین ہوا ۴۱ سال حکومت کی ۳۸۵ھ میں فوت ہوا اس کا بیٹا حسین الفاکم بامر اللہ لقب سے مسند حکومت پر بیٹھا موف نزحۃ القلوب نے اسی کے زمانہ کی انتہائی خبیثانہ حرکت کے اقدام کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ :-

حاکم اسماعیلی کی ششم خلیفہ بنی فاطمہ	حاکم اسماعیلی نے جو مغرب (مصر) کا چھٹا خلیفہ
مغرب بودا زید بن علوی را بفریقت تا در شب	بنی فاطمہ (عبیدیوں) میں سے حادیدہ کے ایک
از خانه او نقب بردند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	علوی کو اس غرض سے بہکایا کہ رات کے وقت
ی زدن تا ایدر المومنین ابو بکر صدیق و عمر بن خطاب	اس کے گھر میں سے روضہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
رضعہا از آں روضہ بیرون آوردند و ہر چہ خواہند	وسلم تک نقب لگائیں تاکہ (حضرت) ابو بکر صدیق
بایشان کشند (۳۷۰)	اور عمر بن الخطابؓ کو روضہ سے باہر نکال لائیں

اور ان کے ساتھ (لاشوں کی ٹیوں کے ساتھ) جودل
چاہیں کریں۔

اسی حاکم عبیدی کے مصاحبین میں سے ایک شخص کے متعلق علامہ ابن کثیر نے یہ واقعہ بیان کیا ہے کہ مسلک ۷ میں وہ مصری حاجیوں کے ذمے میں شامل ہو کر مکہ معظمہ پہنچا تھا طواف کعبہ کرتے ہوئے حجر اسود پر پڑھوڑے سے تین ضربیں لگائیں (فضر بید بید بوس کان معہ ثلاث ضربات من اللہات (۳ ص ۱۱) پھوڑا مارتے وقت کہتا جاتا تھا کہ آج میں اس عمارت (کعبہ) کو بھی ڈھا دوں گا (وانی اهدم الیوم هذا البیت) (ایضاً) لگوں نے اس جہیت ہی کے ٹکڑے کر دیئے۔ اسی الحاکم کے بارے میں ایک اور روایت میں بیان ہوا ہے کہ اپنے ایک سردار ابو الفتح کے ساتھ فوجی دستہ ان ایام میں مدینہ کو بھیج کر جب چند روزہ تسلط اس کا حجاز پر ہو گیا تھا یہ چاہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مصر لے آئے تاکہ حضرت حسینؑ کے مفروضہ سر کی مسجد کے علاوہ روضہ منورہ بھی قائم کرے کہتے ہیں کہ جب یہ جہیت حصول مقصد کے لئے روضہ مبارکہ کو منہدم کرنے کے لئے جمع ہوئے۔ مسلمانوں میں سخت اضطراب پھیل گیا ایک قاری نے یہ آیت مبارکہ بلند آواز سے تلاوت کی :-

آلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَ
هَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَءُوا
مِرَّةً أَنْ يُخْشَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ خِشَا
نَهُم مِّنْكُمْ مُّؤْمِنِينَ

(۹۱ - ۱۳)

کیا تم اس گروہ سے جنگ نہیں کرتے جنھوں نے
اپنے سب عہد و پیمان توڑ دیے اور رسول اللہ
(صلی اللہ علیہ وسلم) کو نکالنے کا ارادہ کر لیا اور
شرارت کی ابتداء ان ہی کی طرف سے ہے کیا تم
ان سے ڈرتے ہو حالانکہ یہ حق اللہ کا ہے تم اسی
سے ڈرو۔

آیت مبارکہ کی تلاوت سے مسلمانوں میں بکلی سے دوڑ گئی اور باوجود ان غیبتوں کے مسلح
ہونے کے ان کا سخت مقابلہ کیا ساتھ ہی ہجرت و کربلا کے ساتھ خوفناک آندھی آئی یہ جہیت
خوفزدہ ہو کر بھاگ گئے۔

۶۔ تقریباً ۱۱ سال حکومت کرنے کے بعد مسلک ۷ میں الحاکم عبیدی کا خاتمہ ہو گیا یہ شخص
ظالم و سفاک اور بیعت بیعت تھا۔ اسماعیلیہ کی ایک شاخ جو درود روزی کہلاتی ہے اسی سے منسوب
ہے۔ اسماعیلی مؤلف کہتے ہیں حقیقت یہ ہے کہ درود روزیوں کا مذہب ہمارے ہی اسماعیلی مذہب کا

آخری نتیجہ ہے جو طول اور تنازع پر مبنی ہے بڑھتے بڑھتے در ذریعہاں تک بڑھے کہ مولانا حاکم کو ہی خدا سمجھنے لگے کیونکہ مذہب کی اصولی تعلیم یہی ہے کہ امام ہی خدا تعالیٰ کی صفوں سے جو کلام مجید میں آئی ہیں حقیقی طور پر موصوف ہے (صفحہ ۲۲) اسی الحاکم کے لقب الشریف والسید کو اولاد حسین سے لئے مختص کیا تھا اور اسی الحاکم کے بارے میں اسماعیلی داعیوں نے بقول اسماعیلی مولف یہ پیش گوئیاں کیں کہ ان ہی کے زمانے میں ”ذریعہ طاہرہ (اولاد حسین) کی طرف دین کا امر لوٹے گا اور اسے وہی قوت حاصل ہوگی جو پیغمبر مسلم کے زمانے میں تھی مولانا حاکم ہی وہ امام ہیں جن کے ذریعے اللہ تعالیٰ اپنا وعدہ پورا کرے گا تمام اسلامی ممالک میں جہاں غلط مذہب رائج ہے اسماعیلی مذہب پھیلے گا۔ آپ بڑھے ہوں گے آپ کا سن چالیس سال سے زائد ہوگا۔ آپ کی دائری ہوگی اور آپ تمام اضراد یعنی بنو عباس اور بنو امیہ پر جنوں نے اماموں کا حق نصب کیلئے غلبہ پائیں گے مومنین کی تمام امیدیں دین اور دنیا میں پوری ہوں گی۔ دین کو پوری قوت حاصل ہوگی اور وہ ذریعہ طاہرہ (یعنی اولاد حسین) کی طرف لوٹے گا۔“

ان پیش گوئیوں پر تبصرہ کرتے ہوئے اسماعیلی مولف فرماتے ہیں:-
 ”لیکن ان میں سے ایک امر بھی وقوع میں نہ آیا۔ نہ آپ کی الحاکم عید کی عمر چالیس سال کی ہوئی نہ آپ نے بنو عباس اور بنو امیہ کو مسخر کیا نہ آپ کے عہد میں دین کو قوت حاصل ہوئی جو پیغمبر کے زمانے میں تھی۔ دوسرے ممالک میں اسماعیلیت کا شائع ہوتا تو کجا خود آپ کی پایہ تخت یعنی مصر میں دروڑیوں کا فرقہ نکلا جس کی وجہ سے اسماعیلیت کو بڑا صدمہ پہنچا (صفحہ ۲۱۷) پھر فرماتے ہیں کہ:- ”مولانا حاکم کے زمانے میں قاطبی حکومت کے سیاسی اور مذہبی پہلو کمزور ہو چکے تھے اگر ایسی پیشین گوئیاں نہ کی جاتیں مستحیوں کے عقیدوں میں تزلزل پیدا ہو جاتا اور وہ اسماعیلی دعوت سے پھر جاتے ہماری کتابوں کے چھپانے کی بجائے اور وجہ سے ایک وجہ یہ بھی ہے“ (صفحہ ۲۱۷)

گویا اسماعیلی مولف کے اس اعتراف ہی سے ثابت ہے کہ اپنی حکومت کے سیاسی اور مذہبی پہلو کی کمزوری کے پیش نظر ہمدردیت و قاطمیت کے پردہ گنڈے کی قہر میت کے لئے جہاں ”راس الحین“ کی مسجد تعمیر کی گئی روضہ منورہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی منتقلی کا کام اقدام کیا گیا اسی کے ساتھ لقب الشریف کو قریشیوں و ہاشمیوں کے علی الرغم اولاد حسین سے مختص کیا گیا

اور بقول اسماعیلی مؤلف اسماعیلی تعلیمات کو خیر رکھنے اور اپنی کتابوں کو چھپانے کی کوشش کی گئی
کیونکہ اسماعیلیت کا بنیادی اصول یہ بتایا جاتا تھا کہ۔

”اللہ تعالیٰ نے آدم کی شریعت کے ظاہر کو نوح کے قیام سے معطل کیا
اور نوح کی شریعت کے ظاہر کو ابراہیم کے ظہور سے معطل کیا اسی طرح عیسیٰ کی
شریعت کے ظاہر کو آنحضرتؐ کی بعثت سے معطل کیا اور آنحضرتؐ صلعم کی شریعت
کے ظاہر کو مولانا محمد بن اسماعیل کے قیام سے معطل کیا (صفحہ ۱۱۷)

اسماعیلیت کے اس بنیادی اصول کے بارے میں خود ہی اسماعیلی مؤلف فرماتے ہیں کہ۔
”مولانا محمد بن اسماعیل کو حضرت آدم سے ساتواں رسول ماننا جن کے قیام سے
اللہ تعالیٰ نے شریعت محمدی کے ظاہر کو معطل کر دیا یہ ایسے عقائد ہیں کہ اسلامی
تعلیمات کے منافی ہیں ہماری کتابوں کو چھپانے کی یہ بھی ایک وجہ ہے کہ ان
میں ایسے عقائد درج ہیں جو بالکل اسلام کے خلاف ہیں“
(صفحہ ۱۱۷ کتاب ہمارے اسماعیلی مذہب کی حقیقت)

مذہبِ اہلِ تفرجات اور اسماعیلی مؤلف کے بیانات اور واضح اعتراف سے کیا یہ بات
روز روشن کی طرح ہویدا نہیں ہو جاتی کہ عبید اللہ بن یحیٰی القدری نے اپنی سیاسی تحریک کو مذہب
کا لباس پہنایا اور بقول ایک مستشرق جن کے اقتباسات تحقیق مزید میں پیش کیے گئے ہیں ایسی دلیل
مستقل مزاجی کے ساتھ بروئے کار لایا گیا جو ہمارے جذبات حیرت و استعجاب کو براہِ گینوت کرتا
ہے اور اگر ہم اس مقصد اور غرض کو فراموش نہ کریں تو ہمیں جس کی خاطر یہ سب کچھ کیا گیا دینی اسلام
کی بچ گئی اور اسلامی سیاسی نظام کی تباہی (تو وہ ضرور ہماری پرورش مدح و تحسین کا مستحق
ہو سکتا تھا) عبید اللہ کے زمانہ میں مہدی موعود اور قاطعی نسب کے ادعاؤں کو نہ حصول منفعت کی خاطر
متبعین کی جماعت فراہم کرنے میں زبردست آلام کار ثابت ہوئے تھے کیونکہ یہی پہنکنڈے اس زمانہ
میں دوسرے سیاسی قیمت آزمائی استعمال کر رہے تھے یہی حزب اس نے بھی استعمال کیا اور اپنی
اسی خفیہ سیاسی تحریک کو نہایت ہوشیار و مستفک مزاجی، حس تدبیر اور انسانی قلوب کی گہری
معرفت کی بدولت عملی جام پہنایا اس کے اخلاف کو اس تحریک کا بالآخر مزہ ملا سیاسی اقتدار
حاصل ہوا دو صدیوں تک مذہبی فرقے کے پیشوا اور امام کی حیثیت سے حکومت کی یہ حکومت
بقول اسماعیلی مؤلف عباسی اور اموی حکومتوں کے مقابلے اور ان کی تحریک و استیصال کے مقصد سے
عالم وجود میں آئی تھی قاطعی خلافت سے موسوم کیا گیا اس وقت تک صحیح النسب قاطعیوں یعنی

اولاد حسن و حسینؑ نے اظہار نسب میں علوی و حسینی نسبوں کے علاوہ فاطمی کہلا نایا الشریف
 والسید باظہار نسب استعمال کرنا اختیار نہیں کیا تھا ہمدیوں نے بقول علامہ سیوطی الشریف
 والسید کو محقق و مخصوص کیا یہ واقعہ پانچویں صدی ہجری کا ہے اس کے بعد سے اسماعیلی داعیوں
 ناصر خسرو و ابوالنصر ہیتہ اللہ شیرازی وغیرہم کی تبلیغی سرگرمیوں کے سلسلے میں ایران و خراسان
 و ہندوستان میں چھٹی صدی ہجری سے اولاد حسینی کی سیادت نبی کا چرچا ہونے لگا مگر حجاز
 و شام وغیرہ میں جہاں صحیح النسب قریشی و ہاشمی قبائل شروع سے آباد ہیں اظہار نسب میں نہ کبھی
 السید و الشریف استعمال ہوئے اور نہ آج ہوتے ہیں۔ اسلامی تاریخ کا یہ عبرت آموز باب ہے
 کہ ہمدی موعود کے ادعا سے شریعت محمدیہ کو معطل کرنے یعنی نماز و روزہ حج و زکوٰۃ و دیگر ارکان
 اسلام کو مٹانے، تاویلات یا طوائف سے عقائد اسلام کو مسخ کرنے قرآن شریف کو محرف بنا کر اور اس
 کی آیات کی تاویلات سے اس کی فصاحت ختم کرنے اور محمد بن اسماعیل کو حضرت آدم سے
 سابق رسول قرار دے کر خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت و نبوت پر حرف لانے اور اسی طرح
 سے دیگر غیر حتمات کو جمہور مسلمین نے غموماً اور قریشی و ہاشمی عباسی و علوی اکابر نے خصوصاً تعلیم و تبلیغ
 کی تحریک کا موجب قرار دے کر اس کے ابطال کی کوششیں کیں لیکن غیر طبقاتی ملیت اسلامیہ
 میں نبی و نسلی امتیاز و تفریق پیدا کرنے کے لئے عبید پول نے القاب الشریف و السید کو باظہار
 نسب مخصوص کرنے کی جو بدعت قائم کی تھی ایران اور ہندوستان میں اسے ہر دور زمانہ تفاخر و بالاد
 کے جذبے سے اختیار کر لیا گیا اور خروج ہمدی و قاطمیت کی موضوعات کو بھی بعض محدثین نے اپنی
 کتابوں میں درج کیا اور متاخرین صوفیہ نے بھی اپنے مقاصد کے لئے اختیار کیا۔ ”خروج ہمدی“
 کے مختصر حالات تاریخی واقعات کی روشنی میں ملاحظہ کرنے سے یہ حقیقت منکشف ہو جاتی ہے کہ
 سیاسی اقتدار کے حصول کی دوڑ میں سیاسی قسمت آزمادوں نے ہمدی موعود کا ادعا و کس و
 مفید مطلب سمجھا تھا۔

خروج ہمدی

سب سے پہلے ۱۱۷۶ء میں یعنی ساخ کر بلا کے پانچ برس بعد ایک سیاسی قسمت آزمایہ
 بن ابی عبید نقفی نے اپنے متبعین کی جماعت فراہم کرنے کی غرض سے حضرت علی کے نواسہ جناب
 محمد بن الحنفیہؑ کو ”ہمدی“ قرار دے لیا تھا۔ تحریرات میں ”ابا الہمدی“ سے خطاب کرتا مگر وہ

حضرت اس سے اپنی برائت کا اظہار کرتے۔ علامہ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں کہ سیاسی اقتدار حاصل کرنے اور اپنے مخالفین پر غلبہ پانے کی غرض سے مختار نے یہ سارا ڈھونگ رچایا تھا۔ دھونی نفس الامر مستتر بذاتہ ہے جمع علیہ رعا عامن الشیعة الذین بالکوفة یقیم لہ دولة (البیہ ص ۲۴) مورخین نے اس کو کذاب کہلے اور سوہنہ افتخادی سے ہٹم کیا ہے۔ مختار ثقفی ہی پہلا شخص ہے جس نے سیاسی مقصد سے ہمدی کا پروگنڈا کیا تھا اس کے بعد نصف صدی تک جو اموی خلافت کا مجدد نصف آخر تھا کسی اور شخص نے ہمدی کے ادعا سے خروج نہیں کیا تھا حضرت حسینؑ کے پوتے اور پردے زید علی بن حسینؑ اور یحییٰ بن زید مذکور کے جو تا کام خروج ۷۵۰ھ و ۷۵۱ھ میں امیر المومنین ہشام بن عبد الملک اموی صیہ نیک سیرت خلیفہ کے عہد میں اور اس کے بعد چلے وہ بعض طلب خلافت کی غرض سے تھے۔ ہمدویت کے یہ حضرات مدعی نہ تھے۔ صحیح النسب علویوں میں سے سب سے پہلے جن صاحب نے ہمدی بولے کا دعویٰ کیا اور اس دعوے سے خروج کیا وہ حضرت حسن کے پوتے محمد بن عبد اللہ بن حسن مثنیٰ بن حسن بن علی بن ابی طالب تھے۔ لقب ان کا الارقط تھا "محمد الارقط کہلاتے تھے (جمہرۃ ابن حزم) ہمدی کے مدعی ہو کر "محمد الہمدی" کہلانے لگے۔ انھوں نے یہ خروج ۷۵۰ھ میں کیا تھا یعنی عباسی خلافت قائم ہوئے ۲۳ برس بعد بعد خلافت امیر المومنین ابو جعفر عبد اللہ المفسور مدینہ میں خروج کیا اور عباسی سردار لشکر عیسیٰ بن موسیٰ عباسی کے مقابلہ میں پٹے بھی بھر ساقیوں کے مقتول ہوئے۔ محمد الارقط خلعتا پہلے تھے گلے سے خنجر اہٹ کی آواز نکلتی تھی۔ ان کے خروج کی تائید میں جو مدشیں وضع ہوئیں ان میں ان کی اس خصوصیت کا بھی لحاظ رکھا گیا یعنی شیعہ مولف مقاتل الطالبین نے حضرت ابو ہریرہؓ کی سند سے یہ قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کیا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ میری اولاد میں ایک ہمدی ہوگا جس کا نام میرے نام پر اور جس کے باپ کا نام میرے والد کے نام پر ہوگا اور اس کی آواز میں خنجر اہٹ ہوگی فی ساندہ ساندہ مقاتل الطالبین ص ۲۳) سہابیوں نے ان کے مقتول ہو جانے کے بعد انھیں "نفس الزکیہ" کا خطاب دیا عہدۃ الطالبین کے شیعہ مؤلف لکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ مدینہ کے مقام اجمار الزیت پر میری اولاد میں سے ایک "نفس الزکیہ قتل" ہوگا۔ سہابیوں کی اس افتراء کو اتنی شہرت دی گئی کہ غیر شیعہ مؤلفین بھی نام کے بجائے "نفس الزکیہ" ہی لکھتے رہے سہابیوں کی اس وضع حدیث کے علاوہ اور بھی حدیثیں اور بروایتیں وضع ہوئیں۔

آمد خروج مہدی کے متعلق مندرجہ ذیل روایت حضرت علیؑ سے منسوب کی گئی ہے منسوب
کرنے والے ابواسحق النسفی ہیں جن کی عمر حضرت علیؑ کی وفات کے وقت صرف چھ سات برس کے
درمیان تھی یعنی ولادت ان کی سترہ مئی تھی اور حضرت علیؑ سترہ مئی میں مقتول ہوئے تھے باوجود
اس درجہ کم سنی کے سنن ابوداؤد و دیگر کتب میں ان سے یہ روایت ہے کہ :-

<p>عن ابی اسحق النسفی قال قال علیؑ ونظرانی ابنہ الحسن ان ابی هذا صند کما تمامہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میفرج من صلیبہ رجل یتیمی باسم نبیکم یشبه فی الخلق ولا یشبه فی الخلق یملأ الارض عدلاً۔</p>	<p>ابواسحق النسفی سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے اپنے بیٹے حسن کو دیکھ کر کہا کہ میرا یہ بیٹا سردار (مسید) ہے جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا نام رکھا ہے تقرب اس کے صلب سے ایک شخص پیدا ہوگا جس کا نام تمہارے نبی کے نام پر ہوگا خلیفہ میں ان سے ملتا ہوا ہوگا اور صورت میں ملتا ہوا نہ ہوگا یہ روئے زمین کو انصاف سے بھر دے گا۔</p>
---	---

تاریخی واقعات سے ثابت ہے کہ حضرت حسنؑ کے اپنے بیٹوں میں سے تو کسی نے مہدی
ہونے کا بھی دعویٰ نہیں کیا تھا البتہ ان کے فرزند حسن مثنیٰ کے ایک پر دتے محمد الارقطین
عبدالحمض بن حسن مثنیٰ مذکور نے جیسا ذکر ہو چکا سترہ مئی میں مہدی کے دعوے سے طلب خلافت
کے لئے خروج کیا تھا تاریخ اسلام میں یہ پہلے شخص تھے جنہوں نے مہدی ہونے کا دعویٰ کیا
مگر نسل حسنؑ کے ان جناب مہدی کا یہ خروج قطعاً ناکام رہا روئے زمین کو عدل انصاف سے
بھر دینے کی نوبت نہ آئے پائی تھی کہ خروج کے چند گھنٹے بعد ہی حکومت کے فوجی دستے نے
ان کی اور ان کے ساتھیوں کی بغاوت کا خاتمہ کر دیا تھا شیعوں نے ان کو ایک وضعی حدیث
سے النفس النکیہ "کالقب دیا تھا۔ پھر چند دن بعد ان کے برادر حقیقی ابراہیم نے بصرے
میں خروج کیا وہ بھی اپنے ساتھیوں کے مارے گئے مسلم ان خروجوں کے تقریباً سترہ سال بعد

محمد الارقطہ کے فرزند عبداللہ الاشترؒ بھی اسی زمانہ میں خلافت عباسیہ کے سرحدی صوبہ سندھ میں
جس کے باغیگزار ملائکہ کی قیادت میں نواح کابل تک پہنچ گئے تھے مگر چند سال بعد نواح کابل
کے ایک بہادر علیج نام پر گورنر صوبہ کے فوجیوں کے مقابلہ میں قتل ہو گئے تھے۔

شہدہ میں ان کے ایک اور بھائی اور دوسرے عزیزوں نے خروج کیا تھا مدینہ کے مقام فتح پر یہ حکومت وقت کے لشکریوں کا مقابلہ کرتے ہوئے ہلاک ہوئے پھر ان مقتولین کی تقدیس میں حدیثیں وضع ہوئیں شیخ مؤلف مناقب الطالبین سے یہ دو حدیثیں سنئے۔ ایک میں کہا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گذر جب مقام فتح پر ہوا (یعنی ان بانیوں کے مارے جانے سے ایک سو ساٹھ برس پہلے) آپ سواری سے اٹھوے ایک رکعت نماز ادا کی جب دوسری پڑھنی شروع کی تو رونے لگے آپ کو روتا دیکھ کر آپ کے ساتھی صحابہ بھی رونے لگے نماز سے فارغ ہو کر آپ نے لوگوں سے سبب رونے کا دریافت کیا لوگوں نے عرض کیا "یا رسول اللہ! آپ کی جب روتے دیکھا ہم بھی رونے لگے۔ آپ نے اس پر فرمایا جب یہ پہلی رکعت پڑھ رہا تھا جبریل نازل ہوئے اور کہا "اے محمد! تمہاری اولاد میں سے یہاں ایک شخص قتل ہو گا جسے کئی شہیدوں کا لوثا اباطے گا (صلیۃ ۳) اس لغو اور مہمل روایت سے کہیں زیادہ لغو اور مہمل روایت زید بن علی (زین العابدین) کی سند سے یوں بیان کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مع اپنے صحابہ کے مقام فتح پر نماز جنازہ پڑھی پھر فرمایا اس جگہ میرے اہل بیت میں سے مع جماعت مومنین یہاں قتل ہوں گے ان کے لئے کفن اور خوشبوئیں جنت سے نازل ہوں گی اور ان کے جسم ان کی روجوں سے پہلے ہی جنت میں پہنچ جائیں گے (صلیۃ ایضاً) یہ ہے ادنیٰ ثمرہ اُن خرافات کا جو حکومت وقت کے خلاف بغادوں میں مقول ہونے والوں کی تقدیس میں وضع ہوئی رہیں اور سیاسی اقتدار کے حصول

(بقایا لوفت صفحہ ۱۹۳ کا) ایک کثیر کے بطن سے ایک بیٹا ہوا تھا جس کا نام اپنے والد کے نام پر محمد رکھا تھا علاقہ کابل میں پیدا ہونے کی بنا پر یہ محمد اکلمی کہلاتے تھے عصر ثلث کتب نسب قریش ان کے متعلق لکھتے ہیں "ولنا بکابل وقدم بہ دیامہ بعد موت ایبہ وھی ام ولدہ (مشفق) یعنی یہ محمد (فرزند عبد اللہ الاشتر) کابل میں پیدا ہوا اور اپنی ماں کے ساتھ جو کثیر تھا یہاں لایا گیا خلیفہ وقت امیر المومنین ابو جعفر المنصور نے اس بچے کی پرورش کے لئے وظیفہ مقرر کر کے اہل غلغان کے پاس بھیج دیا یہ محمد بن عبد اللہ الاشتر بن محمد المارقط الملقب بہ المہدی صاحب نسل ہوئے ان کے اختلاف میں بعض ذی دیامت اور ذی علم گھرانے مختلف دیار و امصار میں آباد ہوئے۔ اندھستان میں بھی جیسا محلاً ذکر گذشتہ اوراق میں آیا ہے بعض مغرور ذلیل گھرانے اب تک آباد ہیں۔ قبر پرستی کی رسم ظریفی دیکھ کر اچے کے مقام کشفین پر کسی نامعلوم قبر کو عبد اللہ الاشتر مقول بکا بل کا مدعی بتانے کی شرمنگ حرکت کا ارتکاب کیا جا رہا ہے محکمہ اوقاف کو مستند ترین کتب تاریخ و انساب کی تصریحات کے مطابق معلوم ہونا چاہیے کہ عبد اللہ مذکور اب سے بارہ سو برس پہلے نواح کابل میں حکومت کے باقی کی حیثیت سے قتل ہو گئے تھے پھر ان کے مدفن کے کراچی میں ہونے کا کیا نام ہے۔

کے لئے فروغ کرنے والے اپنے کو ہدی کہتے تھے مقتول ہو جانے پر انھیں شہید کہا گیا۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعدد ارشادات میں قائم حکومتوں کے خلاف خروج کرنے کی سخت ممانعت ہے۔ مگر دیگر متعدد ارشادات کے زبان مبارک سے منہ خارج مین الطاعة و فارق الجماعت فمات مات میتة جاهلیة (یعنی جس شخص نے جماعت کا ساتھ چھوڑ دیا اور خلیفہ کی اطاعت سے باہر ہو گیا اور اسی حالت میں (غیر تہہ کئے) مر گیا تو اس کی موت جاہلیت کی موت ہوگی۔ بہر حال دنیا میں باغی مقتولین کی ہلاکت کو نہایت کمزور قسم کی پہلی اور بغور و اہمیت وضع کرتے رہے جن کا نمونہ سطور بالا میں پیش کیا گیا ہے۔

دوسری تیسری صدی ہجری میں سیاسی اقتدار حاصل کرنے کے لئے نبی و نبی نقلین کے مسلسل پروپیگنڈے نے جو فضا پیدا کر رکھی تھی بیسیوں حدیثیں اور روایتیں اس مقصد سے کوفہ اور بصرہ وغیرہ کی ٹکالوں میں وضع ہوتی رہیں کہ ملت اسلامیہ کی سربراہی و سیادت کا استحقاق فلاں گھرانے کے اشخاص کو حاصل ہے اور اسی گھرانے میں وہ ہستی بھی یعنی ہدی عالم وجود میں آئیگی جو ظلم سے بھری ہوئی اس دنیا کو عدل و انصاف سے بھر دے گی زمین اپنے خزانے اگلے گی اور امت مسلمہ نعمتوں سے مالا مال ہو جائیگی اور ہدی تمام اسلامی ممالک کو اپنے زیر اقتدار لے آئیں گے وغیرہ وغیرہ۔

امام بخاری متوفی ۲۵۵ھ و امام مسلم متوفی ۲۶۱ھ نے ہدی کے بارے میں کوئی ایک حدیث بھی صحیحین میں درج نہیں کی یا تو ان ائمہ حدیث کو ایسی کوئی حدیث نہ مل سکی یا وضعی جانکر چھوڑ دیا سنن نسائی میں بھی آمد ہدی کی کوئی حدیث نہیں حالانکہ حافظ ابو عبد الرحمن احمد نسائی کی وفات ۳۸۰ھ میں ہوئی تھی اور اس زمانہ میں طلب خلافت کے لئے جدہ دیت کا چرچا جو اصل وجہ ایسی حدیثوں کے گھڑنے کی ہے۔ شباب پر تھا۔ ابن ماجہ قزوینی متوفی ۲۴۱ھ و ابو داؤد سجستانی متوفی ۲۵۴ھ اور ابو عیسیٰ محمد ترمذی متوفی ۲۵۵ھ البتہ آمد ہدی کی حدیثیں اپنی کتابوں میں درج کی ہیں بایں تفصیل ابن ماجہ کی سات، ابو کی دس اور ترمذی کی چار۔ میزان کل ۱۲۔ کتب حدیث کے علاوہ دیگر کتب الصریح وغیرہ میں بھی اس بحث پر متعدد روایتیں اور حدیثیں ملتی ہیں۔ علامہ ابن خلدون نے شہرہ آفاق "مقدمہ" میں ایک خاص باب آمد ہدی کا قائم کر کے کوئی تیس حدیثوں اسناد تفصیلی گفتگو کی ہے جو ان کی کتاب (عربی ادیشن) کے ۲۲ صفحات پر مشتمل ہے۔

کتب اسماء الرجال وائمہ فن کے اقوال سے بتایا ہے کہ راویوں میں کون کون شیعہ و متشیع ہیں کون مشہور یا تشیع اسے کون منکر الحدیث ہے کون مدلس و ضعیف ہے اور کون ناقابل اعتبار نہیں بشیخی و مجہول ہے چنانچہ صاف کہا ہے کہ آمد ہمدی کی ان حدیثوں میں شاید ہی کوئی حدیث ایسی ہے جو قسم سے خالی ہو۔

مفہوم و مضمون کے اعتبار سے ہر حدیث کا جدا اسلوب اور بیاروپ ہے۔ مختلف اور متضاد الفاظ ہمدی و آمد ہمدی کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کئے گئے ہیں۔ بعض حدیثوں میں کہا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمدی میرے المہدیت میں سے ہوگا۔ من اهل بدیق بعض میں ہے کہ قریش میں کا کوئی شخص ہوگا۔ رجل من قریش بعض میں ہے کہ میری امت میں سے کوئی شخص ہوگا رجل من ہمدی کسی میں کہلوا یہ ہے کہ مدینہ کے لوگوں میں سے ایک شخص ہوگا رجل من اهل المدینة بعض حدیثوں میں ہے کہ ہمدی اولاد فاطمہ یا بنی فاطمہ سے ہوگا المہدی من ولدا فاطمة او من بنی فاطمة اور بعض میں کہا گیا ہے کہ میرے چچا عباس کی اولاد میں سے ہمدی ہوگا۔ المہدی من ولدا عباس عی (الصواعق المحرقة ص ۱۲) چنانچہ مزید تصریح میں یہ الفاظ منسوب کئے گئے ہیں :-

عباس میرے چچا جد الخلفاء ہیں ان کی اولاد	العباس عی ابو الخلفاء وان من
مین السفاح والنصور والمہدی ہوں گے۔	ولده السفاح والنصور والمہدی
لئے چچا اس لہر کا آواز مجھ سے ہوا اور اختتام	یا اعم بی فتم الله هذا الامر و یختتمہ
تہا ری اولاد میں سے ایک شخص کے ذریعہ ہوگا۔	برجل من ولداک (ایضاً ص ۱۲)

تقریباً اسی مضمون کی ایک وضعی حدیث مستدرک الحاکم میں مجاہد کی روایت سے ہے جس میں السفاح والنصور والمہدی کے علاوہ ایک نام المذکر کا بھی شامل ہے یعنی مجاہد کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عباس نے فرمایا میں اهل البیت اس بعۃ ونا السقا ونا المنذر

۱۔ برادر محترم علامہ تہا عابدی مدنیوفضہ نے "خروج ہمدی" نام ایک کتابچہ غایت تحقیق سے تالیف کیا ہے ابن ماجہ والبوداؤد و ترمذی میں جو اکیس حدیثیں ہمدی کے بارے میں ہیں انی سب کے اسناد ہمہ بست کی ہے اور ثبات کیا ہے کہ یہ سب وضعی اور لوگوں کی سن گھڑت ہیں امید ہے کہ یہ کتاب پر غریب یوکرشائیں کے مطبعہ رحمانیہ لاہور سے

دستا المنصور و متا الہمدی رچار شخص ہم اہل بدیش میں سے ہوں گے السفا ح ہم میں سے والہندز ہم سے اور المنصور ہم سے اور الہمدی ہم میں سے ہوں گے) مجاہد کے پوچھنے پر ہر ایک کی صفت بیان کرتے ہوئے ہمدی کے ہارے میں کہا "اور ہمدی دنیا کو انصاف اور عدل سے بھر دیں گے جس طرح وہ ان سے پہلے ظلم و ستم سے بھری ہوئی۔ چوپائے درندوں سے بے خوف ہو کر رہیں گے۔ زمین اپنے جنگر پارے (یعنی سونے چاند کا کیلیں) اگل دے گی وضا میں نے تین چار حدیثیں اس مضمون کی بھی گھڑی ہیں کہ جب مشرق سے یاخراسان سے (جیسا ایک حدیث میں نام کی تصریح بھی ہے) کالے پرچم لئے لوگ نکلیں اور اس طرح قتال کریں جو کسی قوم نے بھی نہ کیا ہو تو تم بعیت کرو اس کے ہاتھ پر خواہ وہ سب گھٹ کر چلیں برف پر کیوں کہ ان میں اللہ کا خلیفہ ہمدی ہے۔ ان میں سے ایک حدیث حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام سے منسوب کی گئی ہے جن کی ذات مسکینہ ہوئی تھی اس وضعی حدیث کے ابتدائی جملے یہ ہیں یعنی حضرت ثوبان سے یہ کہلوا یا ہے کہ۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقتل عندكم منكم ثلاثة
ابن خليفته لا يصير ائلي واحد
منهم ثم تطلع الرايات السود من
قبل المشرق (الى آخره)

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
قتل کئے جائیں گے تمہارے خزانے کے پاس
تین شخص ہر ایک کسی خلیفہ کا میا ہوگا پھر وہ خزانہ
ان میں سے کسی ایک کو بھی لے گا پھر نمایاں ہونگے
کالے پرچم مشرق کی طرف سے۔۔۔۔۔

ابن ماجہ نے جن اسناد سے یہ حدیث درج کی ہے اس کے راویوں میں عبد الرزاق بن ہمام الضعافی کا شمول ہے یہ کثر شیعہ بھی تھے اور بقول زید بن المبارک اور عباس العنبري کذاب بھی۔ سنی ائمہ کے شدید مخالف تھے ان ہی نے یہ جھوٹی حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کی تھی کہ معاویہ کو میرے منبر پر جب پاؤ قتل کر دو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان کاتب دمی اور صحابی کا ذکر ان کے سامنے ہوتا تو منہ کھرتے اور کہتے کہ ان کے ذکر سے مجلس خراب مت کرو

لے یہ لفظ کبر عربی میں مقدر معنی میں مستعمل ہے۔ بڑھاپے کے معنی میں نیز عظمت و شاہ مہاد و جلال و نجابت و شرافت۔ پیش بہاہ گرا نقد و غیرہ کے مفہوم میں استعمال ہوتا ہے یہاں خزانہ کے مفہوم میں ہے بقدر ابن مندوین مطبوعہ کارخانہ تجارت کتب آرام بلخ کے مترجم نے اس فقرہ کا یہ کیا غلط ترجمہ لکھا ہے۔
"تمہارے بڑھاپے کے وقت تین آدمی خلفاء کی اولاد میں سے قتل ہوں گے۔"

میزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۱۱ و تہذیب التہذیب (التہذیب) ان کا زمانہ خلیفہ امون الرشید کا عہد
 خلافت تھا۔ صاف ظاہر ہے کہ بنی امیہ کے آخر دور خلافت کے واقعات کو سامنے رکھ کر جو امیر المومنین
 ہشام بن عبد الملک کی وفات کے بعد مسلمہ سے پچھ سال کے قلیل عرصہ میں ابولید بن یزید
 بن عبد الملک و یزید ابولید بن عبد الملک اور مروان بن محمد بن مروان کے ہلاک ہو جانے اور
 خلافت کے خاتمے اور عباسی خلافت کے قایم ہونے سے پیش آئے تھے اس وضاحت نے یہ حدیث
 گھڑی اور حضرت ثوبان متوفی ۳۳ھ سے منسوب کر دی۔ ہر خلافت اس کے دو خالی شیعو
 راویوں عبد اللہ بن عمر بن ابان الکوفی و عبد اللہ بن لہیعہ کی روایت سے ایک اور وضعی حدیث
 طبرانی نے درج کی ہے جس میں بیان ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جماعت
 انصار کے سامنے حضرت عباسؓ اور حضرت علیؓ دونوں کے ہاتھ پکڑ کر فرمایا کہ عنقریب ان
 عباسؓ کی پشت سے ایک شخص پیدا ہو گا جو دنیا کو ظلم اور جور سے بھر دے گا ابولہان (مثنیٰ)
 کی پشت سے عنقریب ایسا شخص پیدا ہو گا جو دنیا کو عدل و انصاف سے بھر دے گا تم بھی نوجوان
 کا ساتھ دینا جو مشرق کی طرف سے نکلے گا اور مہدی کا پرچم اٹھائے ہو گا۔ اس حدیث نے اولاد
 عباسؓ سے آمد مہدی کا گویا قاتہ ہی کر دیا اور اولاد علیؓ کے لئے آمد مہدی کی خوش خبری سنائی
 اب ایک اور حدیث سنئے جو مہدی کے ذکر میں ہے مگر عبد المطلب کی حقیقی اولاد میں حضرت
 عباسؓ اور حضرت عقیلؓ کو شامل نہیں کیا گیا وہ حدیث یہ ہے :-

قال رسول الله صلى الله عليه	فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
وسلم عن ولده عبد المطلب سادة	کہ ہم اولاد عبد المطلب اہل جنت کے سردار
وہل الجنة انا وحمزة وعلی وجعفر	ہیں میں اور حمزہ و علی و حسن و حسین اور
والحسن والحسين والمهدي -	مہدی -
(ابن ماجہ - المصنف عن الطرقة و دیگر کتب)	

حدیث علیؓ کے لئے بجائی حضرت عقیلؓ کی بجائے کا نام راوی نے شاید ایسی
 بنا پر اپنی مرتبہ فہرست میں شامل نہ کیا ہو کہ جنگ صفین کے موقع پر وہ اپنے بڑا اور حقیقی سے غلام
 حضرت معاویہؓ کے ساتھ تھے اور حضرت عباسؓ تو عباسی خلیفہ کے جن سے شیعو راویوں کو
 خاص میر ہے۔ مورد ثناء علیؓ ہی تھے۔ اس وضعی حدیث کے راویوں میں منکر الحدیث و متشیع
 لوگوں کے علاوہ عمر بن عمار الہمامی بھی شامل ہے جس کی بیان کردہ ایک حدیث کے بارے

ابن قیم زاد المعاد میں فرماتے ہیں موضوع بلا شک کذبہ عکرمہ بن عمار (الحج ص ۲۷)
یعنی یہ حدیث بلا شک موضوع ہے عکرمہ بن عمار نے اسے جھوٹ بیان کیا۔ ایسے بھیئے راوی کے
قول پر فوق ہی کیا۔

ان چند ہی مثالوں سے یہ بات عیاں ہو جاتی ہے کہ آمد و خروج مہدی کی حدیثیں
مختلف اشخاص اور خاندانوں کے سیاسی اغراض کی خاطر وقتاً فوقتاً وضع ہوئیں بیشتر ان میں
سے حضرت فاطمہؑ کی نسل کے کسی شخص کے بارے میں ہیں۔ جن میں کہا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی کو بشارت دی تھی کہ مہدی آخر الزماں تہاری اولاد میں سے ہوگا۔
نور الدین الہیسی نے مجمع الزوائد میں جو طویل حدیث نقل کی ہے اس میں یہ کلمات جناب
رسالتہا صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کئے ہیں جو بقول راوی آپ نے اپنی ان صاحبزادی
سے فرمائے تھے :-

یا فاطمة نحن اهل بیت قد	اے فاطمہ ہم اہل بیت کو اللہ تعالیٰ نے
اعطانا الله سبع خصال لم تعط لاحد	سات ایسی فضیلتیں عطا کی ہیں جو ہم سے پہلے
قبلنا ولا تعطى لاحدا بعدنا.....	کسی ایک کو بھی عطا نہیں ہوئیں اور نہ ہمارے
ومتاسبط هذه الامة وهما اربنا	بعد کسی کو عطا ہوں..... اور ہم ہی ہیں
الحسن والحسين۔ یا فاطمة والذی	اس امت کے دو نواسے ہیں اور وہ دونوں
بعثنی باحق ان منهما مہدی هذه	تمہارے درمیان حسن و حسین میں اور اے فاطمہ
الامة اذا صارت الدنيا هرجا مرجا	قسم اس فتنے کی جس نے حق کے ساتھ مجھے بھڑ
(الاسلام لصحیح ص ۱۵۱)	کیا ہے ان (کی اولاد) میں سے اس امت کے
	مہدی (کا اس وقت ظہور) ہوگا جب دنیا
	میں فتنہ و فساد پھیل جائے گا۔

فاطمی مہدی کے چیلے اور شکل و مشابہت کے بارے میں طبرانی اور دیگر کتب میں یہ
الفاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کئے گئے ہیں :-

المہدی من ولدی وجہہ	المہدی میری اولاد میں ہوگا چہرہ اس کا روشن
کالکوکب الذی لولہ لون حرابی والجسم	تارے جیسا درخشاں رنگ اس کا رنگ
جسم اسراشلی یملاء الارض عدلا	عربی جسم اس کا جسم اسراشلی۔ دنیا کی عدل

کہ مملکت جو سرائیرضی بخلافتہ
اہل السماء و اهل الارض و الطیر
الجو میلاد عشرین سنہ -
(ایضاً)
و انصاف سے بھر دے گا جیسے وہ ظلم و جور
سے بھری ہوگی۔ اس کی خلافت سے اہل
آسمان و اہل زمین اور پرندہ این کرہ ہوا
راضی ہوں گے وہ بیس برس تک حکومت کریں گے

اس وضعی حدیث کے ان الفاظ سے کہ ہمدی بیس برس تک حکومت کریں گے، ان کی
خلافت سے اہل آسمان و زمین و پرندہ این ہوا سب راضی خوشی رہیں گے صاف ظاہر ہے کہ یہاں
قیمت آزمائوں کے پردہ گھنڈے کے سلسلے میں وضع ہوئی تھی۔ تحقیق مزید، میں صحیح النسب فاطمی
دعویادوں کے ساتھ سے زیادہ خدو جوں اور بغاوتوں کے حالات پیش کئے گئے جن کے
مطالعہ سے یہ حقیقت بھی عیاں ہو جائیگی کہ بعض موقع شناس ایرانی نژاد کس کس طرح ہمدی
کے رد میں ظاہر ہو کر اسلامی سیاسی نظام میں اختلال و انتشار پیدا کرنے کا موجب ہوئے
تھے اور ایسی وضعی احادیث سے حصول مقصد میں کیا کچھ کام لیا تھا۔ اسماعیلی مولف نے عبید اللہ
بن ہیومن القدری ہمدی کی علامتوں اور حلیہ کے بارے میں کہہ دیا ہے کہ "ہمدی کا
اسرائیلی قد و قامت، عری روپ، چوڑی پیشانی اور اونچی ناک ہوگی (ص ۱۶۷) حکومت
بھی عبید اللہ مذکور کو نصیب ہوئی اور تقریباً ۲۶ برس حکمران رہا مگر ساری دنیا پر تو نہیں
مختصر سے خط ملک پر ہی حکمرانی کی آسمان کے رہنے والوں اور ہوا کے پرندوں کا حال تو
معلوم نہیں ان پر کیا گزری زمین کے رہنے والوں میں سے مغربی افریقہ کے باشندوں پر اپنی
حکومت قائم کرنے اور اس کے استحکام اور توسیع میں جو جو ظلم و ستم ڈھائے اشارۃً ذکر ان کا
آچکا ہے۔ اس کی نسل کے بعض حکمران انتظامی امور میں اچھے اچھے کام کر گئے مگر آخر میں ابتری
بھیلی بقول اسماعیلی مولف "آخری حکمران الحافظ الدین اللہ کے عہد میں ایسی فتنہ جنگلیاں اور
فرج کی مختلف پارٹیوں میں ایسی لڑائیاں ہوئیں کہ خدا کی پناہ دوسرے ناہنوں کے عہد میں ملک کی
حالت اور بھی بدتر ہو گئی خصوصاً خلافت کی حکومت میں ایسے ہولناک واقعات پیش آئے جن کی
سیاہی کو زمانے کا زبردست ہاتھ بھی نہیں مٹا سکتا بلکہ ظاہر کا ان سب بد نظمیوں کو فاطمی
حکومت سے منسوب کرنا ایسا واقعہ ہے کہ جس کا جواب بن نہیں پرتا (ص ۱۶۷) اس حادثہ کے
بعد تو حکومت عبید اللہ فاطمیہ کا خاتمہ ہی ہو گیا۔ اسماعیلی مولف فرماتے ہیں کہ ان کے امام آمر
کے انتقال کے وقت ان کا فرزند طیب چھ ماہ کا تھا وہ ہی ہاشمین ہوا "امامت کی وراثت

اسے گہوارے ہی میں دیدی تھی (صفحہ ۲۹۹) مگر ۵۲۳ھ میں سنن ماہر امام کے نانہ سے لیکر مصر سے غائب ہو گئے اس وقت سے پھر دوسرے ستر (دو پلوشتی) مشرور ہوا چنانچہ فرماتے ہیں۔
 ”اب قیامت تک کسی امام کا ظہور نہ ہوگا اور ہم اس نعمت عظمیٰ سے
 تقریباً بارہ سو سال تک محروم رہیں گے یہ طو لانی مدت ایسی تاریک
 گزرے گی جس میں ہیں امام کا روئے الہی نظر نہیں آئے گا۔۔۔۔۔
 دوسرے ستر میں جملہ اماموں کی تعداد سنو ہوگی مولانا قایم القیامت
 (یعنی مہدی) جو ظاہر ہوں گے سوائے امام ہوں گے (صفحہ ۲۹۵) سہ

لئے اسامیل مولف کے قول کے مطابق ان کے امام مستقر کے مستقر بیٹے تھے بڑے بیٹے کا نام نزار تھا اور
 تیسرے کو مستقی لقب دیا تھا اسی کو اپنا جانشین کیا مولف مذکور کہتے ہیں ”جب نزار اور عبداللہ (منجملے بیٹے)
 کو حجت کے لئے طلب کیا تو انہوں نے مخالفت کی اور فاطمی حکومت سے لڑتے مولانا مستقی کو کامیابی ہوئی
 اور نزار کو قید کر کے بعد میں دیوار میں چنوا دیا گیا اس رٹائی میں دشمن کے دس ہزار آدمی قتل ہوئے
 یہاں سے فرقہ نزاریہ شروع ہوتا ہے جو ابھی باقی ہے (صفحہ ۳۰۰) نزاریہ فرقہ کے ارتدادیسیوں امام
 نزاریہ نہیں سرسلطان محمد انجانی تھے بعض مورخین کا قول ہے کہ نزار کی اولاد میں سے اس لڑائی میں
 جو حکومت سے ہوئی تھی کوئی نہ بچا تھا اسی کے ساتھ یہ روایت بھی ہے کہ اسماعیلی امام مستقر کے انتقال کے
 بعد اس کے مقررین میں سے ایک شخص ابو الحسن سعیدی مصر سے حسن بن صباح کے پاس الاموت آیا حسن
 مذکور نزار کی میافقت میں تھا چنانچہ سعیدی نے نزار کے ایک کم سن بچے کو اس غرض سے اس کے سپرد
 کر دیا کہ اس کی پرورش اور کفالت کی جائے حسن نے اس بچے کی نزاریہ امام مستقر کی حیثیت سے پرورش کی
 اور اپنی وفات سے قبل اپنے دربارے راست بزرگ امیر کو جو کہ خالص میرانی نسل سے تھا اپنا جانشین
 مقرر کر کے فرزند نزار کو جو ابھی کم عمر کا تھا اس کی کفالت میں دے دیا۔ بزرگ امیر کے مرنے پر اس کا
 بیٹا کیا محمد اس کا جانشین ہوا اس زمانہ میں یہ فرزند نزار جوان ہو گیا تھا کہتے ہیں کہ اس نزاریہ امام
 مستقر کا ناجائز تعلق کیا محمد کی زودید سے ہو گیا جس سے ایک بچہ ہوا جو بعد میں حسن علی ذکرہ السلام
 کہلایا۔ ایک روایت میں کہا گیا ہے کہ جس دن کیا محمد کی بیوی کے بچے ہوا اسی دن نزاریہ امام کے یہاں
 بھی بچہ ہوا اور ایک عورت اس بچے کو گود میں چھپا کر لائی اور کیا محمد کے بچے کے بجائے نزاریہ بچے کو
 لٹا دیا اور کیا محمد کے بچے کو لے گئی۔ نزاریہ بچہ کیا محمد کا بیٹا اور حسن بن کیا محمد کہلایا کیا محمد کے مرنے
 پر اس کا جانشین ہوا ۱۱۷۱ رمضان ۵۵۵ھ کو اس حسن بن کیا محمد نے ایک عظیم الشان دربار منعقد
 کر کے نزاریوں کے اجتماع عظیم کے سامنے اپنے کو نزار کی اولاد میں اور امام کی حیثیت سے خطا کر کیا اس
 کے نام کے ساتھ ”علی ذکرہ السلام“ الفاظ اضافہ ہوئے۔ پھر اس نے اعلان کر دیا کہ اب قیامت برپا
 ہو گئی تمام احکام اور تکالیف شرعی ساقط ہو گئیں اس کے بعد مجلس عیش و طرب منعقد ہوئی اسی کی
 (بقایا ص ۱۰۲ پر)

یہ کیفیت تو بمبئی فاطمیوں کے مورث درخو در ساختہ مہدی کے ظہور کی تھی جو پچھلے
 اوراق میں ہملائاً بیان ہوئی اور آپ نے ملاحظہ کی یعنی پہلے تو خفیہ تحریک چلائی سیاسی اقتدار کے
 حصول کے لئے مختلف قرائن کے لوگوں کو اپنی خفیہ انجمن میں شامل کیا۔ فرامطہ نے جن کے
 وحیانی لوٹ مار کے حالات سے اوراق تاریخی مملو ہیں اسی کے ایجنٹ کی حیثیت سے کام شروع
 کیا تھا پھر اس کے ایک اپنی ایجنٹ نے مغربی افریقہ پہنچ کر وہاں کے نیم وحشی و توہم پرست بربری
 قبیلہ کی کثیر تعداد کو آمد مہدی کے سبز باغ دکھا کر گرویدہ کیا، فوجی جمعیت اکٹھی کی اور ان ہی
 کے بل بوتے پر حکومت قائم کی کوئی ساٹھ سال بعد اس کے جانشین نے موقع پا کر اپنے سپہ سالار
 جوہر کے ذریعہ مصر پر تسلط کر لیا۔ دوسروں تک ان کے اخلاف نے مصر پر شان و شوکت سے
 حکمرانی کی اور اس دوران حجاز و شام اور دیگر حصص اسلامی مملکت پر چھاپے مارے یا لالچ و مہیا
 خود اسماعیلی مولف کے مندرجہ بالا اقتباس میں بیان ہوا ہے بائمی خانہ جنگیوں سے ملک کی حالت
 ابتر ہو گئی ان کے امام کا شنش ماہہ فرزند طیب نام مصر سے غائب ہو کر عالم بستر (رہ پوشی) میں
 چلا گیا۔ اس ستر پوشی کی مدت بارہ سو برس قرار دی گئی ہے جس میں تیار رو پوش امام ہوں گے۔ پھر
 سو سال امام بحیثیت قائم القیامہ (مہدی موعود) ظہور کریں گے گویا موجودہ زمانہ سے تقریباً
 چھ سو برس بعد۔

مہدی المنتظر اسماعیلی مہدی کے ظہور اور ستر کی مندرجہ بالا کیفیت کے بعد اب فرقہ
 امامیہ کے صاحب العصر و مہدی المنتظر کی ولادت اور غائب ہونے کی داستان

(بقایا نوٹ صفحہ ۲۰۱ کا) یادگار میں عید منائی جاتی ہے اور اسی دن سے نزاریہ امام تمام اخلاقی
 اور شرعی قیود سے آزاد سمجھا جاتا ہے۔ جن علی ذکرہ السلام کے بعد اس کی نسل کے چار شخص کے بعد
 دیگرے زمانہ کے الاموات رہے پھر الاموات کی تباہی کے بعد اس خاندان کے لوگ ایران کے مختلف
 مقامات پر منتشر ہو گئے ہزار ہائی نہیں کے دادا محمد حسن سے جو آغا خان اول کہلائے فتح علی شاہ قاجار
 شاہ ایران نے اپنی بیٹی کی شادی کر دی تھی اور بلا رتم و محلات باگ و بنہ مقرر کر دیا تھا۔ ان اطراف میں
 نزاریہ فرقے کے لوگوں کی کثرت تھی شہداء میں جب محمد علی شاہ قاجار نے حکومت کی بھاگ بھگالی
 محمد حسن نے گورنر حکومت کے خلاف بعض دعوہ سے بغاوت کر دی مگر شکست کھا کر سندھ چلے آئے
 یہاں شہداء کی جنگ میں حکومت برطانیہ کی مدد کی پھر کئی سال بعد بمبئی جا کر مقیم ہوئے
 نزاریہ فرقہ کے لوگ جہاں کہیں ہیں اس خاندان کے معتقد ہیں اور سربراہ خاندان کلام ماضی
 ہونے کا اعتقاد رکھتے تھے۔

بھی مجھ کو ناخوش ہو یعنی اسماعیل شہنشاہ امام کی روپوشی سے تقریباً آدھائی سو سال پہلے ۳۶۱ھ
 یا بقول دیگر اس کے کچھ عرصہ بعد امامیہ کے گیارہویں امام حسن عسکری کے مفروضہ فرزند محمد نام
 کم سن میں دشمنوں کے خوف سے بغداد کی نواحی بستی ترمین رائے کے غار یا سرواپ میں ایسے غائب
 ہوئے کہ بارہ سو سال کی طویل مدت گزرنے کے بعد اب تک مستور ہیں۔ ان کے بارے میں
 باور کیا جاتا ہے کہ اپنے وقت پر ظہور فرمائیں گے۔ جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب
 متعدد وضعی حدیثوں میں بیان ہوا ہے کہ میرے اہل بیت میں سے ایک شخص جس کا نام میرے نام
 پر اور جس کے باپ کا نام میرے والد کے نام پر ہوگا۔ آخر زمانے میں ظہور کر کے ظلم و جور سے
 بحری دنیا کو بدل و انصاف سے بھر دے گا چاہے دنیا کے خاتمہ کا ایک ہی دن باقی رہ جائے
 مگر اللہ تعالیٰ اس کو اتنا لمبا کر دیں گے کہ یہ ہمدی ظہور کر سکے مگر امامیہ کے ہمدی المنتظر اور
 اسماعیلیہ کے ہمدی دونوں کی ولایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد کے اسم گرامی کی
 طرح جدا شدہ تھی۔ امامیہ کے ہمدی کی ولایت حسن تھی اور اسماعیلیہ کے ہمدی کی کماثل۔
 قطع نظر اس کے ہمدی المنتظر کی ولایت کے بارے میں کتب تاریخ و انساب کی روشنی میں
 فرقے امامیہ کے مصنفین و مجتہدین کی بیان کردہ روایتوں پر ایک نظر ڈالنا ضروری ہے۔
 فرقہ امامیہ کے دسویں امام علی بن محمد (الجواد) کے دو فرزند تھے حسن اور جعفر۔
 حسن بڑے تھے انھیں امامیہ اپنا گیارہواں امام مانتے ہیں۔ یہ حسن بن علی بن محمد (الجواد)
 جنھیں امامیہ امام حسن عسکری کہتے ہیں مسئلہ میں لا ولد فوت ہو گئے تھے کہا جاتا ہے کہ
 ان کے مرنے پر ایک جماعت تو انھیں زندہ اور قائم تصور کرنے لگی اور دوبارہ ظہور کی منتظر رہی
 دوسری جماعت نے یہ عقیدہ قائم کیا کہ امام کے مرنے سے امامت منقطع نہیں ہوئی ان کا فرزند
 و جانشین موجود ہے اگرچہ ہماری نظروں سے مستور ہے۔ تیسری جماعت نے حسن کے بھائی
 جعفر کو اپنی توہمات کا مرکز بنالیا اس زمانہ میں حسن و جعفر کی والدہ بھی حیات تھیں حسن کی
 میراث ان دونوں کو پہنچی۔ جعفر کثیر الاولاد تھے۔ مولف حمزہ الطالب کے بیان کے
 مطابق ایک سو میں اولادیں تھیں ابو کریم یا ابو البنین کہلاتے تھے ان کے اخلاف اپنے
 جد گرامی علی الرضا کی نسبت سے رضوی کہلاتے۔ علامہ ابن حزم حسن عسکری کے لا ولد
 فوت ہو جانے کے بارے میں ان کے والد علی بن محمد (الجواد) کی اولاد کا تذکرہ کرتے
 ہوئے لکھتے ہیں:۔

دَوْلِد عَلٰی بن محمد نَحْرُ الْعَامِرُون
 الْحَسَنُ وَجَعْفَرُ فَاَمَّا الْحَسَنُ فَهُوَ آخِرُ
 اُمَّةِ الرَّافِضَةِ عَلِيٌّ وَلَمْ يَعْقِبْ وَادْعَى
 الرَّافِضَةُ اِنْ جَارِيَةً لِّدَاسِمِهَا صَقِيلُ
 وَلِدَتْ مِنْهُ بَعْدَ مَوْتِهِ وَهَذَا كَذِبٌ
 وَجَرَتْ وَفِي ذَلِكَ خَطُوبٌ طَوَالُهَا
 (جَمْعُهُ الْاَنْسَابُ ص ۵۵)

(طلیف) مامون (الرشدیہ) کے ولاد
 علی بن محمد (الجواد) کے حسن اور جعفر دو بیٹے
 تھے۔ یہ حسن رافضیوں کے آخری امام ہوئے
 ان کے کوئی اولاد نہ تھی۔ رافضیوں نے یہ
 اور کہا کہ ان کے مر جانے بعد ان کی ایک
 لونڈی سے جس کا نام صقیل تھا حیثاً ہوا تھا۔
 مگر یہ تو جھوٹ ہے اس سلسلے میں طویل جھگڑے
 بھی رہے تھے۔

اپنی دوسری کتاب پُلُّلِ وَالْعُلَلِ میں علامہ موصوف نے قدرے تفصیل سے لکھا ہے کہ:-
 ”حسن (مکری) امیر کوئی عقب چھوڑے مر گئے تو رافضیوں کے چند
 فریقے ہو گئے ان کے قبور اس بات پر قائم ہیں کہ حسن بن علی (بن محمد الجواد)
 کے یہاں ایک لڑکا ہوا مگر انھوں نے اسے پوشیدہ رکھا۔ یہ بھی کہا گیا
 ہے کہ حسن کی وفات کے بعد ان کے یہاں ان کی کنیز سے جس کا نام صقیل
 تھا ایک لڑکا پیدا ہوا اور یہ بیت مشہور ہے بعض روافضی نے کہا ہے
 کہ صقیل سے نہیں بلکہ ان کی ایک اور کنیز سے پیدا ہوا جس کا نام سوس
 تھا۔ زیادہ ظاہر یہی ہے کہ اس کنیز کا نام صقیل تھا کیونکہ اسی صقیل نے
 اپنے آقا حسن بن علی (بن محمد الجواد) کی وفات کے بعد حمل کا دعویٰ کیا
 تھا اسی وجہ سے سات برس تک حسن کی میراث کو روکا گیا تھا اور اس
 معاملہ میں اس کنیز سے حسن کے بھائی جعفر بن علی نے جھگڑا کیا تھا
 اور ارباب دولت کی ایک جماعت اس کنیز کی مددگار تھی اور دوسرے
 لوگ جعفر کے مددگار تھے اس کے بعد وہ حمل پہنچ گیا اور چھوٹا ہو گیا اور
 حسن کے بھائی جعفر نے میراث لے لی۔“ (لُلُّلِ وَالْعُلَلِ ابْنِ حَزْم)

تاریخی واقعات کی روشنی میں حقیقت بھی یہی معلوم ہوتی ہے
داستان ولادت کہ جناب حسن و مکری کے یہ صاحبزادے جنھیں ہمدی المذتظر
 و محبت خدا وغیرہ کہا جاتا ہے سیاسی ضرورت سے فرض کر لئے گئے ہیں ورنہ ان کی شخصیت

فی الواقع اگر جوتی تو جیسا روایتوں میں بیان کیا گیا ہے ان کے والد لوگوں سے ان کو اس قدر پوشیدہ کیوں رکھتے اصول کافی کا پورا باب "مولد صاحب الزماں" جو کتاب کے تفسیراً دس صفحات پر محیط ہے ان کا وجود ہی ثابت کرنے کی روایتوں سے بھرا ہوا ہے جو لاجبئی کرامتوں و خلاف عقل و وراثت یا توں سے ملوہیں یا غامض ہندی وغیرہ کی فرضی داستانیں ہیں۔ یہی کیفیت علامہ اقبال جلی کی ضخیم تالیف بحار الانوار کی تیرہویں جلد کی پریبار ۴۴ روایتوں کی ہے پہلے تو اسی بات میں سخت اختلاف ہے کہ یہ جہدی المنتظر اپنے والد کی کس کنیز کے بطن سے اور کب پیدا ہوئے تھے کسی راوی نے ان کی ماں کا نام نر جس بتایا ہے کسی نے سوس کسی نے صفیل کسی نے مریم اور حکیم۔ کتاب جنات الخلو طے مصنف فرماتے ہیں کہ جہدی آخریوں کی والدہ ملکہ تو بروایت اصح قصر روم کی پوتی حضرت عیسیٰ کے حواری سمعون کی نسل سے تھیں قیصر اپنے بھتیجے سے ان کی شادی کرنا چاہتا تھا مجلس نکاح منعقد ہونے والی تھی کہ "در شب رسول خدا وفا طہ زہرا بخواب ملکہ آمدہ اور مسلمان کردہ و بامام حسن عسکری عقد بستند (ص ۱۰۱) یعنی رات کے وقت رسول خدا اور فاطمہ زہرا خواب میں ملکہ پاس آئے اسے مسلمان کیا اور امام حسن عسکری کے ساتھ اس کا نکاح کر دیا" اس کے بعد وہ بیہوشی میں نکاح کی گئی ہے کہ کس طرح بردہ فرشتوں کے قافلہ میں قصر روم کی یہ پوتی کنیزوں کی طرح بغداد آئی اور حسن عسکری نے ۲۲۔ اثنی عشری میں خرید کر اپنے تصرف میں کیا نام نر جس رکھا۔ ولادت کے بارے میں بھی اختلاف بیانی ہے تاریخ ولادت ۱۳ یا ۱۴ مریہ اپہائی گئی ہے۔ کوئی کہتا ہے کہ شب جمعہ رمضان ۳۵۷ھ میں ولادت ہوئی اور کسی کا بیان ہے کہ ۵ ارشعبان ۳۵۷ھ تاریخ ولادت ہے پھر یہ قول بھی ہے کہ اپنے مفروضہ والد کی وفات کے بعد ۳۵۷ھ میں پیدا ہوئے۔ ولادت کی کیفیت بھی عجیب و غریب دیو مالائی حکایتوں سے بیان ہوئی ہے۔ دیگر روایتوں کے علاوہ جناب حسن عسکری کی پھولی جناب حکیمہ کی زبانی بیان ہوا ہے کہ میرے بھتیجے نے مجھے یہ پیغام بھیجا کہ آج شرف شعبان ہے آج کی رات کو خدا بہت جلد اپنی حجت کو ظاہر کرے گا جب میں نے اس میں نے پوچھا تو فرمایا نر جس کے بطن سے وہ پیدا ہو گا مگر نر جس میں آثار حمل کے میں نے مطلق نہیں پائے چنانچہ نر جس اور میں دونوں سو گئے آخر شب میں نر جس تڑپ کر اٹھی اور کہا وہ بات ظاہر ملکہ جناب محمد الجواد کی کسی بیٹی کا نام حکیمہ مستند کتب النساب سے ثابت نہیں ان کی ایک کنیز کے بطن سے دو بیٹیاں فاطمہ و اماسہ تھیں۔

ہو گئی جس کی خبر امام نے آپ کو دی تھی پھر میرے بھتیجے نے بلند آواز میں کہا کہ انا منزلنا
 پڑھو میں پڑھنے لگی دفعۃً میں نے سنا کہ بچہ بھی شکم مادر میں وہی آیتیں پڑھ رہا ہے پھر زجس
 میری آنکھوں سے غائب ہو گئی میں اپنے بھتیجے امام کے پاس دوڑ گئی فرمایا کہ جاؤ زجس کو
 وہیں پاؤ گی اس جگہ واپس آئی تو کیا دیکھتی ہوں کہ زجس موجود تھی اور لا رہے ایسی منور کہ میری
 آنکھیں خیر ہو گئیں دفعۃً میں نے اپنے برابر ایک لڑکا دیکھا جو زانو کے بل سجدہ کر رہا تھا اور
 انگشت شہادت آسمان کی طرف بلند کر کے اشہد ان لا الہ الا وان جلدی
 رسول اللہ ﷺ امیرا المومنین کہتا جاتا تھا اس کے بعد اس نے
 تمام ائمہ کے یکے بعد دیگرے نام لئے یہاں تک کہ اپنا نام لیا تو ریت و انجیل و زبور و قرآن
 بھی پڑھ ڈالا پھر کہا اللہم انجزنی وعدک و اتم لی امری وثبت ولائقی و املأ
 الارض بی عدل لا و قسطاً (یا الہی میرے لئے اپنا وعدہ پورا کیجے میری خلافت مکمل کیجیو
 اور میری حکومت قائم کیجیو اور میرے ذریعہ دنیا کو عدل و انصاف سے بھر دیجیو) میں اس مولود
 کو امام کے پاس لے گئی فوراً ہی چند مرغ ان کے سر پر اڑتے ہوئے نظر آئے امام نے ایک مرغ کو
 پکار کر اس سے کہا اس بچہ کو لے جا اور حفاظت کر چالیس دن بعد میرے پاس لانا مرغ نے
 بچہ کو اٹھالیا آسمان کی طرف لے اڑا اور تمام مرغ اس کے پیچھے پیچھے اڑ گئے امام نے فرمایا
 میں تیرے سپرد کرتا ہوں وہ چیز جو مادر موسیٰ نے تیرے سپرد کی تھی۔ زجس رونے لگی امام
 نے فرمایا تمہارے پاس جلد واپس آئیگا تمہارے سوائے دوسرے کا دودھ پینا اسے حرام ہے
 جس طرح نبویؐ اپنی ماں کے پاس واپس آ گئے تھے خرد نہ نا لا الی امہ کے تھے عینہا ولا
 تحزن۔ جب پوچھا یہ مرغ کون ہیں فرمایا روح القدس تھا جو ائمہ پر موحل ہے اور ان کی
 تربیت کرتا ہے حکم سے یہ بھی کہلوا دیا کہ چالیس دن بعد گئی تو اس بچے کو دیکھا چل پھر رہا ہے
 میں نے امام سے عرض کیا کہ یہ تو دو سالہ معلوم ہوتا ہے فرمایا کہ انبیاء و اوصیاء کی اولاد
 جو امام ہوتی ہے ان کی نشو و نما اور لوگوں کے خلاف ہوتی ہے۔ ہمارا ایک ماہ کا بچہ دوسریں
 کے ایک سال کے بچے کے برابر ہوتا ہے ہمارا بچہ شکم مادر میں کلام کرتا ہے قرآن پڑھتا ہے
 عبادت کرتا ہے شیر خوارگی کے وقت اسپر لگا کر نازل ہوتے ہیں اور اس کی اطاعت کرتے
 ہیں حکم کے منہ ہی سے یہ بھی کہلوا دیا ہے کہ حسن عسکری کی وفات سے چند روز پہلے وہ بچہ
 پورے انسان کی قد و قامت کے برابر ہو گیا تھا میں نے اسے نہ پہچانا تو امام نے کہا یہ وہی

نہ جس کا بیٹا ہے میرے بعد خلیفہ ہے میری وفات اب جلد ہوگی چنانچہ چند دن بعد ان کی وفات ہو گئی اور وہ فرزند لوگوں کی نظروں سے روپوش ہو گئے۔

جنت الخلود کے مصنف فرماتے ہیں کہ "ازترس اعادی" یعنی دشمنوں کے خوف سے غائب ہو گئے اور مصنف مذکور کے زمانہ ۲۱۲ھ تک آٹھ سو شتر سال ان کو چھپے ہوئے ہو چکے تھے "ازواجہ و اولادہ" کے عنوان سے لکھتے ہیں کہ ایک زوجہ امام ہدی کی اولاد ابولہب سے تھیں مگر نام ان کا معلوم نہیں اور نہ یہ معلوم کہ ان کے بطن سے کیا اولاد بھی پھر فرماتے ہیں کہ ممکن ہے کہ ان کی بہت سی اولاد اطراف عالم منتشر شدہ باشند چہ آنحضرت ہمہ ارباب واقطاع ربیع مسکون راسیاحت و دراکثر امکانہ تامل نمودہ فرزندان ہم رسانیدہ باشند بدلیل آنکہ دریں شریعت ترک اہل جائز نیست (ص ۳۱) کہ شریعت میں تاہل اختیار کرنا جائز ہے۔

پھر فرماتے ہیں کہ آخر زمانہ میں جب خروج فرمائیں گے باوجود طول عمر کے اس وقت چھ سالہ جوان کی طرح ہوں گے تمام دنیا کو فتح کر ڈالیں گے دین محمدی کی ترویج کریں گے اور تمام پیغمبر عیسیٰ اور خضر اور یسوع و اصحاب کہف ان کے اقتدا میں نماز ادا کریں گے۔ (ص ۳۲) پھر مدینہ آکر "سہ ہزار قریش را بہ شش مرتبہ گردن بزد" یعنی تین ہزار قریشیوں کی چھ مرتبہ گردن مار دیں گے۔

دیو مالکی طرز کی یہ طویل حکایت یہاں اس غرض سے نقل کی گئی کہ ثبوت میں تو ہے امام ہدی کی ولادت کے گزرتا ہوا اس کے برعکس برآمد ہوتا ہے ہدی کا وجود ہی حقا ہو جاتا ہے غور طلب سوال قدرتنا یہ پیدا ہوتا ہے کہ آخر کس وجہ سے کیا رہیں لا ولد امام کے انتقال کے بعد بارہویں امام قرار دینا ضروری سمجھا گیا اور اس کا وجہ ثابت کرنے کے لئے ایسی خلاف عقل و قیاس حکایتیں وضع ہوئیں جن کا نمونہ سطور بالا میں آپ نے ملاحظہ کیا۔

بعض محققین نے پہلی وجہ تو یہ بتائی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک پیشین گوئی فرمائی تھی جسے ابو داؤد اور دیگر کتب حدیث میں حضرت جابر بن سمرہ صحابی کی روایت سے بیان کیا گیا ہے کہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ

دین قوت سے قائم رہے گا یہاں تک کہ تم میں بارہ خلفاء ہوں ان سب پر امت مجتمع رہے گی
 نیز یہ کہ وہ سب قریش سے ہوں گے۔ علما و شیعہ فرماتے ہیں کہ بارہ خلفاء سے مراد ہمارے
 بارہ امام ہیں چنانچہ اسی ضرورت سے گیارہویں امام کی وفات کے بعد یارہواں امام قرار
 دیا گیا چونکہ حضرت حسینؑ کے بعد سب اب کے بعد بیٹے کا امام ہونا لازم ہو گیا تھا سو اسے
 اسماعیل کے جو اپنے والد جناب موسیٰ کی حیات میں مر گئے تھے اس لئے گیارہویں امام ہی کی اولاد
 ہیں اس مفروضہ فرزند محمد کو قرار دے دیا گیا۔ دوسری وجہ یہ بتائی گئی ہے کہ حضرت علیؑ کے
 سوائے جو خلفائے راشدین میں شامل تھے اور باوجود معزولی وقت وفات تک ذی اقتدار
 بھی رہے تھے شیعوں کے بقیہ دس انہیں سے کسی کو بھی اس کا موقع نہ مل سکا تھا کہ قوت و
 تمکین اور سیاسی اقتدار حاصل کر کے ملت اسلامیہ کی کوئی نمایاں تعمیر خدمت انجام دے سکے
 یا نزع امامت دین کو شیعہ مذہب کے مطابق اسلامی مائیک کے کسی خطے میں علانیہ تبلیغ کر کے
 پھیلا سکے حالانکہ اللہ عزوجل کا صریح وعدہ مومنین صالحین کے بارے میں استخلاف

فی الارض کا ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے :-

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَ
 عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ
 فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ
 مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ
 الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمُ
 مِن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي
 وَلَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَن كَفَرَ بَعْدَ
 ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ

(التور)

(اے لوگو!) اللہ نے تم میں سے ان لوگوں
 سے جو ایمان کے ساتھ نیک علی میں مصروف
 رہے یہ وعدہ کیا ہے کہ ہم انہیں زمین میں خلیفہ
 بنادیں گے جس طرح ان سے اگلوں کو اپنا
 خلیفہ بنایا تھا اور ان کے لئے اس دین کو سہل
 العمل بنادیں گے جس کو ان کے لئے پسند کیا ہے
 اور (دشمنوں اور مخالفوں سے) ان کے خوف
 کے بعد (اس خوف کو) امن سے بدل دیں گے
 کہ (اطمینان کے ساتھ) میری بندگی میں مصروف
 رہیں اور (کسی بات میں بھی) کسی چیز کو میرا شریک
 نہ بنائیں اور (اس خلافت ربانی کے قیام)
 کے بعد جو لوگ کفر کریں تو پھر وہی لوگ بدکار
 و فاسق ہوں گے کہ انہیں اللہ نے اپنے

وعدے کا رنج شاد نہیں کہ امامیہ کے ان دس اماموں پر جنہیں وہ امام موصوفین کہتے

ہیں اور ان کی امامت گو من جانب اللہ تصور کرتے ہیں استخلاف فی الارض کا یہ وعدہ ربانی کسی طرح بھی منطبق نہیں ہوا بقول شیخ الاسلام ابن تیمیہ۔

ان ائمہ کو جب یہ قدرت و اختیار ہی نہ تھا کہ جمعہ و جماعات کی نمازوں کی امامت کرتے، جہادوں میں قائد و امام ہوتے یا حج کے موسم میں امیر حج ہوتے یا شرعی حدود و تنایم کر سکتے یا نزعی معاملات کا تصفیہ اور مقدمات کا فیصلہ کر سکتے یا کسی شخص کا حق دلواسکتے خواہ وہ حق لوگوں کے ذمہ ہوتا یا بیت المال میں ہوتا اور نہ وہ مسافروں کے لئے راستوں کو محفوظ و مامون کر سکتے تھے کیونکہ یہ سب امور تو محتاج ہیں قدرت و اختیار کے اور یہ قدرت و اختیار بغیر اعران اور مددگاروں کے میسر نہیں ہو سکتا۔ ان ائمہ کو نہ اس کا اختیار تھا اور نہ قدرت بلکہ یہ قدرت اور اختیار تو ان کے علاوہ دوسروں کو حاصل تھا پس جو شخص ایسے عاجز اماموں سے ان باتوں کی توقع کرے وہ جاہل و نادان ہے۔ (منہاج السنہ ۳ ص ۳۱۱)

اور بقول علامہ ابن حزم امامیہ کے وہ تمام ائمہ جو علی و حسنینؑ کے بعد ہوئے ہیں انہوں نے ہجر اپنے سکونت مکان کے اور کہیں کبھی حکم نہیں دیا اور نہ کبھی ایک گاؤں یا اس سے بھی کم پر حکومت کی تو پھر ان لوگوں کی کیا حاجت ہے خاص کر ایک سوائقی امر سے تو یہ لوگ ایسے کھوئے ہوئے امام کا دعویٰ کرتے ہیں جو عقائے مغرب کی طرح پیدا نہیں ہوا۔ (مئل والخل ابن حزم)

پس ان حالات میں جب کمزور اور بے اختیار ائمہ کو تعمیر ملت کے کاموں میں کوئی حصہ نہ مل سکا تھا اس قسم کی وضعی روایتوں اور حدیثوں سے ایک ایسی جھکاؤیہ ثابت کرنے کی کوشش کی گئی جو زندہ کسی زمانے میں بارہویں امام کی حیثیت کے صاحب سیف و با اختیار ہو کر تمام دنیا کو فتح کر دینا کے متبع مذہب کو ساری دنیا میں پھیلائیں گے اور خدا جانے کیا کیا کریں گے اسی گروہ میں یہ بات بھی مشہور کر رکھی ہے کہ غاصبان خلافت کو زندہ کر کے کئی مرتبہ پچاسی کی سزا دیں گے وغیرہ ڈاکٹرین الہفوات۔

ہیں امامیہ کے عقیدے ہندی، منظر کی تردید، مکتوبہ سے تو یہاں بحث نہیں اور نہ ہوا میں جو یہ بات مشہور کر رکھی ہے کہ قرب قامت میں حضرت عیسیٰ آسمان سے اتریں گے۔ ہندی کی

سعیت میں دجال کو قتل کریں گے یہ باتیں بھی ہمارے موضوع سے خارج ہیں۔ قرآن شریف میں نہ ہمدی کا ذکر ہے اور نہ نزول عیسیٰ کا۔ علامہ ابن خلدون نے اپنے مقدمہ میں جس راوی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے آمد ہمدی کی تکذیب کی اور دجال کو نہ ماریا وہ کاوش ہے یہ راوی الاسکافی بقول علامہ موصوف محدثین کے نزدیک مہتم اور مضارع تھا یعنی حدیثیں گھڑا کرتا تھا۔ دیگر تصریحات سے بھی ثابت ہے کہ مسلک رافضی وغیرہ ثقہ تھا۔ بہر حال یہاں تو تاریخی واقعات کی روشنی میں دیکھنا یہ ہے کہ ہمدی کے بھیس میں سیاسی قسمت آزمائوں نے حصول اقتدار کی جو مسلسل جدوجہد کئی صدیوں تک کی اور طرح طرح کی وضعی روایتوں اور حدیثوں سے اس بات کی عوام میں تشہیر کی گئی کہ امت کی دینی و دنیوی امانت و قیادت، سرداری و سروری فلاں خاندان کے افراد کا حق ہے، نسباً وہی سب سے برتر ہیں، دنیا کے علاوہ جنت میں بھی وہی سید و سردار ہوں گے صدیوں کے اس پردہ پگھلنے سے جسے مذہبی رنگ دیا گیا تھا غیر طبعاتی اُمت مسلمہ کو بالآخر کس طرح شریف و غیر شریف، سید و غیر سید طبقوں میں منقسم کر دیا۔ اور کب سے سید و شریف لقب اظہار نسب میں مستعمل ہونے شروع ہوئے۔

اس سلسلہ میں یہ بات بھی دلچسپی سے خالی نہیں کہ وہابیوں نے ہمدی کی شخصیت کو صرف ہاشمی خاندان سے مخصوص کیا ہے، کسی دوسرے قریشی و غیر قریشی خاندان کو یہ اعزاز نہیں بخشا گیا کہ کوئی ہمدی بھی ان میں سے بھی ہوں پھر ہاشمیوں میں سے بھی صرف ان ہی دو گھرانوں کی تخصیص ہے جنہوں نے اسلامی سیاسیات میں عملاً حصہ لیا تھا یعنی عباسی اور علوی گھرانوں کی۔ دوسرے ہاشمیوں، عقیلیوں، جعفریوں، عارضیوں وغیرہ کا کوئی ذکر نہیں کیونکہ انہوں نے حصول خلافت میں کوئی جدوجہد نہیں کی تھی۔ وضعی حدیثوں میں بھی چند ہی عباسی ہمدی سے منقطع ہیں۔ بیشتر حسنی ہمدی کی آمد کے سلسلے میں ہیں دو ایک البتہ حسنی نسب ہمدی کے بارے میں ہیں۔ حسنی نسب ہمدی کی آمد کا رافضی سمن ابو داؤد کی ایک روایت میں یہ بتایا گیا ہے کہ حضرت حسنین نے جو کلمہ اُمت پر شفقت و رحم کے اس خیال سے کہ خلافت کی خانہ جنگی سے مسلمانوں کی جانیں ضائع نہ ہوں خلافت ہی چھوڑ دی تھی۔ اس لئے اللہ تعالیٰ ان کی نسل سے اس زمانے میں جب حالات اس کے متقاضی ہوں گے اور شدید حاجت اس کی پیش آئے گی ایک قائم بالحق خلیفہ کا ظہور کرا دیں گے جو دنیا کو عادل و انصاف سے ہمہ دیکھا۔

(الصواعق المحرقة ص ۱۱۱) مگر آپ نے دیکھا کہ ۱۹۴۷ء میں ان ہی حضرت حسنی کے ایک پوتے محمد الارقط بن عبداللہ الحسن نے نسبی قیلموں سے مہدی جوئے کا اداکار کے قائم خلافت کے خلاف خروج کیا تھا جو نتیجہ نامکام رہا دنیا کو بدل انصاف سے بھرے کی نوبت ہی نہ آ سکی تھی ان کے بعد اس نسل کے متعدد اشخاص نے خروج کئے بعض نے چھوٹی چھوٹی حکومتیں بھی قائم کر لیں لیکن مہدویت کی دعوت دار نہ ہوئے البتہ مشہور ہیں ابن نورمت نے مغربی افریقہ میں حسنی نسب کے دعوے اور مہدی کی حیثیت سے خروج کیا تھا حکومت بھی حاصل کر لی تھی۔ خطبات میں اپنے کو "الامام المعصوم المہدی المعلوم" وغیرہ کہا اور کہلویا کرتے تھے مگر ان کے حسنی نسب کو اہل فائدان و اہل معرفت نے کبھی تسلیم نہیں کیا۔ صحیح النسب حسینی دعوت داران خلافت کے بیسویں خروج وقتاً فوقتاً ہوئے ان کا شمار بالعموم (الرضا من آل محمد) تھا۔ مہدی کے ادعا سے صحیح النسب حسینیوں کے بجائے قدامطہ اور عبید اللہ دعوت داران فاطمیت نے متحدہ خروج کئے مگر ان کے نسبی ادعا کو صیبا البصاحت بیان ہو چکا عام طور سے تسلیم نہیں کیا گیا فاطمیہ میں مصر کی حکومت کے خاتمہ کے ساتھ ہی یمن میں جو پھٹے ہی سے اس خفیہ سیاسی دعوت کا مرکز تھا اسماعیلی دعوت کے مبلغین جمع ہو گئے سیاسیات سے کنارہ کش ہو کر اپنے مسلک و عقائد کی تبلیغ کے لئے مختلف ممالک میں بیشتر جہوں اور صوفیوں کے مجلس میں مبلغ بھیجے رہے اس موقع پر متاخرین مقصود کا قدرے ذکر بھی ضروری ہے جن کے ذریعہ باطنی نظریات نیز فاطمیت اور سیاسیات نسبی کے پروگنڈے کو بڑی قوت حاصل ہوئی۔

اسماعیلیہ و متصوف

اسماعیلیہ اور متاخرین مقصود کا چھٹی صدی ہجری اور اس کے بعد سے دیگر بدعات کے علاوہ مغالاة فی البستر اور فاطمیت و نسبی سیادت تعظیم و توقیر اولاد حسنین کے پروگنڈے میں کیا حصہ رہا اور کیسے کیسے مہمل اور نواقص گھر گھر کے حوام میں پھیلائے گئے اس گفتگو میں متقدمین صوفیہ سے با علم تصوف کی حقیقت سے جسے بقول شاہ ولی اللہ محدث دہلوی شریعت میں احسان کہتے ہیں کوئی تعلق نہیں ہے اللہ تعالیٰ کے کلام میں ان محسنین کی جانب اشارہ ہے جو راتوں میں عبادت الہی کے لئے کم سوتے صبح کو استغفار کرتے اور سالکوں اور عواموں کو اپنے مال سے حصہ دیتے۔

وہ تھے اس سے قبل نیکی والے اور رات کو
تھوڑا سوتے تھے اور صبح کے وقتوں کو

إِنَّهُمْ كَانَ قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ ۝
كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ۝

وَمَا لَكُمْ تَخَارَهُمْ لَسَتْ تَغْفِرُونَ ۝ وَنُفِ
أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَلِمُخْرَجٍ ۝

اسی انسان کے بارے میں جو عرف شرع میں تصوف کہلاتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے دریافت کیا آپ نے فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی بدولت اس طرح کرنا اللہ تعالیٰ کے حضور میں ہوتا کثرت قرار دیا ہے یہ نہ کر سکتا تو ہوتا کہ اللہ تعالیٰ انہیں دیکھ رہا ہے جو اللہ تعالیٰ اسی شروع و حضور قلب سے متقرب ہو کر صوفیہ کے نفوس میں وہ پاکیزگی کہہ دو قامت رہا، خوف قبول و رضا صبر و شکر فقر و محبت کی کیفیت اور خدا کا پیدا ہونی جس سے مخلوق کی رہنمائی اور رشد و ہدایت کے کامیاب نتائج برآمد ہوئے انسان بزرگوں کے حالات و واقعات سے یہاں کوئی بحث نہیں ہے بلکہ تاریخی واقعات کے سلسلے میں یہ بیان اس موقع پر ضروری ہوا کہ چھٹی صدی ہجری سے ایران وغیرہ میں متاخرین صوفیہ کے جو بزرگ اسرارِ حلقہ اور حلقے قائم ہوئے ان کے تعلیم میں باطنیہ اسماعیلیہ تحریکات کا کمال اثر کار فرما ہوا تھا متاخرین متصوف کا بیشتر طبقہ شیخ نعمی الدین ابن عربی متوفی ۷۴۰ھ معنف فصیح الکلم و فتوحات مکیہ کے خیالات و نظریات کا اثر قبول کر چکا تھا۔ ابن عربی کی ان کتابوں کے مطالعہ کرنے والے کو شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی اس رائے سے احتکات نہ ہو سکتا جو انہوں نے ابن عربی و ابن سبعین مؤلف کتاب لیدوان برہان موقوفہ ہیں یقین کے بارے میں اپنے فتوے میں دی ہے کہ یہ لوگ قرامطہ باطنیہ اسماعیلیہ کی قماش کے تھے فہم جن جنس القرامطۃ الباطنیۃ الاسماعیلیۃ الذین کانوا اکفر من الیہود والنصارى (انتہی ان تیمیہ) ابن عربی کے خیالات کا قدرے نمونہ آگے آتا ہے۔ خود متصرفہ کے یہاں جو اصطلاح و جال الغیب کی ہے ان کے بارے میں سمجھا جاتا ہے کہ وہ کائنات کے روحانی انتظامات کے قدر دار ہیں یہ بظاہر اسماعیلیہ تنظیم کا اتباع ہے کیونکہ رجال الغیب کے تعداد اور مدارج کے اعتبار سے جو القاب مقرر کئے گئے ہیں یعنی ابدال و نجیب و نقیب و اوتاد و عمود و قطب اور غوث و ہی و دوسرے ناموں سے اسماعیلیہ تنظیم میں ہیں یعنی ناطق و اساس و محبت و داعی و مازوں و لاحق و مومن اس سلسلے میں اگر ردی مستشرق کے اس قول کو نہ مانا جائے کہ الاموت کی بربادی کے بعد نزاری اسماعیلیہ کی جو کائناتیں بحر امتداد کے ساحل مقام پر منعقد ہوئی تھیں اس میں قرار دیا گیا تھا کہ اپنا دوسرا سیاسی مرکز قائم کرنے کے بجائے ہیں صوفیوں کے جیسے نظام کرنا چاہتے پھر ان اس حقیقت سے تو انکار نہیں ہو سکتا کہ غمت الہی ضرور پیش آئے کہ وہ مستحق

و شمالی ایران اور خراسان میں، اناطولیہ و البانیا کے بیکانہائی کنفر کے نور بخشی و غیرہ جو متصوفہ طریقت کے مدعی تھے درحقیقت باطنی مشیعہ ہی تھے، اسماعیلیہ و باطنیہ کے یہاں ظاہر و باطن کی جو تفریق ہے اسی طرح متصوفہ کے یہاں شریعت و حقیقت کی ہے اور متصوفہ کے علی البلی گروہ میں ترک شریعت و باہمی اخلاقیات کے علاوہ اسماعیلیہ باطنیہ کے اپنے سرگروہ کی کورانہ اطاعت ہے متصوفہ کے دوسرے حلقوں میں بھی فنائی الخیج کے درجہ اور اپنے مشائخ کی کرامتوں اور بحیرہ عقول و استاذوں میں اسماعیلیہ ہی کے اماموں کی پرستاری و بندگی کی بھٹک آتی ہے۔ علامہ ابن خلدون نے متاخرین متصوفہ کے بارے میں ضمانت سے لکھا ہے۔

”اسماعیلیہ کی طرح متاخرین متصوفہ حلوں کے قائل ہو گئے گویا امیہ اور ردافض کے ہنجیاں ہوئے کیونکہ وہ بھی تو الوہیت ائمہ و حلول الہ کے قائل ہیں انھوں نے اماموں اور نقیبوں کے بجائے قطبے ابدال مقرر کئے اور مذہب شیعہ کو اپنے دل میں اس قدر جگہ دی اور اقوال مشیعہ سے اس درجہ متاثر ہوئے اور ان کے مذہب کی دیانت میں ایسا ملوکیا کہ جزق کے بارے میں ان کے طریقہ کو مستند جان کر کہنے لگے کہ حضرت علیؑ نے من بصری کو پرپا یا تھا اور طریقے کے التزام پر ان سے بیعت لی تھی پھر وہ سلسلہ بیعت ان کے شیوخ سے جسید تک جاتا یا ان کے اس کا ثبوت حضرت علیؑ سے بطریق صحیح موجود نہیں اس کے علاوہ یہ طریقہ حضرت علیؑ ہی

لے شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے صراحتاً لکھا ہے کہ من بصری گویا کہ منی نہ تھی حضرت علیؑ سے استفادہ کرنے کا موقع ملا تھا اور نہ بھی ان کی باہم ملاقات ہی ہوئی تھی وہ لکھتے ہیں۔

ان الحسن (البصری) صاحب علیاً	اور من بصری کا حضرت علیؑ سے صحبت پانچا اتفاق
وہذا باطل باتفاق اہل المصنفۃ	اہل معرفت غلط اور باطل ہے کیونکہ ان کا اس
فانہم متفقون علی ان الحسن لم یجمع	بات پر اتفاق ہے کہ من بصری اور حضرت علیؑ
بعلی	کی باہم ملاقات ہی نہیں ہوئی خلافت
بقیتا من خلافتہ عمرو قتل عثمان و	عمر کے دریاں باقی تھے جب من بصری پیدا ہوئے
ہو یا المدینہ کانت امہ امة لام	قتل عثمان کے زمانے میں وہ مدینہ میں تھے کیونکہ

(بقایا صفحہ ۲۱۲ پر)

سے کیوں مخصوص کیا جائے جبکہ تمام صحابہ ہدایت و رشد کے اسوہ و نمونہ
ہیں حضرت علیؑ سے بمقابلہ صحابہ اس کی تفصیل میں توضیحات کا رنگ جھلکتا
ہے اس سے اور دوسری باتوں۔ طور سے سمجھا جاتا ہے کہ یہ لوگ
تشیع میں داخل ہو کر ان کے مسلک پر حکام زن ہو چکے تھے۔ چنانچہ قطب
کے بارے میں اسی طرح ان کے کلام کا اظہار ہوتا تھا پھر ان ہی رافضی
اسماعیلیوں اور متاخرین مشغوفہ کی کتابوں میں اس قاطعی المنظر
کی روایتوں کی بھرمار ہو گئی ان میں سے بعض کا مقصود بعض سے مطابقتی ہوا
اور بعض نے بعض سے اخذ کیا مگر ان سب نظریات کی بنیاد اصول و اہم
پر مبنی ہے۔ (مقدمہ ابن خلدون)

عزیزکرم و مشغوفہ کے ذریعہ جن میں اسماعیلی مبلغین بھی شامل ہو کر کام کر رہے تھے
فاطمت و سیادت کے سلسلے میں صراحت کا نہیں اور قہقہے نہ صرف عوام میں مشہور ہوئے
بلکہ متعدد کتب کے صفحات پر ان کو جگہ دی گئی۔ یہاں تک کہا گیا کہ ایک شریف یعنی سید کی
تعظیم و توقیر ہر حالت میں لازم ہے خواہ وہ کیسا ہی شیعہ الاعمال ہو۔ شریف سے مراد
فاطمی حسینی لگتی۔ متصوفہ کے شیخ الطائفہ ابن عربی کا یہ قول مولف نور الابرار فی مناقب
الابیت البیہ المتعارفہ نے نقل کیا ہے۔

(بہارِ نبوت صفحہ ۲۱۳ کا)

سلمۃ فلما قتل عثمان حل الج البصرۃ وکان علی بالكوفة والحسن فی وقتہ حبی من الصبیان لا یعرف دلالہ کل منہاج السنۃ	ان کی ماں حضرت ام سلمہؓ کی لونڈی تھیں قتل عثمانؓ کے بعد وہ بصرہ لائے گئے تھے اور حضرت علیؑ اس وقت کوفہ میں تھے پھر بنو ہاشم بصری اس زمانے میں عام بزرگوں میں کے ایسے بڑے تھے جنہیں نہ کوئی جانتا تھا اور نہ ان کا کوئی ذکر کرتا تھا۔
--	--

صوفیوں کا یہ سلسلہ یعنی حنفیہ مرید سری سقطیؒ مرید معروف کرخیؒ مرید داد و طائیؒ مرید حبیب علیؒ
مرید حسن بصریؒ مرید حضرت علیؑ منقطع ہے جیسا طور بالا میں ذکر ہے حسن بصریؒ کی حضرت علیؑ
سے ملاقات ہی ثابت نہیں پھر داد و طائیؒ اور حبیب علیؒ کا باہم طائیؒ ہونا بھی نہایت مشتبہ ہے
مرید سقطیؒ تو معتبر روایت کی بنا پر معروف کرخیؒ کے نہیں بکر بن حبیب کے مرید تھے۔ واقعہ اعلم۔

تعلیم الشریف مطلوب بما لا ثم
 علیہ ولونہ فی وعمل عمل قوم لوط
 وشرب الخمر وسخروا کل الربا و
 سرق وکذب واکل اموال الیتامی
 وقذفت المحصنات واذی المومنین
 والمومنات بغير ما اکسبوا۔
 صحیح الاسلام (۱۵۸)

مشریف (سید) کی تعلیم ہر حالت میں واجب
 نہ ہو خواہ وہ زنا کرے، قوم لوط کا فعل بد
 کرے شراب پیے، دھوکہ دے، بھٹ بولے،
 سود کھائے، چوری کرے، بھٹ بولے،
 یمیوں کا مال کھائے، پاکہ امن عورتوں پر
 اتہام لگائے اور مومن مرد مومن عورتوں کو
 بلا سبب ایذا دے اس پر کوئی گناہ نہیں۔

یہ لغو قول تو متاخرین متصوفہ کے شیخ الطائفة ابن عربی کا تھا اب یوسف البہانی کا
 ارشاد سنئے وہ اپنی تالیف میں جس کا نام ”الشریف الموبد لآل محمد“ یعنی شرف اہل آل محمد
 کا رکھا ہے لکھتے ہیں کہ آل البیت کے فاسق و فاجر شخص کی بھی عزت و توقیر کرنا اور یہ
 اعتقاد رکھنا لازم ہے کہ گناہ اس کے سب معاف ہیں اور اللہ تعالیٰ اس کی بدکاریوں سے
 بخیرائے آیت تطہیر درگذرے فرمایا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث اس
 بات پر دلالت کرتی ہیں پھر ایک جعلی حدیث جو البزار والطرطری و فوائد میں بھی ہے
 درج کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

وقال صلی اللہ علیہ وسلم: ان
 فاطمة احسنت فرجها فخرها اللہ
 ودریثها علی الناس وغیرہ من
 الاحادیث الدالة علی القطم لهم
 بالجنة من غیر سابق عذاب و
 انما طلب اکرام فاسقهم لان
 اکرامہ لیس لفسقہ وانما هو
 لظہر الظاہر ونسبہ الزاہر و
 هذا موجود فی طالحہم کوجودہ
 فی صالحہم۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-
 فاطمہ نے اپنی شرمگاہ کی حفاظت کی ہے پس
 اللہ نے اس پر اس کی ذریت پر ناز و نرفخ
 عوام کر دی یہ اور دوسری حدیثیں دلالت
 کرتی ہیں کہ جنت ان کے فاطمہ و اولاد فاطمہ
 کے لئے بغیر سابق عذاب کے مقرر کر دی گئی
 ہے اور بیشک ان کے فاسق کا اکرام ضروری
 ہے کیونکہ اکرام اس کے فسق کے لئے نہیں بلکہ
 اس لئے ہے کہ وہ پاک عنصر سے اور اعلیٰ
 نسب سے ہے اور یہ چیز ان کے بدکاروں
 میں بھی اسی طرح موجود ہے جس طرح ان کے

لیکھو کاروں میں سرور دے۔

اس قسم کے پہل اقبال کو جو صریحاً نصوص قرآنیہ و تعلیمات اسلامیہ کے سراسر مطلق
میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کرنا، ابن عربی اور اس کے ہم مشرکوں کی بڑی
بیمارت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اپنے چچا عباسؓ، اپنی بیوی صفیہؓ اور
اپنی بیٹی فاطمہؓ ان تینوں کو مخاطب کر کے ارشاد فرمایا تھا۔

یا عباس! عم محمد! یا صفیہ عمة محمد! یا فاطمة بنت محمد! اعملوا اعملوا! اے عباس محمد کے چچا! اے صفیہ محمد کی بیوی اور
یا فاطمہ بنت محمد! اعملوا اعملوا! اے فاطمہ محمد کی بیٹی! عمل کرو عمل۔ اللہ تعالیٰ
فلن اغفر عنکم من اللہ شیئاً اے سامنے میں تمہارے کچھ کلم نہیں آسکتا۔

ابن عربی کی کتاب الفتوحات المکیہ وغیرہ کی صفحات سے متاخرین صوفیہ اس درجہ
متاخر رہے کہ پیشتر اسی شیخ طریقت کی جانب لپکتے جو سنی دینی نسب کا ہوتا یا اس نسب
شریف کا ادعا کرتا کیونکہ ان کا شیخ اوطافہ طرح طرح سے یہ سبق پڑھا گیا تھا کہ سب
فاطمی نسب ظاہر و مظهر اور گناہوں کی آلودگی سے پاک و منزہ ہوتے ہیں اور ابدال
و قلب بھی ان ہی میں سے ہوتے ہیں۔ اپنی کتاب الفتوحات المکیہ میں (الجزء الاول
باب ۲۹) میں سورہ الفتح کی اس آیت کی تفسیر کی ہے کہ۔

اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۚ لِيُغْفِرَ لَكَ
اللّٰهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ مَا تَاَخَّرَ
وَيُتِمَّ بِكَ نِعْمَتَهُ عَلَیْكَ وَ يُخْرِجَ لَكَ
خُرْجًا مَّصْفًیًّا۔
بقیہ ہم نے دی ہے تجھ کو فتح حسین تاکہ اللہ
درست کرے تیرے واسطے خطائیں جو آگے
منسوب کی گئی ہیں تجھ سے اور جو پیچھے رہیں اور
تجھ پر پورا کرے اپنا احسان اور چلائے تجھ کو
سیدھی راہ۔

چنانچہ ابن عربی ان الفاظ میں اولاد فاطمہؓ کو اس آیت کی تفسیر میں شامل کرتے ہیں۔
و دخل الشرفاء اولاد فاطمہ
كلهم و من هو من اهل البيت
الى يوم القيامة في حكم هذا
الآية من الغفران فهم المطهرون
اختصاصاً من الله و عناية بهم و لا
اس آیت کے حکم مغفرت میں اولاد فاطمہؓ میں
سے سب کے سب اشرف اور جو کوئی بھی
اس بیت سے جو یوم قیامت تک داخل ہیں
کیونکہ یہ سب پاک مطہر ہیں اللہ تعالیٰ کے
لطف و عنایت اور خصوصیت سے جو

یظہر حکم هذا الشرف لاهل البیت | ان کے ساتھ ہے اہل بیت کے لئے اس
الافی الدآخرة فانهم محشرون | شرف کے حکم کا ظہور دار آخرت میں ہی ہو گا۔
مغفور لہم۔ | کیونکہ یہ سب مغفرت یافتہ محشور ہوں گے۔

اسی معنوں و مفہوم کی بیسیوں روایتیں اور حدیثیں گھڑی گھڑی روافض وغیرہ کی
کتا بوں کے علاوہ عام مسلمان علماء و مصنفین نے بھی ررج کر ڈالی ہیں۔ مولف الصواعق
المجردة کی زبانی نمونے کے طور سے ایک آپ بھی سنئے :-

انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لعلی | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ سے
ان اول امر بعة بدخلون الجنة | فرمایا اول جو چار جنت میں داخل ہوں گے
انا وانت والحسن والحسين و | وہ میں اور تم اور حسن و حسین ہوں گے ہماری
ذرا مرینا خلف ظہورنا و ازواجنا | پشت سے پیچھے پیچھے ہماری اولاد ہوگی اور
خلف ذرا رینا و شبعنا عن ايماننا | ہماری اولاد کے پیچھے پیچھے ہماری بیبیاں ہوگی
وشماثلنا (روایت) | اور ہمارے دائیں بائیں ہمارے شیعہ ہوں گے۔

بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی شیعہ بتانا کیا کچھ کم لغو بیا نی ہے۔

دوسری حدیث جو حضرت عباسؑ اور ان کی اولاد کی مغفرت کے بارے میں ہے ان
الفاظ میں اختراع کی گئی ہے :-

انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لابیاس | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباسؑ
یا عباس ان الله خیر معذ بدک ولا | سے فرمایا اے عباس اللہ تعالیٰ تمہیں اور
احد من اولادک و فی رواية یا | تمہاری اولاد میں سے ایک کو بھی عذاب
عم ستروک الله و ذریعتک من النار | نہ دیگا اور روایت میں ہے کہ اے عجا اللہ
(ایضاً) | آپ کو اور آپ کی اولاد کو نار دوزخ سے

محفوظ رکھے گا۔

واضح رہے کہ اس قسم کی حدیثیں جن کے نمونے سطور بالا میں درج ہوئے ہاشمی خاندان
کے ان ہی دو گہراؤں کے اشخاص کے بارے میں ہیں جنہوں نے مسیحیاسیات میں علیؑ کو لیا تھا
یعنی اولاد عباسؑ و علیؑ نے مگر ان ہی کے دوسرے عزیزوں یعنی اولاد جعفر و عقیلؑ اور ان
علیؑ اور دوسرے ہاشمیوں آل عارث و غیر ہم کے بارے میں جن پر لقب الشریف کا اطلاق

ہوتا تھا کوئی روایت نہیں اسی سے ظاہر ہے کہ سیاسی ضرورت سے ایسی حدیثیں وضع کی گئیں جو بولف کی روایت پرستانہ ذہنیت سے اس کتاب میں بھی درج ہیں جس کے نام کے ساتھ ہی یہ الفاظ لکھے گئے ہیں کہ یہ کتاب بدعت و زندیقیت کے زمرہ میں ہے۔

متاخرین صوفیہ لے امامیہ کے ان بارہ اماموں
امام مہدی اور صوفیہ کے قطب کو جن میں سے دو اپنے پیشروں کی وفات
کے وقت سات آٹھ برس کے بچے اپنے روحانی پیشواؤں میں شامل کر رکھا ہے۔
اور گیا رہویں امام حسن عسکری کے مفروضہ فرزند محمد کو ابدال اور قطب کے مرتبہ پر
فائز کر دیا ہے۔ کتب صوفیہ میں ان کا نام "رضی اللہ عنہ" یا "علیہ السلام" الفاظ کے ساتھ درج
ہے۔ صاحب انوار العارنین شیخ علاء الدین احمد بن محمد سنائی کا قول دربارہ ابدال و
اقتطاب درج کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

محمد بن حسن عسکری (خدا ان سے اور ان کے	بشقیق رسید برتبه قطبیت محمد بن حسن عسکری
آبا کے کرام ائمہ اہل بیت طہارت سے راضی	رضی اللہ عنہ وعن ابائہ الکرام ائمہ اہلبیت
ہو) بتحقیق مرتبہ قطب پر پہنچے اور جس وقت	الطہارۃ و دوسے درو قے کہ مخفی شد داخل
وہ روپوش ہوئے زمرہ ابدال میں داخل	زمرہ ابدال ہو دیں ترقی کر درجہ درجہ
تھے پھر درجہ بدرجہ اور طبقہ بطبقہ ترقی کی۔	طبقہ طبقہ تا آنکہ رسید افراد گشت۔
یہاں تک کہ رسید افراد ہو گئے۔	(ص ۱۴۲)

پھر لکھا ہے کہ محمد بن حسن عسکری کے زمانہ میں کوئی علی بن حسین بغدادی قطب تھے۔
ان کے مرنے پر ہی ان کے جانشین ہوئے اور انہوں نے ہی ان کے جنازہ کی نماز پڑھائی
اور ۹۱ سال تک مرتبہ قطبیت پر فائز رہ کر وفات پائی۔

پس اللہ تعالیٰ نے ان کو روح درجہ ان کے	پس حق تعالیٰ اور ادراد بر روح و ریجاں ازیں
ساتھ اس دنیا سے گزار دیا اور ان کے	عالم در گذر انید و عثمان بن یعقوب جوینی
بجائے عثمان بن یعقوب جوینی خراسانی کو	خراسانی زار در ان مقام بر پا کرد و نماز
قائم کیا انہوں نے اور ان کے سب	کرد و سے و جمیع اصحاب و سے بر محمد بن حسن
ساتھیوں نے محمد بن حسن عسکری کے جنازہ	عسکری و دفن کردند اور ادراد مدینہ رسول
کی نماز پڑھ کر انہیں مدینہ رسول اللہ صلی اللہ	اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (ایضاً)

دسلم میں دفن کر دیا۔

اس کے بعد حضرت حسینؑ سے یہ منسوب قول نقل کیا ہے کہ :-

ازید الشہدا حسین بن علیؑ می آرید کہ
گفت از ما دو اندہ تن ہمدی باشند
اول علی بن ابی طالب و آخر ایشان ہمدی
قایم بحق زندہ میگردد اندر حق سبحانہ بوسے زمین را
بعد از موتش و ظاہر میگردد اند بوسے دین حق
را بر ہمہ دینہا اگرچہ ناخوش آید مشرکان را۔
(ایضاً)

امامیہ تو جس طرح اپنے امام الزماں و صاحب العصر کی خدمت میں حاجت روائی کے لئے عریضے ارسال کیا کرتے ہیں بعض صوفیہ سلسلوں کے لوگ بھی ہمدی کے روحانی شرف کا اعتقاد رکھتے ہیں اور اہل بیت یعنی اولادِ حسینؑ کی روحانی پیشوائی کو دوسروں کے مقابلہ میں ترجیح دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قطبِ زمان ان ہی میں ہوتے ہیں جیسا کہ لوسی الکبیر کا قول ہے کہ :-

ذهب قوم الی ان القطب فی کل
عصر لا یکون الا منہم — من
آل البیت۔
ایک جماعت (صوفیہ کی) اس بات کی
طرف گئی ہے کہ ہر زمانہ کا قطب سوائے ان
کے یعنی آلِ البیت اور کسی میں نہیں ہوتا۔

یہی قول فتوحات کہیں ابن عربیؒ کا بھی ہے کہ قطب الاولیاء اسی پاک و مطہر خاندان کا ہوتا ہے مگر لوگ اس طرف گئے ہیں کہ دوسروں میں بھی قطب الاولیاء ہو سکتا ہے وہ بھی اس کے متر ہیں کہ قطب الاقطاب تو آلِ البیت ہی کے لئے مخصوص ہے۔ قطب الاولیاء اور قطب الاقطاب کے قصوں اور حکایتوں کے علاوہ شاخزین صوفیہ کے معلقوں میں بالیے بے شمار قصے اور حکائیتیں وضع ہو کر مشہور ہوئیں۔ جن میں سے چند بعض علما نے اہل سنت کی کتب میں بھی درج ہیں کہ اولادِ فاطمہؑ میں جس کسی شخص کو باظہار نسب سید و مشرف کہا گیا ہے اگر کسی نے اذیت دی یا اذیت دینے کا قصد کیا یا برابر بنا دیا دفعہً خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا حضرت علیؑ و فاطمہؑ کو دیکھا کہ یہ بزرگ اس سے اظہارِ ناراضگی

قرار ہے ہیں وہ اپنے فعل سے تائب ہو جاتا ہے یا اگر وہ ظالم و گنہگار ہے مگر سید و شریف سے کوئی حسن سلوک اس نے کبھی کیا ہے یہی فعل اس کی بخشش کا سبب بن جاتا ہے۔ علامہ ابن حجر سنی محدث و فقیہ سے ایک روایت اس کے بھی سکے :-

(۱) اخبرنا جمال المرشدی والشماب الکورانی ان بعض ابناء تمرنگ اخبرانه لما مرض تمرنگ مرض الموت اضطرب في بعض الايام اضطرابا شديدا فاسود وجهه وتغير لونه ثم افاق فذكر والده ذلك فقال ان ملائكة العذاب التي في فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم اذهبوا عنه فانه كان يحب ذريرتي و يحسن اليهم فذهبوا

جمال المرشدی اور شہاب الکورانی نے بتایا کہ تیمور لنگ کی اولاد کے بعض لوگوں نے ہمیں یہ بتایا کہ جب تیمور لنگ مرض موت میں مبتلا ہوا تو بعض دنوں میں تو اس پر ایسی شدید بھینپی طاری ہوتی کہ اس کا چہرہ سیاہ پڑ گیا اور رنگ متغیر ہو گیا مگر پھر اچھا ہو گیا یہ بات جب اسے یاد دلائی گئی تو اس نے کہا کہ مرگاہ دینے والے فرشتے میرے پاس آئیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی شریفین نے آئے پس آپ نے فرشتوں سے فرمایا اس کے پاس سے دور ہو جاؤ کیونکہ یہ تو میری ذریت سے محبت کرتا ہے اور حسن سلوک سے پیش آتا ہے پس وہ (فرشتے عذاب کے) چلے گئے۔

رسول حکم التقی بن محمد الحافظ قال جاءني الشريف عقیل بن همیل وهو من الامراء الكهواسم فساء لني عشاء فاعتذرت اليه ولم افعل فرأيت النبي في تلك الليلة اذ في غيرهما فاعرض فقلت كيف تعرض عني يا رسول الله وان اخادم حديثك فقال كيف لا اعرض عنك ويا امير

تقی بن ہمدانی جو حافظ حدیث تھے حکایت کی ہے کہ شریف عقیل بن ہمیل جو امراء کے خاندان کے تھے میرے پاس آئے اور طعام شہ طلب کیا میں نے ان سے معذرت چاہی اور کھانا نہ کھلا سکا اسی رات میں یا دوسری شب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا آپ نے مجھ سے منہ پھیر لیا میں نے عرض کیا کہ میں تو آپ کی حدیث

ولد من اولادی لطلب العشاء فلم
تغشاة قال فلما اصصت جئت
الشریف واعتذرت الیه واحضت
الیہ بما تیسر (ص ۱۱۰)

کی خدمت کرتا ہوں مجھ سے کیوں بیرخی دیتے
ہیں فرمایا تجھ سے کیوں نہ بیرخی کریں ہماری
اولاد میں سے ایک تیرے پاس آیا طعام شب
طلب کیا اور تو نے کھانا نہ کھلا دیا تھی بن عبد
کہتے ہیں کہ صبح ہوتے ہی میں شریف کے پاس
دوڑا گیا ان سے معذرت کی اور جو کچھ میسر تھا
سلوک کیا۔

شہاب الدین احمد بن حجر المہندی نے اپنی یہ کتاب الصواعق المحرقة جس سے مندرجہ
بالا حکایتیں نقل ہوئیں سنہ ۷۹۰ھ میں تالیف کی تھی نسل علی وفاطمہ کے اعزاز و اکرام کے مہیوں
پہل قصوں سے کئی صفحے بھر ڈالے ہیں ایک قصے میں بیان ہوا ہے کہ حاکم الشریف ابی بنی
محمد بن ابی سعد حسن بن علی بن قتادہ الحنفی "بڑے ظالم شخص تھے۔ سنیچ عیض الدین
الدلاہی پیش نماز نے ان کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھائی نہ ان کی لڑائی کو خواب میں حضرت فاطمہ
کو مسجد الحرام میں دیکھا لوگ سلام کر رہے ہیں وہ جواب دے رہی ہیں پیش نماز نے تین مرتبہ
سلام کیا انھوں نے منہ پھیر لیا خفگی کا سبب معلوم کیا تو فرمایا "بموت ولدی ولا تخطی علیہ
میرے بیٹے کی وفات ہوئی ہے تو اس کے جنازے کی نماز نہیں پڑھتا اس قسم کی دوسری حکایتوں
کے بیان کے بعد کہا گیا ہے شریف و سید اولاد فاطمہ کا اکرام و توقیر ہر حالت میں واجب
ہے خواہ صالح و نیکو کار ہوں یا فاجر و بدکار۔ ان حکایتوں اور قصوں کی تصنیف کا سراغ
چھٹی صدی ہجری اور اس کے بعد سے چلتا ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ پہلی صدی ہجری سے پانچویں
صدی ہجری تک ایرانی نژاد مدعیان فاطمیت و مہدویت کے علاوہ خود صحیح النسب فاطمیوں
مملوہوں کے ہمسٹہ خرد و حصول خلافت کی غرض سے مختلف مقامات میں اکثر و بیشتر کام
ہو چکے تھے اب جبکہ عبیدہ فاطمیہ حکومت کا بھی خاتمہ ہو چکا تھا خرد و جوں کے مواقع حسب
سابق حاصل نہ تھے اور غالی شیعوں و رافضی باطنیہ اسماعیلیہ و متاخرین متشوفہ کی بدولت
مخالفاۃ فی البشری روایتوں کے ساتھ ساتھ یہ پہل حکایتیں بھی عوام میں پھیلائی گئیں جو
روایت پرستی کی وجہ سے بعض کتب میں بھی درج ہو گئیں حالانکہ اسلامی تعلیمات کی رو سے
دنیا کے یہ پیشے کائنات خواہ نبی سے ہوں یا ولی سے دنیا ہی تک کے لئے ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

لَنْ تَنفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ
بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۱۳)
فَإِذَا فُجِعَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْصَابَ
بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ۚ
مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ
الْمُفْلِحُونَ ۚ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ
فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ
فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ۚ (۱۴)

تمہارے رشتے اور تمہاری اولاد قیامت کے دن ہر
تم کو فہم نہیں پہنچائیں گے وہ (اللہ) فیصلہ کرے گا
تمہارے درمیان اور اللہ دیکھتا ہے جو تم کرتے ہو
پھر جب صور پھونکا جائیگا تو ان کے
درمیان کوئی رشتہ نہیں رہے گا اور نہ وہ
ایک دوسرے کی بات پوچھیں گے جن کا (نسب کی
کاتبہ) بھاری ہو گا وہ کامیاب ہوں گے اور
جن کا پتہ ہلکا ہو گا وہ وہی ہیں جنہوں نے اپنے
کو برا کیا وہ ہمیشہ جہنم میں رہیں گے۔

علامہ ابن حزم نے الملل والنحل میں آیت شریفہ واخشوا لی ما لا یحزی والدین
عن ولد ولا مولود عن والد لا شئاً (اور اس دن سے ڈرو جس میں نہ پاپ اپنی
اولاد کے کچھ کام آسکے گا اور نہ بیٹا اپنے والد کے) لکھا ہے کہ :-

فصح ضرورة انه لا يستقيم
بعد بقربته من رسول الله ولا
من نبي من الانبياء والمرسلين
ان النبي ابنه او ابوه وامه نبیه
وقد نص الله في ابن نوح ووالد ابیہ
وعم محمد ما فيه الكفاية وقد نص
الله على ان من الفق من قبل الفقه
وقاتل اعظم درجة من الذين
الفقوا من بعد وقا قتلوا۔

پس ثابت ہو گیا کہ کوئی شخص رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسرے انبیاء و مرسلین
کی قرابت کی وجہ سے فقہ نہ اٹھا سکے گا اگرچہ
اس کا بیٹا یا باپ یا ماں بنی کیوں نہ ہو اللہ
تعالیٰ نے فرزند نوحؑ و والد ابراہیمؑ و عم محمدؐ
کے بارے میں جو تصریح کی ہے وہی کافی ہے
پھر اللہ تعالیٰ نے تصریح فرمائی ہے کہ
جن لوگوں نے قبل فتح مکہ خرچ کیا جہاد
کیا وہ ان لوگوں سے بہت بڑے درجے
والے ہیں جنہوں نے بعد فتح مکہ خرچ کیا

فصح ضرورة ان بلا ووصیہا
والعقلاء وعتار وصالما وسملمان
افضل من العباس وبنیہ عبد الله
والفضل وفتح و معبد و عبید الله

اور جہاد کیا لہذا براہ راست ثابت
ہو گیا کہ بلالؓ و صہیبؓ و مقدادؓ
و نثارؓ و سالمؓ و سلمانؓ

و من عقیل بن ابی طالب و الحسن
و الحسین بشهادة الله فان هذا
لا مثاک فیہ ولا جزء الا علی عیال
ولا ینتقم عند الله بالاکرام ولا
بالولادات و لیست الدنیاء جزءا
فلا فرق بین هاشمی و قرشی و
عربی و عجمی و حبشی و ابن زنجیتہ
والکرم و الفوز من اتقی الله -
(ملل و النحل ابن حزم)

و فرزند ان عباس عید اللہ و فضل و تقم و
عبد و عبد اللہ نیز عقیل بن ابی طالب اور
حسن و حسین سے اللہ تعالیٰ کی شہادت کے
مطابق افضل ہیں چونکہ اس میں کوئی شک نہیں
کہ آخرت میں صرف عمل ہی پر جزا ملے گی۔ اللہ
تعالیٰ کے یہاں قرابتوں اور پدری و پسری
تعلق سے کوئی نفع نہ ہوگا اور دنیا مقام
جزا و نہیں ہے تو پھر ہاشمی و قرشی و عربی و
عجمی و حبشی اور کسی حبش کے بیٹے میں ہرگز کوئی
فرق نہیں بزرگی اور کامیابی اسی کی ہے جو
اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ مستحق ہے

اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صراحتاً ارشاد فرمایا کہ متقی مسلمان بھی میرے
دوست (ولی) ہیں، نہ کہ آل ابی طالب شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں:۔۔۔

واما لا تقیاء من ائمتہ خہم اولیاء و
کما ثبت فی الصحیح - ان آل ابی فلاں
یعنی آل ابی طالب - لیسوا لی باولیاء
و لنماونی اللہ و صالح المومنین
فبئین اولیاءہ و صالح المومنین و
کذلک فی حدیث آخر - ان اولیائی
المنقون کانوا و این کانوا -
(صہاج المسند)

آپ کی (رسول اللہ) کی امت کے متقی ہی آپ
کے دوست ہیں چنانکہ اس حدیث سے جو صحاح
میں ہے ثابت ہے کہ آل ابی فلاں
یعنی آل ابی طالب میرے لئے اولیا اور دوست
نہیں ہیں بلکہ لی اللہ اور مومنین صالح بلاشبہ
میرے ولی اور دوست ہیں اس حدیث سے
 واضح ہے کہ آپ کے دوست صالح مومنین
ہیں اسی طرح دوسری حدیث میں ہے کہ میرے
اولیا و دوست ہی لوگ ہیں وہ کوئی بھی ہوں اور
کہیں ہوں۔

و مسکونہ تعالیٰ اور ان کے رسول برحق صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات میں
مناخار کے لئے کہ آخرت کے خیر نام کی۔ (نسی فیہ) کے کچھ کلام نہ آئے مگر احسن کے

احاط نیک کا پتہ بھاری ہو گا رہی کامیاب رہیں گے (هُمُ الْمُفْلِحُونَ)۔ حضرت عباس بن عبد المطلب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا نبی آپ سے قریب تر تھے آپ ہی کے ارشاد کے مطابق آپ کے والد کے مثل تھے (مِثْلَ آبَائِي)۔ سند احمد میں ان کے فرزند عبد اللہ بن عباس ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب انھوں نے درخواست کی کہ کوئی چیز ایسی بتادیں جو آخرت میں نفع بخش ہو آپ نے فرمایا تھا۔

یا عباس! انت عی ولا اخفی عنک	لے عباس! تم میرے ہو مگر اللہ کے
مِن اللہ شیئاً و لکن سئل عنہ	یہاں میں تمہارے کچھ کام نہیں آسکتا لیکن
العفو والعافیۃ فی الدنیا والاخرۃ	تم التجا کرتے رہو اپنے رب سے دنیا اور
	آخرت میں بخلائی اور عافیت کی

اپنی پھوپھی صفیہؓ اور اپنی بیٹی فاطمہؓ سے بھی جیسا ذکر کر چکا آپ نے یہی فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں میں تم لوگوں کے کچھ کام نہیں آسکتا عمل کرو عمل۔ سورہ البقرہ کی آیت مبارکہ کا یہی مضمون ہے فرمایا گیا ہے۔

اَلَا تَذَرُوْا زَوْجَکُمْ وَ بَنَیَّکُمْ	کوئی بوجھ اٹھانے والا کسی دوسرے کا بوجھ
وَاَنْ تَکُوْنُوْا لِدِیْنِکُمْ اِلَکَ مَا سَمِعْتُمْ	نہیں اٹھانا اور یہ کہ آدمی کو دوسری کچھ ملتا ہے
وَاَنْ تَسْعَیْہُ سَعُوْدٌ بَرٌّ	جو وہ کماتا ہے اور یہ کہ کمائی اس کی جلدی
اَلْجَزَءُ الْاَوْفٰی	اس کو دکھا دی جائے گی پھر اس کو پورا پورا
	بدلاوے دیا جائیگا۔

نسبی شخصی برتری کی چند وضعی حدیثیں

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے رشتہ دار اسلامی مساوات و اخوت کی نصوص قرآنیہ سے کسی طرح مستثنیٰ نہیں اور نہ سزا و جزا سے بالا نہیں لیکن یہ چند وضعی احادیث جن کا ذکر پہلے ہی آچکا ہے ملاحظہ ہوں مختلف کتب الصواعق المحرقة، الھبتی واللانی المصنوعہ سیوطی و مجمع الزوائد و منبع الفوائد للھبتی و نور الارباب و غیرہ و غیرہ درج تھا۔

(۱) حضرت عباس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ لے عباس! اللہ تعالیٰ تمہیں اور تمہاری

صلی اللہ وسلم سے یہ قول منسوب کیا گیا ہے۔ اولاد میں سے کسی کو بھی عذاب نہ دے گا۔

۲۔ اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہ کے لئے بھی یہ الفاظ کہلائے گئے ہیں۔

۳۔ حضرت فاطمہؓ کی وجہ تسمیہ کے بارے میں رسول اللہ سے یہ قول منسوب کیا ہے۔
اللہ تعالیٰ نے فاطمہ اور اس کی ذریعہ کو ناز و دوزخ سے جدا کر رکھا ہے (قطم) اس لئے نام رکھا گیا۔

حضرت علیؓ کے بارے میں یہ حدیث وضع ہوئی جسے ابن حجر العسقلانی نے ان الفاظ میں درج کیا ہے۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

۴۔ یا علی! ان الله قد غفر لك ولذرتك وولدك وولادك ولشيعتك ولحبيبي مشيختك فالشر فانك اكاذب الباطين
اے علی! اللہ تعالیٰ نے تمہاری تمہاری ذریعہ کی تمہاری اولاد کی تمہاری اہلی بیوی کی تمہارے شیعوں کی اور تمہارے شیعوں کی محبت رکھنے والوں سب کی مغفرت کر دی کیونکہ تم عظیم الباطن ہو۔

پھر اپنے اہل خانہ ان کو ناز و دوزخ سے محفوظ رکھنے کے بارے میں یہ قول بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کیا گیا۔

۵۔ سألت ربّي ألا يدخل احد من اهل بيتي النار فاعطاني ذلك
میں نے اپنے رب سے درخواست کی کہ میرے اہل بیت میں سے کوئی بھی ناز و دوزخ میں نہ جائے پائے پس اللہ تعالیٰ نے یہ درخواست میری قبول فرمائی۔

حسینؓ اور ان کے والدین کے بارے میں مشہور حدیث کا بعض وضعی حصہ اسی طرح حضرت عباسؓ اور ان کی اولاد کے بارے میں بھی وضعی حدیث ہے کہ :-

۶۔ انه صلى الله عليه وسلم اشتمل على العباس وبنيه بملاءمة ثم قال يا رب هذا غني وضياي وهو لا اهل بيتي
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عباسؓ اور ان کے بیٹوں کو چادر سے ڈھانپ لیا اور فرمایا اے پروردگار یہ میرے چچا ہیں۔ میرے باپ کے خلیا ہیں اور

فاستترهم من النار كسرى
اياهم ببلاء قى هذه فامنت
اسكفة الباب وحوالط البيت
فقال آمين

اہل ہیں ان کو نار (دوزخ) سے اسی طرح
بچا جو جیسے میں نے اپنی چادر سے ڈھانپا
سے پس دروازے کی چوکھٹ اور گھر کی
دیواروں سے آمین کی آوازیں آئیں پھر آپ
نے بھی آمین کہی۔

عن النبي بحرمات الجنة على من
ظلم اهل بيته واذا اتي في عترتي
ومن ضم ضيعته الى احد من
ولد عبد المطلب ولم يحازره
عليها فانا اجازيه عليها غدا
اذا القىني يوم القيامة
(کتاب نورا لبصار)

نبی صلعم نے فرمایا: حرام ہے جنت اس
شخص پر جس نے میرے اہل بیت پر ظلم کیا
اور میری عزت کو اینداری اور جس نے
عبد المطلب کی اولاد میں سے کسی کے ساتھ
بھی کوئی سلوک کیا ہو اور اس کا بدلہ نہ پایا
تو بدلائیں دوں گا جب کل قیامت کے دن
مجھ سے ملائی ہوگا۔

روافض و متصوف کے وضعی اقوال کو کذاہین نے حدیث کہہ کر مشہور کیا ہے

اس کے ثبوت ملاحظہ ہوں:-

عن ابن مسعود: حب آل محمد
لوماخير من عبادة سنة
(الشرف الموبد)

ابن مسعود سے یہ حدیث مروی ہے کہ
آل محمد سے ایک دن محبت کرنا ایک سال
کی عبادت سے بڑھ کر ہے۔

جمع الزوائد میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

نظروا الى اهل عبادته

میں پر ایک نظر ڈال لینا عبادت ہے۔

انصواعق الحرقۃ میں ابن عباس سے روایت ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی کہ
اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اُولٰٓئِكَ هُمُ خَيْرُ الْبَرِّیِّیْنَ
(جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کئے وہ ہی سب خلق سے بہتر ہیں) تو رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے علیؑ سے فرمایا: اؤمت و شیعتک تا قیامت و شیعتک یوم القیامۃ
ما ضیع موصوفین و یاتی عدوک غنابا مقمر حین (یعنی یہ لوگ جن کا
اس آیت میں ذکر ہے) تم اور تمہارے شیعہ ہیں قیامت کے دن تم اور تمہارے

شیم راضی خوش آئیں گے پھر تبارے دشمن رنجیدہ و پشیمردہ آئیں گے۔

۱۱۔ اسی الصواعق میں الثعلبی نے سورۃ الاعراف کی اس آیت کی تفسیر میں (وَعَلَى
الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسَمِهِمْ) اور اعراف کے اوپر مرد ہوں گے کہ
پہچان لیں گے ہر ایک کو اس کی پیشانی سے) حضرت ابن عباسؓ سے یہ قول منسوب کیا ہے۔

الاعراف موضع عال من الصراط	الاعراف ہل صراط کا بلند مقام ہے اس پر
عليه العباس وحمزة وعلي بن ابی طالب وجعفر	عباس اور حمزہ وعلی بن ابی طالب اور جعفر
ابی طالب وجعفر ذوالجناحين	ذوالجناحین ہوں گے اور اپنے تحت کرنے
يعرفون مجيهم ببياض الوجوه	والوں کو ان کے سفید چہروں سے پہچان لینے
ومبعضيهم لبواد الوجوه	اور اپنے سے بعض رکھنے والوں کو بھی ان کے
	سیاہ چہروں سے۔

روایت کے وضع کرنے والے نے یہ معلوم کس وجہ سے حضرت عقیل بن ابی طالب
و حضرت یوسفیان ہاشمی کو جن کے بارے میں ارشاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مشہور
ہے کہ ستیذفتیان اہل الجنة یوسفیان یعنی جوانان اہل جنت کے سردار یوسفیان ہیں
نیز دوسرے ہاشمیوں کو شامل نہیں کیا۔

۱۲۔ من کنت مولاه فعلی مولاه (میں جس کا مولیٰ ہوں علی بھی اس کے مولیٰ ہیں)
یہ قول بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب ہے اور مقصود کے حلقوں میں خاص کر
مشہور ہے شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے منہاج السنۃ میں اس کو جھوٹ اور راوی کا
من گھڑت بتایا ہے و لکھتے ہیں :-

ان هذا الحديث من الكذب	یہ حدیث جھوٹی اور موضوع ہے ان
الموضوع باتفاق اهل المعرفة	سب کے نزدیک جن کو موضوعات (من گھڑت
بالموضوعات۔	حدیثوں کے) جانچنے پر کہنے کی معرفت حامل ہے

۱۳۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث بھی منسوب ہے :- انا من دینہ العلم وعلی
بابہا یا دوسری روایت میں ہے انا داسر لحکمة وعلی بابا بھالیسی میں علم کا شہر
ہوں اور علی اس کے دروازے میں یا بروایت دیگر میں حکمت کا گھر ہوں اور علی اس کا
دروازہ ہے۔ امام بخاری نے فرمایا یہ حدیث منکر ہے اس کی صحت کی کوئی وجہ نہیں

ترمذی نے منکر اور غریب ابن جوزی نے موضوع کبھی بن معین نوادی و ذہبی و
شمس الدین جزری سب ہی نے موضوع بنایا ہے شیعوں و متوفیہ نے اس کو بہت کچھ
اُچھالا ہے۔ دہلی نے کتاب فردوس میں اسے ان الفاظ میں لکھا ہے۔

امام دینۃ العلم و ابو بکر	میں علم کا شہریوں ابو بکر اس کی بنیاد میں۔ عمر
اساسہما و عمر جد اسرہا و عثمان	اس کی دیوار میں عثمان اس کی چھت میں اور
سقفہا و علی بابہا۔	علی اس کا دروازہ ہیں۔

مولف الشرف الموبد نے حضرت علیؑ کے دستِ علم کے ثبوت میں حضرت ابن عباسؓ
کی جو ترجمان القرآن کہلاتے ہیں یہ روایت پیش کی ہے۔

عن ابن عباس قال: قال لی علی:	حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ
یا ابن عباس اذا صلیت العشاء	مجھ سے حضرت علیؑ نے فرمایا اے ابن عباسؓ
الاجرة فالحق الی الحبانة قال	جب تم عشاء کی آخری نماز پڑھ چکو باہر میدان
فصلیت والحقہ وکانت لیلۃ مفرقة	میں پہنچ جانا کہتے ہیں کہ نماز پڑھ کے میں اُن
فقال لی ما تفسیر الالف من الحمد	کے پاس پہنچ گیا چاندنی رات تھی مجھ سے پوچھتے
قلت لا اعلم فکلم فیہا ساعة	لگے کہ الحمد میں جو الف ہے اس کی کیا تفسیر
تامة ثم قال لی ما تفسیر الحاء	ہے میں نے کہا میں نہیں جانتا اس پر ایک
من الحمد قلت لا اعلم فکلم	گھنٹہ کامل حرف الف کی تفسیر بیان کی پھر
فیہا ساعة تامة ثم قال لی ما تفسیر	پوچھا الحمد کے لام کی کیا تفسیر ہے میں نے
المیم من الحمد قلت لا اعلم فکلم	کہا مجھے معلوم نہیں پھر حرف لام کی ایک گھنٹہ
فی تفسیرہا ساعة تامة قال فما	کامل تفسیر بیان کی پھر پوچھا الحمد کے حرف
تفسیر الدال من الحمد قلت لا	ح کی کیا تفسیر ہے میں نے کہا میں نہیں
ادری فکلم فیہا الی ان بزعم عمود الحجر	جانتا اس پر پورے ایک گھنٹے تک حرف
	ح کی تفسیر بیان کی پھر سوال کیا کہ الحمد کے
	میم کی کیا تفسیر ہے میں نے کہا مجھے معلوم نہیں
	تو اس پر حرف میم کی ایک گھنٹہ طویل تفسیر
	پڑھائی پھر پوچھا الحمد کے حرف دال کی کیا

تفسیر میں نے کہا مجھے معلوم نہیں تو
اس پر حوث وال کی تفسیر اس وقت تک
بیان کرتے رہے کہ فجر کی پو پھٹنے لگی ۔

اس کے بعد ابن عباسؓ سے فرمایا کہ نماز فجر کے لئے اٹھ کھڑے ہو وہ کہتے ہیں کہ جو کچھ
علیؑ نے بیان کیا تھا میں نے حفظ کر لیا۔

ثم تفكرت فاذا اعلمت بالقرآن في علم
علیؑ کا تھرا لڑکا فی المتعبد
پھر میں نے غور کیا تو سمجھا کہ میرا علم قرآن علیؑ
کے علم کے مقابلہ میں ایسا ہی ہے جیسے ایک
طالب گہرے سمندر کے مقابلے میں ہو۔

راوی نے ترجمان القرآن ہی کے منہ سے ان کے فقر کا اعتراف کر دیا اور حضرت
علیؑ نے بھی اپنے چہرے بھائی کی طرح کے حروف کی تفسیر سکھائی اور وہ بھی رات کی تنہائی میں
اور میدان صحرائی میں نادوں میں اگر مسجد نبویؐ میں صحابہ کرام و تابعین عظام کے جمع میں حروف
ابجد میں سے الحمد کے پانچ حروف کی تفسیر پورے پانچ گھنٹے بیان کرتے لوگ حفظ کر لیتے
اور آئے دالی نسلوں کے لئے چھوڑ جاتے تو عجائب روزگار میں سے ہوتی ۔ مگر یہ حروف کی
تفسیر تو اسما علیہ ان کے ہم مشرب ابن عربیؒ اور ان اخوان الصوفیہ کی ہیں جو کہتے ہیں کہ
قرآن کی ہر آیت کا ظاہر و باطن ہے اسی طرح حروف کا و لکل حرف حد و لکل حد مطلع
(مقدمہ تفسیر ابن عربیؒ) حضرت علیؑ ثنویہ فضیلت علیہ حاصل تھی اس میں ایسی مہل روایتوں
سے کیا اضافہ ہو سکتا ہے اسی طرح چوتھی صدی ہجری میں نحیلع وضع کر کے اور ایک دیوان
شعر تصنیف کر کے ان سے منسوب کر دیئے ہیں ۔

۱۴۱ اذدادیکھئے کیسا غلط قول و ضامین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کیا
ہے کہ ہر نبی کی اولاد اللہ تعالیٰ نے اسی کے صلب میں رکھی مگر میری ذریت علی بن ابی طالب
کے صلب میں رکھ دی آپ کے صلب مطہر سے تو بروایت اصح آٹھ اولادیں تھیں پھر بیٹے
اور چارہی بیٹیاں چاروں صاحبزادوں کو مشیت ایزدی نے پھین ہی میں اٹھا لیا چنانچہ
فرمایا وَمَا كَانَ مُحَمَّدٌ ابْنًا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ تَرْمُؤُلُ اللَّهُ وَخَاتَمُ
النَّبِيِّينَ (اور محمد تم میں سے کسی ایک آدمی کے باپ نہیں ہیں لیکن وہ اللہ کے رسول
اور نبیوں کے خاتم ہیں) گویا آپ کی عظیم دعوت کو جس کے بعد کوئی دعوت آنے والی

یعنی نسبی و خاندانی و نسلی امتیازات کی بندشوں سے قطعاً آزاد رکھنا مطلوب تھا اس لئے فرمایا گیا کہ یہ نبی تو فاتح النبیین میں اور آخری نبی کی حیثیت سے تمام امتوں کے روحانی باپ ہیں اولادِ مزینہ سے ان کی نہ کوئی نسل ہو۔ بیتِ صلی۔ آپ کی روحانی اولاد البتہ فرزندِ انِ اسلام ہوں گے اس لئے قربتِ روحانی وجہ امتیاز قرار دی گئی نہ کہ قرابتِ لحمی۔ چاروں صاحبزادیاں جوان ہو ہو کر بیای گئیں تین کے اپنے شوہروں سے اولادیں بھی ہوئیں۔ سب سے بڑی سیدہ زینبؓ زوجہ حضرت ابو العاصؓ بن الربیع سے ایک فرزند علی بن ابو العاصؓ اور ایک بی دختر امام بنت ابو العاصؓ ہوئیں منجھلی صاحبزادی سیدہ رقیہؓ زوجہ حضرت عثمانؓ سے ایک فرزند عبداللہ بن عثمانؓ تھے۔ منجھلی صاحبزادی سیدہ فاطمہؓ زوجہ علی بن ابی طالب سے دو صاحبزادے حسن و حسینؓ فرزند ان علی بن ابی طالب اور دو بی صاحبزادیاں زینب و ام کلثوم تھیں سب سے چھوٹی صاحبزادی سیدہ ام کلثوم بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بہن سیدہ رقیہ کے انتقال کے بعد اپنے بہنوئی حضرت عثمانؓ کے عقد میں آئیں ان کے کوئی اولاد نہ تھی۔ غرضیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تین صاحبزادیوں سے آپ کے چار پوتے اور تین پوتیاں ہوئیں۔ ان سات پوتوں میں سے تین تو اموی نسب تھے اور چار ہاشمی نسب یعنی علی بن ابو العاصؓ و عبداللہ بن عثمانؓ و امام بنت ابو العاصؓ یہ تینوں اموی گھرانے کے تھے اور حسن و حسینؓ و زینب و ام کلثوم بنات علی بن ابی طالب ہاشمی خاندان کے تھے۔ یہ سب تو اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سبط کہلاتے تھے نہ ابن اور یہی حکم الہی ہے۔ فرمایا گیا اذْعَوْهُمْ لِابْنِ آدَمَ هُمْ هُوَ اَحْسَنُ عِنْدَ اللّٰهِ (یعنی لوگوں کو ان کے باپ آدمؑ کی طرف نسبت کر کے پکارو کہ یہی پورا پورا انصاف ہے اللہ کے یہاں) اور یہی عام دستور اور رواج ہمیشہ سے ہے خصوصاً اہل عرب کے یہاں لفظ ابن کا اطلاق اپنے صلی بیٹے پر ہی ہوتا ہے خواہ سبط کہلاتے ہیں یا نہ یہ کہ وہ اپنے صلب سے نہیں دوسرے شخص کے صلب سے ہوتا ہے چنانچہ عرب شاعر کہتا ہے

بنو ناسبنا و بناتنا	بنوھن ابنا الرجال الابرار
ہماری اولاد و ذریت تو ہمارے اپنے ہی	رہی ہمارے بیٹوں کی اولاد تو وہ غیر
بیٹوں کی اولاد ہوتی ہے۔	لوگوں کی اولاد ہوتی ہے۔

چنانچہ حضرت حسن بن علی بن ابی طالب کہلاتے تھے اسی طرح اس کے چھوٹے
بھائی حسین بن علی بن ابی طالب ان حضرت نے نہ کبھی اپنے کو حسن بن محمد بن عبد اللہ بن
عبد المطلب کہا نہ ان کے پدر بزرگوار نے کبھی ایسا کہا اور نہ کسی اور نے اب ذرا ایک کذب
حدیث مولف الشرف الموبد سے فضیلت علیؑ کی سنئے لکھتے ہیں :-

<p>ان رسول اللہ قال لعلیٰ والذی نفسی بید لا لولا ان يقول فیك طواف من اُمتی بما قالت المضاری فی عیسوی بن مریم لقلت فیك ایوم مقالا لا تمربلحد من المسلمین اُکلا اخذ من اُتوقد میك یطلب به البرکة</p>	<p>رسول اللہ (صلعم) نے فرمایا علی سے کہ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے اگر میری امت کے لوگ تجھارے بارے میں وہ ہی کچھ نہ کہنے لگتے جو نصاریٰ عیسیٰ بن مریم کے متعلق کہتے ہیں تو میں آج تمہارے بارے میں وہ بات بیان کر دیتا کہ پھر کوئی ایک مسلمان بھی حصول برکت کے لئے تمہارا قدموں کے نشان کی خاک حاصل کئے بغیر نہ رہتا۔</p>
--	--

شارح پنج ابلاغت ابن ابی الحدید نے اس غایت درجہ لغو اور اکذب حدیث کو
بھی فضائل علیؑ کے سلسلے میں درج کر ڈالا ہے۔ یہ ہے ایک لغو نمونہ تاریخی شخصیتوں کے
ذاتی ونسبی مفروضہ برتری اور تفوق کے اظہار کا۔ اب حصول برکت اور دنیویلیات کی
دوسری بات بھی سنئے۔

غالی طبقے کے کسی شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مقدس لقب المصطفیٰ کے
ساتھ حضرت علیؑ کا لقب المرتضیٰ ملا کر اور حسنین کو ان کے "ابنا ہما" یعنی ان دونوں کے
دو بیٹے کہہ کر گویا ابن حقیقی و ابن مجازی کو ایک ہی ضمیر میں جمع کر کے اور ان کی والدہ معظمہ کا
نام آخر میں لا کر یہ شعر کہہ ڈالا :-

رئی خمسۃ اُطفی بہا حر الباء العاطمہ المصطفیٰ والمریضۃ و ابنائہما و الفاطمۃ
ہمارے لئے تو پانچ ہیں (جن کے ناموں کی
انصطفیٰ والمریضۃ اور ان دونوں کے دوسرے
برکت سے ہی) مگر توڑ یعنی شدید و باء کی شدت اور الفاطمہ۔

بگم جاتی ہے۔

فاطمہ پیراں داخل کرنا اور حذر و بآگ کی چونک کر میں صفت حاطہ لانا جو موثفہ

کہنے والی کی نااہلیت کی دلیل تو ہے ہی مگر اس کی یہ ذہنیت ملاحظہ ہو کہ غیر اللہ کے ناموں کی برکت سے استعانت طلب کرنے پر نادانوں کو یوں ابھارتا ہے جو صرف کافر کا شرک ہے لیکن بعض تہذیبیہ و جاہل متصوف نے اپنے مریدوں کے دروازوں پر اس شرک کو دفع بلیات کے لئے آویزاں کر دیا پھر کیا تھا عام مسلمانوں نے بھی تقلید کر ڈالی حالانکہ یہی لوگ پنج وقتہ نمازوں میں کتنی مرتبہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں یہ الفاظ کہتے ہیں - اَيُّهَا اللَّهُ نَعْبُدُكَ وَ اَيُّهَا اللَّهُ لَسْنَا بِعَبِيدِكَ (ہم تیری ہی تو عبادت کرتے ہیں اور تجھ ہی سے تو عبد مانگتے ہیں) مگر شرکانہ افعال سے پھر بھی باز نہیں آتے۔

پنج تن پاک | غالیہ یوں تو اپنے ائمہ میں حلول اللہ کے قائل ہیں لیکن تیسری چوتھی صدی ہجری سے سیاسی پارٹی کے شکست خوردہ غالی عنصر نے "خمسۃ اشخاص" کا اصطلاح گھڑ ڈالی۔ پھر ان پنج کے پنج ہی ضد قرار دیئے گئے شیخ الاسلام ابن تیمیہ غالیوں کے ذکر میں فرماتے ہیں:-

<p>ان میں وہ بھی ہیں جو اس خیال کے ہیں کہ ان پنج اشخاص میں اللہ حلول کئے ہے یعنی نبی سلم اور علی و حسن و حسین اور فاطمہ میں پھر ان پنج کے پنج اضداد البکر و عمرو عثمان و معاویہ و عمرو بن العاص ہیں ان لوگوں میں وہ بھی ہیں جو کہتے ہیں کہ یہ اضداد لائق توصیف ہیں کیونکہ پنج اشخاص کی فضیلت ان کے اضداد ہی سے پہچانی جاتی ہے سو یہ اضداد محمودہ ہیں۔</p>	<p>وَمَا يَهُمُّ بِيَزْعُمُونَ إِنَّ اللَّهَ فِي خَمْسَةِ اشْخَاصٍ فِي الْبَنِيِّ دَعَايَ وَالْحَسَنِ الْحُسَيْنِ وَفَاطِمَةَ وَلَهُمْ خَمْسَةُ اضْدَادٍ: الْبُؤْبُكِرُ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَمُعَاوِيَةُ وَابْنُ الْعَاصِ ثُمَّ مِنْهُمْ مَنْ قَالَ إِنَّ هَذَا الْاَضْدَادُ مَحْمُودَةٌ لِأَنَّهُ لَا يَحْرُتُ فَضْلُ الْاَشْخَاصِ إِلَّا بِالْاَضْدَادِ هَا فِي مَحْمُودَةٍ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ -</p> <p>(منهاج السنة ج ۱ ص ۲۳۹)</p>
---	---

اضداد خمسہ میں حضرات خلفائے ثلاثہ کے علاوہ حضرت امیر معاویہ و حضرت عمر بن العاص کے نام شامل کرنے سے اس امر کی مزید وضاحت ہو جاتی ہے کہ سیاسی مقاصد سے یہ اصطلاح گھڑ ڈالی گئی تھی کیونکہ حضرت علیؑ کی سیاسی ناکامی کا باعث ان ہی دو حضرات کو قرار دیا گیا تھا۔ اب خیر رایہ بھی دیکھئے کہ اشخاص خمسہ کے بجائے پنج تن کی اصطلاح کب اور کہاں اختراع ہوئی، ایران میں یا ہندوستان میں اس کا سراغ باطنیہ

۲۳۳
و مقصود متبعین کے پر و گنڈے کے سلسلہ میں چلتا ہے جو آٹھویں صدی ہجری سے گجرات
وغیرہ کے علاقے میں ہوتا رہا۔

آٹھویں صدی ہجری سے پہلے ہندوستان میں روافض کا نام و نشان بھی نہ تھا۔
امیر خسروؒ نے اپنی مشہور مثنوی عشقیہ میں سلطان علاء الدین خلجی کے عہد حکومت (۶۹۵-
۷۱۰ھ) کے حالات و واقعات کے ضمن میں بیان کیا ہے کہ مسلمانان ہند میں حیث الجماعت
مب ہی ایک مسلک و مشرب کے متبع تھے اور مسلک و مشرب اہل سنت والجماعت کا تعلق رافضی و
مقرنی و خارجی کا اس ملک و دیار میں کوئی وجود نہ تھا۔ یہ چند شعرا کے کُسنے۔۔

خوشا ہندوستان در رونق دین	شرایت را کمالی عتو تمکین
ز علم با عمل دینی بخارا	ز شاہاں گشتہ اسلام آشکارا
سیر ہند و چو فرماں را مطیع است	ز آیین خویش را شفیع است
ز غزنی تا لب دریا دیں باب	ہمہ اسلام بیتی ہر یکے آب
مسلمانان نعمانی روش خاص	ز دل ہر چار آئیں را باخلاص
نہ کیں با شافعی نے مہربان زید	جماعت را و سنت را بجا نہ جید
نہ ز اہل اہل قرالی کز فن شوم	ز دیدار خدا کہ زند محسوم
نہ ز فتنی تا رسد زان مذہب ید	جفا کے ہر و قادران احمد
زہ خاک مسلمان خیز دیں جوئے	کہ ماہی نیز سستی خیزد از جوئے

سلطان علاء الدین خلجی کی وفات کے نحوڑی ہی مدت بعد غلطی حکومت کا خاتمہ
ہو گیا اور تغلق خاندان کی سلطنت قائم ہوئی جو تقسیماً نوے برس رہی۔ سلطان
محمد شاہ تغلق متوفی ۷۵۶ھ ان میں بڑا راسخ العقیدہ اور عالم و فاضل بادشاہ تھا۔
شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ کے شاگرد عبد العزیز اردبیلی سے جو اس کے عہد میں
دہلی میں تھے بڑی عقیدت رکھتا تھا۔ سیاح عالم ابن بطوطہ اسی بادشاہ کے عہد میں
ہندوستان آئے تھے انھوں نے اپنے سفر نامے میں روافض کے اس ملک میں موجود
ہونے کا کوئی ذکر نہیں کیا حالانکہ دوران سفر جہاں جہاں روافض کو پایا برابر ان کا
ذکر کرتے ہیں سلطان محمد شاہ تغلق کو خلفائے آل عباسؒ سے حد درجہ عقیدت
تھی۔ عباسی خلیفہ سے جو اس زمانے میں مصر میں تھے بیعت کئے اور اجازت حکومت

حاصل کئے بغیر اپنے کو جائز حکمران نہیں سمجھتا تھا۔ ایسے بادشاہ کے عہد میں روافض کبھی
موجود نہ ہوتا جو خلفائے ثلاثہ کے علاوہ خلفائے نبی امیر دینی عباس سب ہی پر سب دشمن کر گئے
ہیں کیسے ممکن ہو سکتا تھا۔ محمد شاہ تغلق کے بعد اس کا چچا زاد بھائی فیروز شاہ تغلق
سریر آرائے سلطنت ہوا وہ بھی اپنے پیشرو کی طرح متبع شریعت بادشاہ تھا سندھ میں
فوت ہوا اس کے عہد حکومت میں اس ملک میں چند روافض علماء موجود پائے گئے اور بزرگان
دین کی اسواءت ادب کرنے کی پاداش میں کیفر کردار کو پہنچے تھے۔ سلطنت تغلق کے خاتمہ کے
بعد جنوبی پنجاب اور جنوب مغرب ساحل کے بعض علاقہ جات کاٹھیاوار و گجرات وغیرہ میں
ایران دین سے باطنی و غلی فزقوں کے مبتغین کی آمد شروع ہوئی جو بیشتر توہم پرست ہندوؤں
اور جاہل یا شہدوں میں کام کرتے تھے کہتے ہیں اسی زمانہ میں یا اس سے کچھ پہلے ایک
ایرانی باطنی مبلغ جس کا اصل نام سید سعادت بتایا گیا ہے ان اطراف میں وارد ہوا
اس نے پھر مصلحتاً نام یا لقب لوزال دین اختیار کیا اور ہندوؤں کی تالیف قلوب کے

لے ابن بطوطہ نے اس بادشاہ کے بہت سے چشم دید حالات لکھے ہیں اور بتایا ہے کہ خلفائے
آل عباس سے بچہ عقیدت رکھتا تھا ایک معاہدہ مورخ ضیاء برنی نے تاریخ فیروز شاہی میں
محمد شاہ تغلق کی عقیدت کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے ”در خاطر افتاد کہ سلطنت و امارت سلطان
بے امر دادن خلیفہ کہ آل عباس بود درست نیست و ہر بادشاہ کہ بے منشور خلفائے
عباسی بادشاہی کردہ است یا بادشاہی کرد متغلب بودہ است و متغلب بودہ اس زمانے
کے سلاطین اور بادشاہ مرکزی اور مستقر خلافت سے وابستہ رہنا لازم جانتے تھے ثواب لوز
غوری سے لیکر دکن کے سلاطین پھمیدہ تک نے خلیفہ عباسی سے منشور اور خلعت حاصل کئے
اور سکنوں کے ایک طرف خلیفہ وقت کا نام و لقب یا مولیٰ امیر المومنین و ناصر المومنین وغیرہ
الفاظ لکھ کر لئے۔ دربار تغلق کے شاعر بدر چای کے دیوان میں امام عصر و خلیفہ زماں کی
ستائش اور خلعت و منشور کی آمد کی خوشی میں بیسیوں قصیدے موجود ہیں۔ ایک قصیدے
کے یہ شعر سنئے جو خلیفہ عباسی کے خلعت کی آمد میں کہا تھا۔

جبرئیل از طاق گردوں البشیر و الودین رسید	کہ خلیفہ سوئے سلطان خلعت ثوباں رسید
شاہ را بر کل عالم حکم مطلق داد امام	این خبر در مغرب کشور بر ہمہ شہاں رسید
ملک را باز و قوی شد دین سرفرازی نمود	شرع را حرمت فزون شد و دین بایاں رسید
راست عید مومنان آمد کہ در سالے دوم	از امیر المومنین خلعت پہنچے سلطان رسید

لئے "نورست ساگر" کہلواتا تھا۔ ہندوؤں کے تجارت پیشہ مقدرفروں اس کے معتقد ہوئے
کاٹھیاوار و گجرات کے ست پستھی ان ہی میں بتائے جاتے ہیں کہتے ہیں اسی "نورست ساگر" نے
ہندوؤں کے پنجتن (پنج جٹا) کے بجائے پنج تن (اصطلاح قائم کی یعنی

پنج تن

پنج جٹا

(۱) جناب رسالت مآب صلعم
(۲) حضرت علیؑ
(۳) حضرت حسنؑ
(۴) حضرت حسینؑ
(۵) حضرت فاطمہؑ

پنج تن کی اصطلاح آج کل

(۱) رام چندر
(۲) لکھمن
(۳) بھرت
(۴) استردھن
(۵) سیتا

ہندوؤں کی اصطلاح
پنج جٹا

کتاب الازہار مولفہ حسن بن نوح بھروچی (نسخہ مخطوطہ) میں اس اصطلاح کو اگرچہ
ہندو باطنی میل ملاپ کا نتیجہ ہی بتایا ہے مگر زمانہ کا تعین ایک صدی پہلے کا کیا ہے بہر حال
ہندی فارسی الفاظ کی یہ اصطلاح ہندوستان ہی میں اخراج ہوئی تھی ہرور زمانہ تفضیلیہ
مقصود کے علاوہ اہل سنت کے بعض علماء نے بھی اپنا لیا۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی
کی مشہور تالیف تحفہ اثنا عشریہ ردّ شیعہ میں ہے اس کا اردو ترجمہ جو کراچی کے ایک
تاجر کتب نے طبع کرایا ہے اس کے پہلے ہی صفحے پر کسی سبائیت زدہ مولوی کا قطعہ اشعار
درج ہے "پنج تن" کی پھر لوں تشریح کی گئی ہے۔

بنائے پنج اسلام کی پنجتن حسینؑ و حسنؑ اور علیؑ ولی

چهارم بتول اور پنجم رسول محمدؐ کہ جن سے ہدایت چلی

باوجود اس اقرا کے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہادی برحق تھے ان سے ہدایت
چلی "دوسرے چار فانی انسانوں کو اسلام کے پانچ اصول کی "پنٹا" قرار دینا کیا انتہائی
لغو بیانی بلکہ صریح کفر نہیں۔ یہ ایک ادنیٰ مثال ہے غلو بغیر حق اور اندھی عقیدت
کی جو شیعہ پروپیگنڈے کی وضعی حدیثوں اور روایتوں کے غیر شعوری اثرات سے پیدا
ہو کر غیر طبقاتی ملت میں طبقات قائم کرنے اور سید و شریف باظہار نسب کہلانے کا
موجب ہوئی ہر مسلم و مومن کے ایمان کی "پنٹا" تو یہ ہے۔

اٰمَنْتُ بِاللّٰهِ وَمَلَاٰ نِكْمَتِهِ وَكَتٰبِهِ وَرَسُوْلِهِ وَالْقَدْرَ خَيْرًا وَمَرْوَمًا

اسلام و ایمان کی بلکہ بناؤں میں رسول اور نبی کے رشتہ داروں کا کیا واسطہ -
 ”بیہن تن“ کو شیعوں کی خاص اصطلاح ہے شیعوں مولف مصباح الظلم فرماتے ہیں -
 ”جانتا چاہیے کہ یحییٰ پاک شیعوں کا عقیدہ خاص ہے اس عقیدے سے اہل سنت حض
 برابر بھی تعلق نہیں رکھ سکتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرات علمائے اہل سنت -
 ”آیت تطہیر کو رسول خدا“ علی وفاطہ زین العابدینؑ کے ساتھ کسی طرح
 پر مخصوص نہیں جانتے ہیں نہ آیہ مباہلہ کو علی وفاطہ و حسن و حسینؑ سے
 بالخصوص متعلق سمجھتے ہیں۔ بعض حضرات اہل سنت
 جو عقیدہ بیہن تن پاک کے پابند نظر آتے ہیں وہ یقیناً بے قاعدہ اور
 بے اصول سنی ہیں جو چیز ان کے مذہب میں نہیں ہے اس کی پابندی
 ان کی لاعلمی کا نتیجہ معلوم ہوتی ہے ایسے سینوں کو شیعہ ہو جانے کے
 لئے کس نے منع کیا ہے سنی ہو کر شیعہ کا عقیدہ رکھنا ہر معنی دار و (صحت)

”بیہن تن“ کی اصطلاح کے علاوہ اسی غلط فرقے نے ”ناد علی“ کے بھی دو شعر
 ناد علی گھر کے جاہل تفضیلیہ صوفیوں کے ذریعہ عام مسلمانوں میں پھیلا دیئے غیر اللہ کو

۱۔ متاخرہ متصوفہ میں حیدری و جلالی یہ دو فرقے تھے جو گجرات و پنجاب میں شعبہء دکھاتے
 جاتی آگ میں کود جاتے بقول مولف دبستان مذہب جلالی شیخین رضی اللہ عنہم کی دشنام دہی کا
 از کتاب کرتے سانپ کو ”ہا ہی علی“ کہتے اور چمچوں کو ”جمیگہ علی“ ”ناد علی“ کا تعویذ بازوؤں پر
 باندھتے۔ ان کے ایک مقتدی شیخ علی حیدری کو سلطان محمد تعلق شاہ نے قاضی جلال
 افغانی کے ساتھ بغاوت کی سازش کے جرم میں قتل کرادیا تھا۔ باطنیہ و غیرہ کے مبلغ
 اس زمانے سے تقریباً ایک صدی بعد گجرات و کاٹھیاواڑ کے علاقے میں وقتاً فوقتاً دار
 ہوئے سیر پور احمد آباد، سورت، جام نگر وغیرہ ان کے میڈ کو اور ترسے مقتدی ہم پرست
 ہندو قبیلوں کو اپنی دعوت میں شامل کر لیا تھا مگر بقول اسماعیلی مولف ایک شخص جعفر نام جو
 ہندوستان سے مل گیا اور ان میں شامل ہو کر ان کے حالات سے کماحقہ واقفیت حاصل
 کر چکا تھا جب کئی سال بعد لوٹ کر گجرات آیا، اس نے ”سنی بن کر دعوت کی لوگوں کو سنی
 بنانے کی کوشش کی اس کے الگ ہو جانے سے دعوت کا بڑا نقصان ہوا۔ کہا جاتا ہے کہ
 تقریباً ۵۰ فیصدی اسماعیلیوں نے اہل سنت کا مذہب اختیار کیا اس کا مستقر پانٹ تھا
 (بقایا صفحہ ۲۳۷ پر)

مرد اور استقامت کے لئے اس حالت میں پکارنا کہ مرے ہوئے بھی اسے تیرہ سو برس سے زائد مدت گزر چکی ہو شرک اور کفر ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اَدْعُوْنِیْ اَسْتَجِبْ لَکُمْ (بیۃ) مجھ ہی کو بلاؤ (پکارو) میں تمہاری التجا قبول کر دوں گا۔ غالیہ نے عوام کا لالچام کھانا علی کے ذریعہ یہ سبق پڑھایا کہ اپنے مصائب میں علی کو پکارو۔ وہ دوشعر ملاحظہ ہوں :-

نَادِ عَلِيًّا مَطْهَرًا الْحَيَّابِ مُحَمَّدٌ يَا عَوْنًا لَّكَ فِي الدُّرَائِبِ
علی کو پکارو جو عجائبات ظاہر کیا کرتے تھے تم اُن کو اپنے مصائب میں مددگار پاؤ گے
کُلُّ هَقِيمَةٍ غَيْرِ مُتَجَبِّرٍ لِّیْ يَنْبُو قِلَاسٌ يَا مُحَمَّدٌ وَبِوَلَايَتِكَ يَا عَلِي
کل درد و غم جلدی دور ہو جاویں گے اسے محمد آپ کی نبوت اور اے علی آپ کی ولایت کی بدولت

آخری مصرعہ میں ولایت سے مراد "علی ولی اللہ" سے لی گئی ہے اور تفضیلیہ مقصود اپنے سلسلہ کے مرشد اعلیٰ سے لیتے ہیں مگر اس "ولایت" کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے مساوی قرار دے کر نادانوں کو فریب دیا ہے اور تفضیلیہ مقصود کے توسط سے "ناد علی" کو نادان فقہ و محدثین و سنوں کے گلوں میں تعویذ بنوا بنا کر ڈولا دیا اور انہیں غلو کیا کہ مرتے وقت تک بھی ساتھ نہ چھوڑا قبروں تک پر کندہ کرادیا۔ پھر مجددیام بعض صوفی مشرب سہامت زدہ لوگوں نے "ناد علی" کے الفاظ منظر العجائب و حلال المذلات و فوائد کو خطبات جمعہ و عیدین تک میں جن کا ذکر آگے آتا ہے شامل کر لیا۔ پیچ تن اور "ناد علی" کے پردہ پگندے ہی کا نتیجہ ہے کہ تفضیلیہ و متصوفہ کے حلقوں میں اٹھتے بیٹھتے

(بقایا نوٹ صفحہ ۱۳۶ کا) جو احمد آباد کے پاس اب تک موجود ہے" (صفحہ ۲۹۳)
یہ زائد لودھی خاندان کی حکومت کا تھا اس سے تقریباً نصف صدی بعد جب ہمایوں بادشاہ شیر شاہ سوری سے شکست کھا کر شاہ ہمایوں بادشاہ ایران سے جو کٹر شیعہ تھا امداد کا طالب ہوا پھر وہ ہزاروں کے ہزار لشکر سے مدد دی گئی۔ مورخ دلنست اسمتھ کا قول ہے کہ ہمایوں کے شیعہ ہو جانے سے بادشاہ ایران نے فوجی مدد دی تھی لیکن تاریخی حالات اس کے موید نہیں البتہ اس ایرانی فوج کے بہت سے افسر شیعہ تھے اور اسی وقت سے شیعہ علماء و فضلاء بکثرت ہندوستان آئے مناصب و جاگیر سے نوازے گئے کہ مخالفت مولویوں میں جاگیریں اور املاک ملیں اس وقت سے پیچ تن اور ناد و شریف کی اہم ملاحیں شیعہ جاگیرداروں کے اثر سے عام طور سے رائج ہوئے لیکن شیعیت کے علاوہ تفضیلیت نے بھی فروغ پایا جو شیعیت کی غیر تہرانی شاخ ہی سمجھتے۔

”یا علی“ کی آوازیں بلند ہوتی ہیں حالانکہ اللہ عزوجل کا ارشاد ہے۔۔

وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَسَيَقُلُ
قَرِيبٌ ۖ أَحْيَيْتَ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا
دَعَا ۖ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَالْيَوْمَ مَمْنُونًا
لَعَلَّهُمْ يُرْسَدُونَ (البقرہ)

(اور اے رسول) جب ہمارے بندے تم سے ہماری بابت پوچھیں تو ان سے کہہ دو کہ ہم ان کے پاس (ہر وقت) موجود ہیں۔ ہم پکارنے والے کی پکار سننے اور اسے جواب بھی دیتے ہیں۔ ان کو چاہئے کہ حکم مانیں ہمارا اور یقین لائیں ہم پر تاکہ نیک راہ پر آئیں۔

”ناد علی“ و ”ناد ہدی“ دونوں کی پکار میں محض شخصیتوں کا فرق ہے ورنہ ایک میں ذاتی و شخصی درد و غم دور کرنے کی دُعا کی جاتی ہے اور دوسری میں دنیا سے ظلم و فساد مٹانے کا۔ سیاح عالم ابن بطوطہ نے عراق کے مقام الحکۃ کا یہ چشم دید واقعہ بیان کیا ہے کہ وہاں کی ایک مسجد اس وجہ سے شہر صاحب الزماں کہلاتی ہے کہ روافضیوں کے خیال میں محمد بن حسن العسکری وہیں سے نائب ہو گئے تھے۔ چنانچہ یہ لوگ بعد عصر ایک گھوڑے کو آرامتہ کر کے اس پر

”ناد علی“ کے مشرکانہ پردہ گنبد کے اثرات بد سے بچانے کیلئے ایک عالم نے پانچ شہ روزوں کیے۔

نَادُوا الْعَلِيَّ الْكَبِيرَ الرَّبَّ خَالِقَكُمْ
اس بزرگ و بزرگوار کو پکارو جو تمہارا مالک
يَسْأَلُكُمْ أَنْ تَعْبُدُوهُ أَعُوذُ بِمَا يَنْصِبُهُ
اللہ کے سوا کسی کو بھی تم کبھی مصیبت میں
ہرگز نہ دگا رہ نہ پاسکو گے

تَوَسَّلُوا بِرَسُولِ اللَّهِ وَالْعَسَلِ
وکیل کرو اور رسول اللہ کا اور اپنے عمل کا
لَا تُشْرِكُوا أَبَدًا مِنْ قَوْلِ كُلِّ شَيْءٍ
نیکو کسی گمراہ غالی کے کہنے سے شرک نہ کرنے لگنا
اللَّهُ كَادَعُوا دَاوُودَ وَآخِيزًا
دیکھو بس اللہ ہی کو پکارو اسکی آواز دوائی
کی عبادت کرو اسی سے مانگو

وَلَا تَبْتَ دُعَا عَلِيًّا إِنَّهُ بَشَرٌ
دیکھو علی کو نہ پکارنا وہ تو ایک بشر ہی جیسے
وَلْيَعْرِضُوا الْغَيْرَ لَا يُغَرِّكُمْ اِغْرَارُ
ہر غیر اللہ مدد سے عاجز ہے اس بارے
میں غیب کی باتیں نہیں دھوکا نہ دینے لگ جائیں
فَيُجْعَلِي كُلَّ هَمٍّ سَاقِطًا الْقَدَرُ
پس ہر درد و غم جو تیرے ہم پر آئی پکا ہو دور ہو جائیگا
وَاخْلَصُوا دِينَكُمْ لِلَّهِ وَأَنْتُمْ رَا
اپنا دین اللہ کی رضا کیلئے خالص رکھو اور عمل اپنا کرو
بِهِ اسلَحِينُوا خِيَفَا مَا سَوَاكَ دَرُوا
اسی سے مدد طلب کرو و کیس ہو کر اور اس کے
ہر اسوا کو نظر انداز کرو اور امداد طلب کو تمہیں۔

زین کس کے ڈھول تاشے بجاتے مسجد کے دروازے تک اس طرح لے جاتے ہیں کہ کچھ لوگ گھوٹے کے آگے جلتے ہیں اور کچھ پیچھے کچھ دائیں کچھ بائیں پھر باب مسجد پر پہنچ کر خروج ہمدی کے لئے اس طرح آوازیں بلند کرتے ہیں:-

بسم اللہ یا صاحب الزماں بسم اللہ! انجوز قد ظہر الفساد وکثر الظلم وھذا آوان خروجه فیفرق اللہ بھ بین الحق والباطل۔ (راحدہ ابن بطوطہ ص ۱۳۹)	بسم اللہ کھئے لے صاحب الزماں بسم اللہ تشریف لے آئے کیونکہ دنیا میں اب فساد پھیل گیا اور کثرت ظلم کی ہو گئی اب یہ وقت آپ کے خروج کا ہے تاکہ اللہ آپ کے ذریعہ حق و باطل میں امتیاز کر دے۔
--	---

ابن بطوطہ نے یہ واقعہ چھ سو برس پہلے کا بیان کیا ہے ان چھ صدیوں کے دوران مسلمان عالم پر مصائب و آلام کے کیسے کیسے پہاڑ ٹوٹے، دشمنان اسلام نے مسلمانوں کے نظام سرگزیت یعنی خلافت اسلامیہ کا خاتمہ ہی اسی خاندان کے ایک شخص شریف حسین کی عداوت سے کرادیا جس میں سے ہمدی کے خروج کا انتظار صدیوں سے کیا جا رہا ہے مگر خروج اب تک بھی نہ ہوا۔ خروج ہمدی واد علی وخی تن اصطلاحیں یہی برتری ہی کے سلسلہ کی ہیں۔

سادات اہل الجنۃ

جنتیوں کے سردار

پچھلے اوراق میں بنی ہاشم میں سے بعض افراد کے سادات اہل الجنۃ (جنتیوں کے سردار) ہونے کے بارے میں چند وضعی حدیثیں نقل ہوئی ہیں ان کے علاوہ ایک اور ہاشمی کے جو انان جنت کے سردار ہونے کی حدیث الاستیعاب اور دیگر کتب میں پائی جاتی ہے وہ بھی سن لیجئے۔

عن ہشام بن عروۃ عن ایمیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابوسفیان بن الحارث من شباب اہل الجنۃ او فنیان اہل الجنۃ۔	ہشام بن عروہ اپنے والد کی روایت سے کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابوسفیان بن الحارث (بن عبدالمطلب) جو انان جنت کے سرداروں یا بہادران ہاشمی میں سے تھے:-
--	--

یہ ابوسفیانؑ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چچرے بھائی الحارث بن عبدالمطلب کے فرزند بھی تھے نیز آپ کے دودھ شریک بھائی اور ہم شمشید بھی تھے۔ تمام مغیرہ اور کنیت ابوسفیان تھی ابوطالب کے داماد تھے یعنی حضرت علیؑ کی سگی بہن جہانہ کے شوہر تھے۔ باوجود اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ابتدائے سخت مخالفت رہے، جو یہ اشعار کہا کرتے تھے فسخ کر کے زمانے میں اسلام لائے اور غزوہ جہنم میں ثابت قدم رہ کر داد شجاعت دی۔ مرتے دم تک اپنی اس درکت پر سخت اندازت انھیں رہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ابتداء میں مخالفت کی تھی بعد میں بہت سے نفیہ اشعار کہے اور آپ کی وفات پر پُروردہ مرتبہ بھی لکھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بارے میں "خیر اہلی" کے الفاظ بھی فرمائے تھے یعنی یہ سب گھرانے والوں میں اچھا بنی ہاشم کے علاوہ دوسرے قسمی گھرانوں میں سے دو حضرات یعنی حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ کے من رسیدہ جنتیوں کے سردار ہونے کے بارے میں حدیثیں ہیں ان میں سے جب ذیل حدیث ملاحظہ ہو۔

عن جابر عن ابی سعید ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذا ان سید اکھول اهل الجنة من الاولین والاخرین الا النبیین والمرسلین یعنی ابوبکر و عمر (الصواعق المحرقة و دیگر کتب)	جابر و ابوسعید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ دو بھائی ابوبکرؓ و عمرؓ جنت میں من رسیدہ لوگوں کے سردار ہوں گے چاہے پہلے کی امتوں میں کے وہ ہوں یا بعد کی امتوں کے مگر انہوں اور رسولوں کے سوا۔
---	--

مندرجہ بالا حدیثوں اور ان حدیثوں کی رو سے جو پہلے نقل کی گئیں جنتیوں کے سرداروں کی حسب ذیل فہرست مرتب ہوتی ہے :-

۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ پانچ حضرات ہم شمشید بیان کئے گئے ہیں۔

(۱) جعفر بن ابی طالب (۲) ابوسفیان بن الحارث بن عبدالمطلب (۳) قثم

بن العباس بن عبدالمطلب (۴) حسن بن علی بن ابی طالب (۵) اسائب بن

عبد یزید بن ہاشم بن عبدالمطلب بن عبدمناف (الاستیعاب)

- ۷- حسین بن علی بن ابی طالب ہاشمی
۸- مہدی آخر الزماں
۹- ابوبکر بن ابوقحافہ ہاشمی
۱۰- عمرو بن الخطاب عدوی
۱۱- فاطمہ خاتونان جنت کی سردار
بنت رسول اللہ صلیم

- ۱- رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
۲- حمزہ بن عبدالمطلب ہاشمی
۳- ابوسفیان بن الحارث ہاشمی
۴- جعفر بن ابی طالب
۵- علی بن ابی طالب
۶- حسن بن علی بن ابی طالب

سرداران جنت کی مندرجہ بالا فہرست میں منجملہ گیارہ اشخاص کے تو تو ایک ہی گھرانے ہی ہاشم کے ہیں شاید بعد میں بقول ابن ابی الحدیدہ شیعوں کی دیکھا دیکھی طرفداران شیخین میں سے کسی نے ان دو حضرات ابوبکر و عمر کے اسماء ایک حدیث کے ذریعہ اضافہ کر دئے ہوں ورنہ سادات اہل جنت کا منصب بنی ہاشم ہی کے لئے دھامین نے مخصوص کیا ہے جیسا کہ ایک حدیث کے ان الفاظ سے واضح ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کئے گئے ہیں کہ **ہن منو عبدالمطلب سادات اہل الجنة** (ہم اولاد عبدالمطلب (بن ہاشم) اہل جنت کے سردار ہیں) بعض جگہ تو صرف اسی قدر الفاظ ہیں مگر وہ بھی وغیرہ نے ان الفاظ کے بعد ناموں کی صراحت میں یہ الفاظ اور بھی آپ سے منسوب کئے ہیں گویا آپ نے فرمایا کہ سادات اہل جنت میں اور حمزہ و علی و جعفر و حسن و حسین اور مہدی میں (اما و حمزہ و علی و جعفر و الحسن و الحسين و المہدی) حدیث وضع کرنے والے کی ذہنیت کا اندازہ اسی ایک بات سے بخوبی ہو سکتا ہے کہ اہل جنت کی فہرست سرداری میں اشرف الانبیاء علی اللہ علیہم وسلم کی ذات اقدس کا نام گرامی بھی لکھ دیا ہے اور آپ کے بعد درج مساوی آپ کے چند انبی و رشتہ دار امتیوں کو بھی سردار جنت قرار دے ڈالا ہے اور آپ کے دوسرے ایسے رشتہ داروں یعنی حضرت عباس بن عبدالمطلب عم النبی اور حضرت عقیل برادر علیؑ کو جنہوں نے صفین میں اپنے بھائی کے خلاف حضرت امیر معاویہؓ کا ساتھ دیا تھا شامل نہیں کیا اسی طرح آپ کے دوسرے داماد حضرت عثمان ذی النورین کا نام بھی شامل نہیں کیا شاید اس لئے نسبتاً اموی تھے۔ آپ کے منجملہ اور چھوٹے نواسہ تھے حسینؑ کو تو جانا ان جنت کا سردار بنا دیا ہے مگر آپ کے بڑے نواسے بھی آپ کی بڑی بیٹی سیدہ زینب کے فرزند علی بن ابوالعاصی بن الریحہؑ کو شامل نہیں کیا جنہوں نے ابن زمانہ سے جب حسینؑ و حسینؑ کی ولادت بھی نہیں تھی آپ کے آغوش محبت میں اور آپ ہی تھے

بیت اقدس میں پرورش پائی تھی۔ آپ کے وقت رحلت سن بلوغ کو پہنچ گئے تھے کیا اس وجہ سے کہ آپ کے یہ بڑے نواسے بھی نابالغی اُمید کے گھرانے سے تھے معلوم ہوتا ہے کہ اصل مقصد تو وضائین کا حضرت علیؑ اور ان کے ان دو صاحبزادوں کی سرداری کے اظہار سے تھا حمزہ و جعفرؑ کے نام پر اسے بیت سمجھے بہر حال وضعی احادیث کی رو سے اہل جنت کی سرداری کے حسب ذیل چار اقسام قرار دی گئی ہیں :-

(۱) اہل اہل جنت کے سردار	(۲) سن رسیدہ جنتیوں کے سردار
(۱) رسول اللہ صلی علیہ وسلم (۲) حمزہ (۳) جعفرؑ	(۱) ابو بکرؓ (۲) عمرؓ
(۳) علیؑ (۴) حسنؑ (۵) حسینؑ (۶) ہدی	
(۳) جو انان جنت کے سردار	(۴) خاتونان جنت کی سردار
(۱) حسنؑ (۲) حسینؑ (۳) ابوسفیانؑ با شعی	(۱) حضرت فاطمہؑ والدہ معظمہ حسنین

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو بلاشبہ سید اولاد آدم میں اور سب ہی جنتیوں کے سردار مگر آپ کے ان ساتہ نسبی رشتہ داروں کو جن میں سے ایک کا تو وجود ہی عفتا ہے یعنی الہوی کا اہل جنت کی سرداری کے منصب میں سوائے حضرت فاطمہؑ کے ایک دوسرے کا شریک بتایا ہے یعنی ایک قسم میں ساتہ شریک ہیں۔ تیسری میں تین پھر غضب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کا اسم گرامی چند امتوں کی سرداری کے ساتھ مشترک رکھا ہے وضائین نے کسی حدیث میں یہ تصریح نہیں کی کہ یہ سب بیک وقت سردار ہوں گے یا یکے بعد دیگرے ہوں گے لیکن جنت میں کسی زمانے اور مدت کا تعین تو ممکن ہی نہیں وہاں کا قیام تو لامحدود لا متناہی ہے خلید بن ذیئما آبد اہی تو جنتیوں کے قیام کے لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں بار بار فرمایا ہے وضائین نے ناموں کا اندراج کرتے وقت اس قباحت کا لحاظ نہ کیا اور نہ یہ سوچا کہ جنت میں جب کوئی پیرنا تو ان کو خمیدہ یا اندھا لنگڑا لولا پانچ وغیرہ تو ہو گا ہی نہیں سب ہی جنسی صحیح الاعضاء اور جوان ہوں گے تو پھر کھول اہل الجنة یا شباب اہل الجنة کی یہ تقسیم کیسی ادا کرنا چاہئے جیسا لوگ تاویل کرتے ہیں کہ مراد ان لوگوں سے ہے جو بڑھاپے یا جوانی میں مرے ہوں تو وضائین نے ان بے شمار معصوم بچوں کی سرداری کے بارے میں صراحت نہیں کی جو بچپن میں مر گئے تھے اور بچہ معصوم کے یقیناً جنتی تھے خصوصاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرزند ابراہیمؑ کے بارے

ہر جن کی دلاوت سے آنحضرت کو بڑی خوشی اور ان کی موت سے اس درجہ رنج تھا کہ جان کنی کی حالت
دیکھ کر آنکھوں سے آنسوؤں کا تار بندھ گیا تھا زبان مبارک سے فرماتے جاتے تھے :-

تد مع العین ویحزن القلب ولا تقول الا ما یرضی الرب وادایا ابرہم علیک لبحزون -	چشم اشکبار ہے اور قلب بتلائے غم گزبان سے کوئی ایسا نکر نہ کہیں گے جس سے پروردگار ناخوش ہو مگر اے ابرہہم تیری موت سے ہم بیت مغموم ہیں۔
--	--

تو کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیارے فرزند ابراہیم بھی جنت میں پہنچے ہی
رہیں گے جو ان نہ ہوں گے کیا اپنے ان ہی دونوں بھائیوں حسن و حسین کی مشرکہ سرداری میں
رہیں گے یا اگر بڑے یا چھوٹے بھائی کی سرداری میں ہوں گے تو مدت سرداری کا تعین کیسے
ہوگا جبکہ ہر جننی کا جنت میں رہنا ہمیشہ ہمیشہ آباد نکمہ ہوگا اور کیا اس دنیا کی طرح جنت
میں بھی سرداری و سرداری اور ماتحتی و بندگی جاری رہے گی جنیتوں کو تو اللہ نے یہ بشارت
دی ہے کہ وہاں ہر شخص اپنی مرضی کا مالک ہوگا کسی کا ماتحت و متبع نہ ہوگا۔ جو خواہش
ہوگی بلا کسی کی سفارش اور اجازت کے از خود پوری ہوگی نہ کوئی جنتی دوسرے جنتی کا
دست نگر ہوگا نہ محکوم۔ سب خود مختار ہوں گے اور نہ کسی کے درپے آزار سے
بہشت آنجا کہ آزار سے نہ باشد کسے رابا کسے کار سے نہ باشد

جوانانِ جنت اور خاتونانِ جنت کی سرداری چند وضعی حدیثیں

آئیے اب ذرا ان حدیثوں کا بھی جائزہ لیجئے جن میں حضراتِ حسینؑ و سیدنا شباب
اہل الجنة (جوانانِ جنت کے دونوں سردار) اور ان کی والدہ معظمہ حضرت فاطمہؑ
کو سیدۃ النساء اہل الجنة (جنتی عورتوں کی سردار) قرار دے گئے جانے کو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کیا گیا ہے۔

احادیث کی سب سے پہلی کتاب المطوط امام مالک متوفی ۲۴۱ھ میں مذاہب
کی حدیثیں ہیں اور نہ جنت کی سرداری کی۔ امام بخاری متوفی ۲۵۵ھ اور امام مسلم متوفی
۲۶۱ھ نے صحیحین میں جوانانِ جنت کی سرداری کی کوئی حدیث نہیں لکھی۔ امام ترمذی متوفی ۲۷۹ھ

آخر حدیث نے تقریباً نو لاکھ حدیثوں کے انبار میں سے جو ان حضرات نے جمع کیا تھا صرف چھ ہزار سات سو اکتھ حدیثیں اپنے اصول پر منتخب کیں باقی آٹھ لاکھ تیراویس ہزار دو سو اکتیس وضعی و جعلی اور جمل قرار دے کر رد کر دیں مستند اشباب اہل الجنتہ کی حدیثیں بھی امام بخاری و امام مسلم نے یقیناً زمرہ موضوعات میں قرار دے کر صحیحین میں درج نہیں کیں اور نہ بعد میں کسی ذرا ق کو اندراج کا موقع ملا۔ امام بخاریؒ کی وفات سے تقریباً ۲۴۴ برس بعد محدث ابو عیسیٰ محمد ترمذی متوفی ۲۵۵ھ نے یہ وضعی حدیثیں اپنی کتاب میں البتہ درج کر دیں۔ لیکن ان کے راویوں میں ضعیف و منکر الحدیث و لا یجوز بہ (یعنی وہ جنگی مروی حدیث لائق حجت و سند نہیں) کے علاوہ کفر و بدگوشی و بھی موجود ہیں بلکہ یہ سب ان ہی شیعہ راویوں کی من گھڑت ہیں جیسا کہ سلسلہ رواۃ پر ایک نظر ڈالنے سے واضح ہو گا۔

پہلی حدیث۔ محدث ترمذی کہتے ہیں کہ:
حد ثنا محمد بن غیلان حد ثنا
ابوداؤد الحمصی عن سفیان عن
یزید بن ابی زیاد عن ابی نعم عن
ابو سعید (المخدومی) قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
الحسن والحسین سید اشباب
اہل الجنتہ۔

ہم سے بیان کیا محمد بن غیلان اور ابوداؤد الحمصی
نے ان سے سفیان نے ان سے یزید بن ابی زیاد
نے ان سے ابی نعم نے ان سے ابو سعید (المخدومی)
نے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حسن
اور حسین جو انان جنت کے سردار ہیں۔

جامع ترمذی ج ۱ طبع کانپور

دوسری حدیث۔ باعتبار مضمون پہلی ہی حدیث کچھ سلسلہ رواۃ میں قدرے فرق ہے
یعنی محدث جریر و ابن فضیل عن یزید بن ابی زیاد و گویا اصل راوی وہی یزید بن ابی زیاد
ہے جو پہلی حدیث کا ہے۔

تیسری حدیث۔ اس میں جو انان جنت کے ان دوسرے ارکان (حسن و حسین) کے
علاوہ ان کی والدہ عظیمہ حضرت فاطمہؓ کے خاتونان جنت کے سردار ہونے کا بھی بیان
لے امام بخاریؒ کی اصل احادیث کی تعداد ۲۷۶۱ ہے اور کثرہ کے اعتبار سے ۴۷۰۰
ہے ہم نے سارا اہل احادیث کا کیا ہے۔

اسی حدیث حضرت حذیفہ بن الیمانؓ متوفی ۳۷ھ سے اس قصہ کے ساتھ منسوب کی گئی ہے کہ اپنی ماں سے جو انصاریہ تھیں بات چیت کے بعد یہ کہہ کر کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز مغرب جاکر پڑھوں اور درخواست کروں کہ میرے اور تمہارے واسطے مغفرت کی دعا فرمائیں حذیفہ آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے کہتے ہیں کہ مغرب کی نماز آپ کے ساتھ پڑھی پھر نفل پڑھے اس کے بعد نماز عشاء پڑھی نماز سے فاسق ہو کر جب رسول اللہ مسجد سے چلے میں بھی پیچھے پیچھے چلا میرے قدموں کی آہٹ پا کر لو چھا کون! کیا حذیفہ ہے؟ میں نے عرض کیا جی ہاں آپ نے فرمایا کیوں کیا کام ہے بخدا بھگو اور تیری ماں کو بخشے پھر فرمایا:-

ہذا ملیلہ لم یزل الأرض قبل	دیکھ یہ ایک فرشتہ ہے جو اس رات سے
ہذا اللیة استاء ذن ربہ ان	پہلے بھی زمین پر نہیں اترا۔ اس فرشتے نے
یسلم علی ویشتر فی بان فاطمة	اپنے پروردگار سے میرے پاس حاضر ہونے
سیدۃ النساء اہل الجنة وان	اور سلام کرنے کی اجازت چاہی تھی چنانچہ
الحسن والحسین سیدای شباب	اجازت مل گئی اس فرشتے نے مجھ بشارت
اہل الجنة۔	دی ہے کہ فاطمہؑ جنت کی عورتوں کی سردار ہیں
(ترمذی ایضاً)	اور حسنؑ و حسینؑ جو تان جنت کے سردار ہیں۔

اس حدیث کے پہلے تین راویوں کا سلسلہ ترمذی میں یوں ہے عن المہفال بن عمر عن زہر جہیش عن حدیثہ۔

اب دیکھئے ترمذی کی پہلی اور دوسری حدیثوں کے سلسلہ رواۃ میں ایک بڑے بھاری بھر کم شیعیہ یزید بن ابی زیادؓ کو فی تشریف فرما ہیں یہی ہاشم کے غلام تھے کینت ابو عبد اللہؑ تھی سلسلہ میں یعنی عباسی خلافت قائم ہونے کے چار سال بعد فوت ہوئے تھے۔ امام ذہبی نے یہ کہہ کر کہ حافظہ ان کا خراب تھا لکھا ہے کہ یحییٰ بن معین نے کہا ہے لیس بالقوی ضعیف ان کی مروی حدیثیں بے حقیقت ہیں جن کی مثالیں بھی دی ہیں پھر لکھا ہے ”کان یزید بن ابی زیاد من ائمة الشيعة الکبار (میزان الاعتدال ص ۱۳۷) یعنی یزید بن ابی زیاد شیعوں کے بلند پایہ ائمہ حدیث میں سے تھے تہذیب التہذیب وغیرہ میں اس شیعیہ راوی کے اور بھی نقائص بیان کئے گئے ہیں۔

ابو ترہ نے کہا لا یحبہم وہ کہا ہے امام احمد والو ماتم و جوز جانی وغیرہ نے ان کو ضعیف و ناقابل اعتماد راوی کہا ہے۔ اب ذرا ان حدیثوں کے دونوں نے بھی ملاحظہ ہوں جو ذہبی نے ان کی مرویات سے میزان الاعتدال میں نقل کی ہیں جن سے اس شیخہ راوی کی گدب بیانی کا اندازہ ہو سکے گا چنانچہ ایک جگہ حضرت ابو زہرہ صحابیؓ سے اور دوسری جگہ حضرت ابی بردہؓ صحابیؓ سے یہ قول منسوب کیا ہے کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے کہ ہم نے کانے بجانے کی آوازیں سنیں اٹھ کر دیکھا تو معاویہ اور عمر دین العاص تھے جو مصروف گفتگو تھے اس کے بعد یہ قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کیا ہے کہ آپ نے یہ حال سکران دونوں صحابیوں کو جن میں سے ایک کا تب وحی بھی تھے نار دوزخ میں چلنے کی بد دعا دی ! معاذ اللہ !!

اللہم ادرکھما فی الفتنة رکسا
ودعهما الی النار دعاء
(میزان الاعتدال ج ۳ ص ۳۱۱)

یا اللہ ان دونوں کو فتنہ کے اندر دھکیل دیجو
(کہ بھٹکارہ نہ ہو) پھر ان دونوں کے جہنمی
ہونے کی بد دعا دے۔

فراخیال تو ذمائیے کس قاش کا شیخہ راوی ہے حضرت علیؓ کے سیاسی حریفوں کی جو جلیل القدر صحابی ہیں ایک طرف تو یہ درگت بنا رہا ہے اور دوسری جانب حضرت علیؓ کے دونوں صاحبزادوں اور ان کی والدہ ماجدہ کے مناقب میں جنیتوں کی سرداری کی حدیثیں وضع کر رہا ہے۔

اب اسی بد گو شیخہ راوی کی من گھڑت حدیث الرایات سنئے جسے حضرت عبداللہ بن مسعود صحابیؓ سے منسوب کیا ہے ترمذی کے علاوہ ابن ماجہ اور ابن ابی شیبہ وغیرہ نے بھی اپنی کتابوں میں درج کر دیا ہے۔ یہی نے البتہ ائمہ حدیث کا یہ قول نقل کرتے ہوئے کہ حدیث الرایات مضعف ہے اصل اور وضعی ہے اسے بطور مؤثران الفاظ میں درج کیا ہے :-

”عبداللہ بن مسعود نے کہا کہ ہم لوگ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر تھے کہ اسی درمیان بنی ہاشم کے کچے نوجوان آگئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ان ہاشمی نوجوانوں کو دیکھا تو آپ کا رنگ متغیر ہو گیا ہم لوگوں نے عرض کیا کہ حضور کے چہرے میں ہم ایسی بات دیکھتے ہیں جسے ہم پسند نہیں کرتے آنحضرتؐ نے فرمایا کہ ہم لوگ ایسے گھرانے والے ہیں کہ اللہ

نے ہم لوگوں کے لئے دنیا کے مقابلے میں آخرت کو پسند کیا ہے اور میرے
اہل بیت میرے بعد جلد ہی بلائیں جھلیں گے اور در بدر مارے پھریں گے
اور ہر جگہ سے دُور دریا جانا ان کی قسمت میں ہوگا۔ یہاں تک ایک قوم
مشرق کی طرف سے آئے گی جن کے پاس سیاہ جھنڈے ہوں گے (گویا
عباسی خلافت کے داعیوں کے کالے جھنڈے) اور وہ بھلائی کا سوال
لوگوں سے کریں گے دو تین مرتبہ سوال کرنے پر لوگ ان کا سوال پورا
کریں گے پھر وہ لوگوں سے جنگ کریں گے تو جو وہ مانگ رہے تھے
لوگ ان کو دیں گے مگر وہ نہیں قبول کریں گے اس کو یہاں تک کہ لوگ
اس کو لے جائیں گے۔ میرے اہل بیت میں سے ایک شخص کے پاس تو
بھر دیں گے اس کو (شاید دنیا کو) انصاف سے جس طرح کہ بھر دیا
گیا تھا اس کو ظلم اور جور سے پس تم میں سے جو شخص پائے اس زمانے
کو تو چاہیے کہ ان کے پاس آئے اگر چہ وہ چل پڑیں برکت پر۔

اس طویل وضعی حدیث کا ترجمہ یہاں اس غرض سے نقل ہوا کہ اس مقام
راوی کی ذہنیت کا صحیح اندازہ ہو سکے کہ عباسی خلافت کے قائم ہونے کے سلسلے میں جو اس
کہنے سے صرف چار سال پہلے قائم ہوئی تھی ایک صحابی کا نام لیکر یہ کیسے کلمات نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کر رہا ہے۔ صرف ان ہی دو وضعی حدیثوں کے مضمون سے اس
بھاری بھرکم شیعہ راوی کی ذہنیت کا بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے۔ مندرجہ بالا حالات کے
پیش نظر اسی یزید بن ابی زیاد لکونی مولیٰ بنی ہاشم کی بیان کردہ ان دو حدیثوں کے
بارے میں جو جو انانہ جنت کی سرداری کی ترمذی سے اور نقل ہوئیں کیا شبہ باقی
رہ سکتا ہے کہ وہ اسی کی وضع کردہ ہیں ان حدیثوں کو شیعہ راوی یزید بن ابی زیاد کے
علاوہ بھی ترمذی کے ان دونوں سلسلہ اسناد میں اور بھی شیعہ راوی موجود ہیں یعنی پہلے
سلسلے میں ابو داؤد الحضری کا نام ہے یہ حضرت کوئی بھی تھے اور شیعہ بھی۔ ابو نعیم فضل بن
لین لکونی الشیعی ان کا بہت احترام کرتے تھے۔ ذہبی اور ابوالنعیم کے بارے میں کہتے
ہیں انه یتشیع من غیر غلو ولا سب (میزان الاعتدال ج ۳ ص ۲۳۹) یعنی
ابو نعیم فضل بن دکن میں شیعہ تو تھا مگر غلو نہ تھا۔ گالیاں نہیں دیتے تھے گویا تقیہ کرتے تھے۔

برطراپ نہیں کہتے تھے۔ یحییٰ ابن معین کا قول ہے کہ ابو نعیم اگر کسی کی تعریف و توصیف کریں تو سمجھ لو وہ شخص شیعوں سے ہے۔ کان ابو نعیم اذا انسانا فقتل ہو جیسا کہ واشی علیہ فہو مشیعی۔ یہاں تو تعریف ہی نہیں ابو داؤد کا تو وہ بہت احترام کرتے تھے ظاہر ہے ابوہریرہ کے شیعہ ہونے کے کرتے تھے۔

دوسرے سلسلہ اسناد میں ابن فضیل کثر شیعہ موجود ہیں نام و نسب ان کا محمد بن فضیل بن غزوان تھا۔ یہ بھی کوئی تھے اور قیدہ ضبہ کے موالی میں سے تھے ۹۵ھ میں فوت ہوئے ذہبی نے ان کے بارے میں لکھا ہے کان شیعاً محترق (ج ۱ ص ۱۲۳) یعنی ابن فضیل کثر شیعہ تھے بعض نے ان کو ثقہ و صدوق لکھا ہے مگر ایک شیعہ ہزار ثقہ و صدوق ابو جہرہ علی و حسین و غیر اہل ائمہ شیعہ کے مناقب کے بارے میں اس کا قول لائق وثوق نہیں ہو سکتا۔ الحاضل ترمذی کی حدیثیں "سید اشباب اہل الجنتۃ الحسن والحسین" اسی شیعہ راوی کی ساختہ اور من گھڑت ہیں۔

ابو یحییٰ قیسری حدیث اس کا طرزیان ہی صاف بتا رہا ہے کہ کوئی وصایا میں کی من گھڑت ہے اس کے ذمہ دار المنہال بن عمرو الکوفی الشعمی ہیں۔ جو زجاجی نے انھیں ضعیف و س شمار کیا ہے اور کہا ہے یہ شخص بد مذہب تھا۔ یہی قول ابن حزم کا بھی ہے شیعہ نے تو ان سے روایت کرنا ہی اس وجہ سے ترک کر دیا تھا کہ ان کے گھر گانا بجاتا ہوتا تھا (میزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۲۳) اور ترمذی نے خود ہی اس حدیث کو غریب بتایا ہے۔ علامہ ابن کثیر نے ایسی حدیثوں کے بارے میں صاف کہا ہے کہ فی اسما سیدہ کلہا ضعیف (البدایہ و نہجہ ص ۱۲۳) صحیح بخاری (ج ۱ مطبعہ دار المطابع دہلی) میں مناقب فاطمہ کے عنوان سے دو حدیثیں ہیں پہلی میں ارشاد ہے کہ فاطمہ میرا پارہ گوشت ہے جس نے اسے رنجیدہ کیا اُس نے مجھے رنجیدہ کیا اور دوسری میں جو عروہ بن الزبیرؓ نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت کی ہے بیان ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیٹی فاطمہؓ کو اپنے اس مرض میں جس میں آپ نے وفات پائی بلوایا اور کوئی بات اُن سے آہستہ سے کہی تو وہ رونے لگیں پھر کوئی بات فرمائی تو ہنسنے لگیں حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ فاطمہؓ سے میں نے اس کا سبب پوچھا تو بتلایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب یہ فرمایا تھا کہ اس مرض میں وہ وفات پا جائیں گے تو میں رونے لگی پھر آپ نے مجھ سے آہستہ سے کہا کہ ان کے اہل بیت میں سب سے پہلے میں ہی ان سے طوں لگی تو میں ہنسنے لگی اِس باب میں تو

صرف ہی دودھ شیش ہیں خاتونانِ جنت کی سرداری کی کوئی حدیث اس عنوان کے تحت اسناد کے ساتھ درج نہیں ہے۔ ابواب کی فہرست میں بھی صرف الفاظ ہیں "باب من مات فاطمة" مگر مطبوع نسخے میں اس عنوان کے ساتھ "وقال البیہقی صلح فاطمة معیدة نساء اهل الجنة" بغیر اسناد کے لکھا ہے حالانکہ امام بخاری ہر حدیث کے اسناد درج کرتے ہیں شاید اس نسخے کے کاتب کا یہ اضافہ ہو۔ البتہ صحیح بخاری کی اسی جلد میں علامات النبوة فی الاسلام (اسلام میں نبوت کی علامتوں) کا جو باب ہے (ص ۱۰۰) اس میں ایک حدیث تو وہ ہی پہلی حدیث درج ہے جو سطور بالا میں عروہ بن الزبیر کی روایت سے بیان ہوئی اس میں خاتونانِ جنت کی سرداری کا مطلق ذکر نہیں لیکن یہاں ایک اور حدیث جس کے سب راوی کوئی ہی کوئی نہیں حضرت عائشہؓ ہی سے منسوب ہے حالانکہ پہلی حدیث میں تو حضرت عائشہؓ نے صراحتاً فرمایا ہے کہ جس مرض میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تھی اور فاطمہؓ آپ کی وفات کی قبر آپ سے ہی سنکر رونے لگی تھیں پھر جب آپ نے فرمایا کہ وہ ہی سب سے پہلے عالمِ آخرت میں آپ سے ملیں گی تو ہنسنے لگیں آپ اس دوسری حدیث میں آپ کے مرض کا تو کچھ ذکر نہیں گویا علامت سے پہلے کا یہ واقعہ بیان ہوا ہے کہ جبریلؑ نے اپنے سالانہ معمول کے خلاف اس سال دو مرتبہ قرآن کا دور کرایا اس لئے آپ نے فرمایا کہ میں اس کا مطلب یہ سمجھتا ہوں کہ میری موت قریب آگئی ہے اور تم (یعنی فاطمہؓ) میرے گھر والوں میں سب سے پہلے مجھ سے ملو گی پھر حدیث بیان کرنے والے نے حضرت فاطمہؓ کے منہ سے کہلوا یا ہے "میں روئی تو آپ نے فرمایا کیا تم اس بات سے خوش نہیں ہو کہ تم تمام جنت والی عورتوں کی یا یہ فرمایا کہ تمام مسلمان عورتوں کی سردار ہو گی پس اس وجہ سے میں ہنسی" پہلی میں ہنسنے کا سبب یہ بتایا ہے کہ آپ کے قریب داروں میں سے پہلے وہی عالم ارواح میں آپ سے ملیں گی اور دوسری میں سبب ہنسنے کا خاتونانِ جنت کی سرداری کی بشارت بتایا گیا ہے۔ راوی نے کسی حدیث میں یہ نہیں بتایا کہ حضرت فاطمہؓ کی جو تین سگی بہنیں ان سے پہلے عالمِ ارواح میں پہنچ چکی تھیں وہ ان سے پہلے اپنے والد ماجد سے کیوں نہ ملیں گی!

اس حدیث کو ابو نعیم (فضل بن دین) الکوفی الشافعی مشرفی و سلمہ ذکر ابن ابی ذر و قال ابن یحییٰ بن یزید الکوفی مشرفی سلمہ سے جو ہدایوں کے آزاد کردہ غلام تھے وہ

مسلم کی ازواج میں سے کوئی بیوی اگر بعینہ ویسا ہی عمل کریں تو ان کے لئے اس مقدار اجر سے دو چندان ہوگا جب صحابہ اور فاطمہؓ کا نصف حصّہ ان کے بعد والے سے کوہ احد کے برابر سونے سے زیادہ پورا کر لیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک زوجہ کے لئے کوہ احد جیسے دو پہاڑ بھر سے زیادہ ان کے نصف حصّے میں ہوگا۔ یہ وہ فضیلت ہے جو انبیاء علیہم السلام کے بعد بجز ازواج نبیؑ کے اور کسی کے لئے نہیں۔
(الملل والنحل ابن حزم)

آنحضورؐ کی یہ سب ازواج مطہرات یعنی حضرت فاطمہؓ کی والدہ ماجدہ ام المومنین حضرت خدیجہؓ سب ہی جنت میں موجود ہوں گی نیز ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ جن کے متعلق آپؐ کا یہ ارشاد بسند صحیح منقول ہے کہ عائشہؓ کی فضیلت تمام عورتوں پر ایسی ہی ہے جیسے شہید کی تمام کھالوں پر وہ بھی جنت میں ہوں گی تو جب حضرت فاطمہؓ کی یہ سگی اور سوتیلی مائیں جو سب امتوں کی بھی مائیں ہیں خاتونانِ جنت میں بدرجہ اولیٰ شامل ہوں گی تو فردوس بریں کے اندر پھر کیا صورت حال پیش آئے گی۔ آیا ایک صاحبزادی اپنی سگی شہید کی سب ماؤں کی سردار ہوں گی اور مائیں بھی وہ خصوصاً حضرت خدیجہؓ اور حضرت عائشہؓ کی کیسی قیمتی خدمات اللہ کے رسولؐ کی اور اللہ کے دین کی ہیں حضرت عائشہؓ سے دو ہزار دو سو وٹل حدیثوں کی روایت ہے اور حضرت عائشہؓ کے فتاویٰ کی تعداد ہر صحابی کے فتوؤں سے خواہ حضرت عمرؓ ہوں یا حضرت علیؓ یا اور کوئی جلیل القدر صحابی سب سے زیادہ ہے حضرت فاطمہؓ کا تو اس میں کوئی حصہ ہی نہیں تو کیا یہ مائیں بیٹی کی سرداری میں ہوں گی؟ حضرت علیؓ اور ان کے تعلقین کو یوں فضیلت دینا تو شیعہ مسلک ہے۔ بنی اللہ علیہ وسلم کے اہلبیت قرآنی یعنی آپؐ کی ازواج مطہرات ہوں یا اہل بیت حدیثی یعنی آپؐ کے چچا حمزہؓ و عباسؓ ہوں یا آپؐ کے ایک داماد علیؓ اور ان کے یہ دو صاحبزادے حسنؓ و حسینؓ ہوں یا آپؐ کی بہنات طاہرات فاطمہؓ و زینبہؓ و رقیہؓ و ام کلثومؓ ہوں۔ ہمیں سب سے محبت ہے اور سب ہی کا احترام کرتے ہیں لیکن ترجیح لہا مرجح تو شیعہ تصور ہے اور ان ہی کی یہ من گھڑت حدیثیں ہیں جو اہل المومنین اور جملہ صحابہ و صحابیات پر حضرت فاطمہؓ اور اپنے ائمہ کی فضیلت ثابت کرنے کے لئے وضع کی گئیں۔ بیٹی کو ماں پر ترجیح دینے کے لئے ایک شیعہ نے دگر اور جگر کا

یہ شاعرانہ نکتہ سید اکیا ہے فرماتے ہیں :-
 فیہ بمن گفت کس کہ عاشق طرا
 فصل بر منت سید البشر است
 دروالبش بگفتم ایں مصرعہ
 رشتہ دیگر رگ جگر دیگر است
 گویا تعلق نسبی و قرابت لحمی کو قربت روحانی و فضائل ذاتی و مکتبی پر ترجیح ہے ان کے
 نزدیک یہی سیادت نسبی ہے۔ یعنی جنت کے سید (سردار) سے تعلق نسبی کی بنا پر اپنے
 کو سید قرار دیتے ہیں چنانچہ مؤلف مصباح الظلم فرماتے ہیں۔

”واضح ہو کہ خلعت سیادت و دربار خداوندی سے بختن پاک کو
 مرحمت ہوا ہے حضرت سیدہ سیدہ زادی ہونے کے سبب سے ہی
 سیدہ نہیں ہیں بلکہ اپنے حق کی رو سے بھی سیدہ ہیں اسی طرح حضرت امام حسن
 اور حضرت امام حسین علیہما السلام اپنے اپنے حق کی رو سے سید ہیں۔“
 وہ حق بھی اہل جنت کی سرداری کا ہے۔

حضرت علی کی سیادت کے بارے میں ارشاد ہوتا ہے کہ :-
 ”آپ اپنے حق کی رو سے دیئے ہوئے سید ہیں جیسے جناب پیغمبر خدا
 سید ہیں اس لئے آپ کی اولاد جو بطون حضرت سیدہ علیہا السلام سے
 نہیں ہے وہ بھی سید کہلاتی ہے وہ سادات جو غیر بنی فاطمہ ہیں انھیں
 سادات علوی کہتے ہیں“

ہمیں یہاں اس بات سے تو کوئی بحث نہیں کہ ایک امتی کو سرداری میں
 نبی اکرم کے مساوی بتایا ہے کہنا یہ ہے کہ مصباح الظلم کے مؤلف نواب امداد امام
 صاحب نے سیدہ اشباب اہل الجنتہ اور سیدہ کائنات النساء اہل الجنتہ
 کی وضعی حدیثوں ہی کی بنیاد پر ”خلعت سیادت“ کا دربار خداوندی سے مرحمت ہونا بیان
 کیا ہے اور مزید لکھا ہے کہ :-

”جانتا چاہیے کہ سیادت بڑی نعمت ہے اس سے بڑھ کر دینی
 نعمت دوسری نہیں ہے۔ حضرات سادات جو اس زمانہ میں موجود
 ہیں ان پر فرض ہے کہ اس نعمت کی قدر کریں اور اپنے آپ کو اپنی طریقہ
 کے پابند رہیں اپنے اجداد کرام یعنی ائمہ معصومین علیہم السلام کے

پورے پروردگار ہیں اپنے نسب ناموں کی ضائع ہونے سے بچائیں
 طمع دنیاوی میں مبتلا ہو کر اپنی نسل پاک کو خراب نہ کر ڈالیں (ص ۵۷)
 مگر سادات اہل الجنتہ کی حدیثوں میں تو حضرت جعفر بن ابی طالب و حضرت
 ابوسفیان ہاشمیؓ و حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ بھی شامل ہیں اس لئے یہ خلعت سیادت (سر داری)
 نسلاً بعد نسل و بطناً بعد بطن ان سب ہی سر داری اہل جنت کی اولاد کو مؤلف مذکور ہی کی
 دلیل کی رو سے وراثتہ پہنچ گیا علوی و فاطمی کی پھر کیا تخصیص رہی ہر صدیقی اور
 فاروقی و حنفی و جعفری اس دینی نعمت سے متمتع ہونے کا حق رکھتا ہے خصوصاً صدیقی
 و فاروقی کیونکہ ان کے جد اعلیٰ دنیا میں بھی سردار (سید) تھے اور آخرت میں بھی سادات
 اہل الجنتہ ہیں دوسروں کو دنیا میں سر داری کا ویسا اعزاز نہ ملا۔ خیال تو فرمائیے
 و ضامین کی ان من گھڑت حدیثوں نے تفاخر بالآباء کے اس جذبے کو ابھارنے میں جسے
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تعلیمات اور اسوۂ حسنہ سے مٹا ڈالا تھا اور دنیائے
 انسانیت پر احسان عظیم کیا تھا کیا کیا گل کھلائے میں شیعوں کا تو کچھ کہنا ہی نہیں چنچن پاک
 ان کا عقیدہ خاص ہے مگر اکثر غیر شیعہ خطیب و پیش نماز جمعہ و عیدین کے خطبات میں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض ایسے قرابت داروں کے نام مبالغہ آمیز تو صیغی الفاظ
 و القاب کے ساتھ لیتے ہیں جن کو شیعہ بھی ماننے سے انکار کرتے ہیں اور ان کی مدح و توصیف میں تو ہر
 وہی الفاظ دوہراتے ہیں جو شیعہ کہتے ہیں مگر آپ کے دوسرے ایسے ہی قرابت داروں اور
 آپ کی تین صاحبزادیوں کا کوئی ذکر نہیں کرتے شاید خطبے تصنیف کرتے والوں کے نزدیک
 ”خلعت سیادت“ دربار خداوندی سے بیخ تن پاک کے ان ہی پار اشخاص کو عطا ہوا
 ہوا تھا جو شیعوں کے مقدس اشخاص ہیں مگر مقصد اور غرض و غایت خطبہ کی محض و عطا
 و تذکرہ ہے ان محترم اشخاص کا ذکر ان میں کب سے اور کیوں شروع ہوا اس پر گفتگو
 آگے آ رہی ہے۔ موضوع کتاب سے یہ بحث جیسا آپ کو انشاء اللہ واضح ہو گا غیر متعلق
 نہیں ہے۔ کیونکہ قرابت رسول کے شرف و نلی امتیاز و سیادت کا جو چاہے اعلیٰ لایا ہوتا ہے۔

خطبات جمعہ و عیدین

اس سے نصف صدی پیشتر یعنی ۱۹۱۷ء میں راقم الحروف نے ایک کتابچہ اس بحث

پر شائع کیا تھا کہ خطبات جمعہ وعیدین اسی زبان میں ہونا لازم ہیں جسے سننے والے سمجھ سکیں۔
 کیونکہ اصلی غرض ان خطبات کی وعظ و تذکیر ہے اور یہ غرض پوری نہیں ہو سکتی جب تک وعظ
 سننے والے واعظ و خطیب کی بات ابھی طرح ذہن نشین نہ کر سکیں۔ قدامت پرستوں
 کی جانب سے تردیدیں شائع ہوئیں مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم نے اپنے ہفت روزہ
 "الہلال" میں راقم الحروف کی تائید میں مضمون لکھا تھا اس کے چند فقرات جو یہاں سرس
 گذر جانے کے بعد آج بھی لائق توجہ ہیں ذیل میں درج کرتا ہوں۔ مولانا آزاد مرحوم نے لکھا تھا۔
 "جمعہ کا اجتماع اور حکم خطبہ مسلمانوں کے لئے فلاح داریں کا وسیلہ اعظمی
 تھا اس سے مقصود یہ تھا کہ ہفتہ میں ایک بار لوگوں کو ان کی حالت اور
 ضرورت کے مطابق ہدایات و ارشادات کی دعوت دی جائے اور امر بالمعروف و نہی
 عن المنکر کا ایک دائمی ذریعہ ہو۔"

خطبہ دراصل ایک وعظ تھا جیسا کہ وعظ ہوتا ہے۔ آنحضرت صلعم کے بعد
 خلفائے راشدین اور صحابہ کا بھی یہی حال رہا اور تمام عربی حکومتیں جو اس کے بعد قائم ہوئیں
 ان میں بھی خلفاء و سلاطین کو مساجد کے ممبروں پر وعظ کرنے ہوئے تاریخ میں دیکھا جاسکتا
 ہے۔ لیکن ہماری اصلی مصیبت ہمارے حالات میں نہیں ہے کہ وہ نتائج ہیں
 اس کا اصلی منبع ہمارے اعمال کی تحریف و نسخ میں ہے کہ وہ ہی علل و اسباب ہیں
 جہل و غفلت کے استیلاء نے ہر اسلامی عمل کو ایک لباس ظاہر دیکر اس کی روح حقیقت
 سلب کر لی ہے خطبہ جمعہ وعیدین کا بھی یہی حال ہے۔

اب خطبہ کے معنی یہ رہ گئے ہیں کہ عربی زبان میں ایک چھپی ہوئی کتاب جو بازار سے
 لے آئے دوسرے رسالے "ذکر الارباب فی ہدایت الخطیب" مطبوعہ ۱۹۱۱ء سے جس میں مولانا
 آزاد مرحوم کے مضمون کے فقرات درج ہیں نقل کر رہے ہیں جن اتفاق سے رسالہ کا ایک نسخہ باوجود
 انقلاب زمانہ و انقلاب وطن اب تک محفوظ رہا مولانا مرحوم سے پہلی ملاقات مسلم ایجوکیشنل
 کونفرنس اور مسلم لیگ کے جلسوں کے موقع پر دسمبر ۱۹۴۸ء میں دہلی میں ہوئی تھی اور ایک دلچسپ
 واقعہ کی بنا پر پہلی ملاقات میں خاصی بے تکلفی بھی ہوئی تھی پھر خط و کتابت کا سلسلہ کچھ عرصہ
 تک رہا "الہلال" میں مضمون بھی لکھے اس مسئلہ پر جب بحث چھوڑی مولانا مرحوم نے یہ تائید کی
 مضمون لکھا جس کے فقار - - - - - سالہ تذکرہ بالا میں درج کئے گئے۔

خرید لی جائے اور الف لیلہ کی طرح اس میں سے ایک خطبہ فلفلسط پڑھ کر سنا دیا جائے
آواز بشت کر یہ ہو اور لب دلو جس عریضت پیدا کرنے کے لئے ہر جگہ تعظیم و ثقالت سے
کام لیا جائے۔ بعض لوگ قرآن شریف کی حاصل کردہ قرات کو اس میں بھی صرف کرتے ہیں
اور پھر جو شخص ہر لفظ کے آخری حروف پوری سانس میں کھینچ کر پڑھ دے وہ سب سے بڑا
قاری و خطیب ہے!!

بسا اوقات غریب پڑھنے والا بھی نہیں جانتا کہ میں کیا پڑھ رہا ہوں الف لیلہ کی
ایک رات کا افسانہ ہے قیلوبی کی کوئی حکایت ہے یا ارشاد و ہدایت امت کا وہ عظیم
و جلیل عمل اقدس جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خبر پر کھڑے ہو کر بھگو انجام دینا ہے!
پھر سنے والوں کی مصیبت کا کیا پوچھنا! کوئی اور نگتا ہے کوئی اپنے ساتھیوں سے صبح کے
بازار کا بھاؤ پوچھتا ہے۔

یہ تمکھ رنگیز تذلیل و تحقیر ہے اس مذہب عظیم کے اعمال دینیہ کی جس کے داعی بقول
نے اپنے خطبات و مواعظ سے ایک بادیہ نشیں قوم کیروم و ایران کے تمدن کا مالک بنا دیا
عَا اِفْعَا كَانَ اللّٰهُ لِيُظِلَّ لَهُمْ وَلٰكِنْ كَانُوا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ !!

یقین کرو کہ جب حضرت مسیح نے بنی اسرائیل کی ذلت و ہلاکت پر ماتم کیا تو شریعت موسوی
کے احکام و اعمال کا بھینہ یہی حال تھا جو آج تم نے خدا کی شریعت کا بنا رکھا ہے مسیح اگر ان
فروسیوں اور صدیقیوں پر روتا تھا جو بڑی بڑی آستینوں کے جتے پہنتے، ہر وقت دماغیں
مانگتے اور بڑی بڑی ہدیب تسبیحیں اپنے ہاتھوں میں رکھتے تھے پھر شریعت کے حکموں کو
انہوں نے مسخ اور اعمال صالحہ کو بے اثر کر دیا تھا کہ تو میں بھی اپنے مولیوں اور مولیوں پر
ماتم کرنا چاہیے جو ان کی طرح یہ سب کچھ کرتے ہیں پھر ان ہی کی طرح حقیقت سے بھی خالی ہیں!!

میں سرے سے اس امر کا اعتداع و دشمن ہوں کہ خطبے لکھے ہوئے پڑھے جائیں۔ یہ
ایک بدعت ہے جس کا نہ تو قرون مشہور و بہا بالخیر میں ثبوت ملتا ہے اور نہ علت حکم اس کا
موجود۔ خطبہ ایک وعظ ہے پس مسجدوں میں ایسے خطیب ہونا چاہئیں جن کو یہ قابلیت حاصل
ہو کہ جمعہ کے خطبہ کے لئے تیار ہو کر آئیں اور زبانِ مثل عام مواعظ کے وعظ کہیں۔ ضرور ہے
کہ قوم کی موجودہ حالت ان کے پیش نظر موجود چیزیں آج ہمیں لائق ہیں ان ہی کا علاج
بتلائیں نہ کہ ان کا جواب سے پانچ سو، پہلے تھیں!

جو خطبات عربیہ آج کل رائج ہیں میں نے سب کو پڑھا ہے وہ تو اس وقت کیلئے بھی موزوں نہ تھے جس وقت کے لئے لکھے گئے تھے پھر آج کی حالت کا کیا ذکر!

خطبہ کا یہ مطلب کس نے بتلایا ہے کہ صرف جمعہ وعیدین کے چند مسائل بیان کر دئے جائیں اور کہدیا جائے کہ ایک دن مرتا ہے پس ڈرو اور موت کو یاد کرو ورنہ ایک موت کو یاد کرنے سے بڑھکر انسان کے لئے دنیا میں کوئی نصیحت نہیں ہو سکتی کھانا بالموت واعظاً یا عصر! لیکن یہ کہدینا لوگوں کو ڈرانے کے لئے کافی نہیں ہے موت کی یاد کے ساتھ ان کو اس زندگی کا طریقہ بھی بتلانا چاہیے جو تذکرہ آخرت کے ساتھ مل کر انسانوں کو دونوں جہانوں میں نجات دلا سکتی ہے۔

بڑا مسئلہ زبان کا ہے اور ضرور ہے کہ ایک مختصر خطبہ ماثورہ عربیہ کے بعد وعظ اسی زبان میں ہو جو سامعین کی زبان ہے ورنہ سمجھ میں نہیں آتا کہ اس سے حاصل کیا شریعت نے کیسی عمرہ صلوٰۃ اس میں رکھی ہے کہ جمعہ کے خطبہ کو نماز فرض کا قایم مقام قرار دیا اور اس کی سماعت کو فرض بتلایا اس سے مقصود یہی تھا کہ لوگ عمل عبادت کی طرح نصائح و ہدایت کو بھی سنیں پھر ان نصائح کو ایسا اہم ہونا چاہیے کہ مصروفیت نماز سے بھی اقدام و انقیاب ہوں۔ کیا یہ خطبات جو آج کل دیکھنا نہیں بلکہ اٹک کر پڑھے جاتے ہیں اور لوگ بیٹھے ہوئے اذیت گتے ہیں یہی مواعظ ہیں جن کی سماعت فرض اور ان کی موجودگی میں نماز تک ممنوع ہے! قاضی تداہبوت؟

عقل اور شریعت کے لئے ماتم ہے کہ موجودہ علماء خود اس طریق کے عامل اور اس پر پوری طرح قائل ہیں۔ قَمَّالٍ هُوَ لَا عِزَّ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا بڑی مصیبت یہ ہے کہ مسجد کی امامت عمر ما جہلا کے ہاتھوں میں ہے اور یہ کام ایک ذریعہ معاش بن گیا ہے وہ بیچارے کہاں سے ایسی قابلیت لائیں کہ برجستہ خطبہ دیں اور اس کے تمام شرائط پورا کریں۔

خطبہ کے معنی تو یہ ہیں کہ نہ صرف عام حالت کی اس میں رعایت کی جائے بلکہ گذشتہ جمعہ کے بعد جو نئے حالات و حوادث دنیا میں گزرے ہیں اور ان کی بنا پر مسلمانوں کو جو کچھ تعلیم کرنا ضروری ہے اس کی بھی رعایت اس میں ملحوظ رہے۔۔۔ مسلمانوں کی تعلیم ان کی سیاسی حالت، ان کے اخلاق و اعمال ان کی ضروریات حالیہ اگر مساجد کی تعلیم سے روکتا ہوگی

تو کیا دائی۔ ایم سی کے پریچنگ مالوں (عیسائی انجمنوں کے مواقع کے کمروں) میں ان کو ڈھونڈنا چاہیے۔

خطبہ کی عبارت و تقریر نہایت موثر ہونی چاہیے تاکہ سُنے والوں کے دلوں کو کھینچے لے اور سامع کو اس کا ذوق دوسری طرف متوجہ نہ ہونے دے۔
امام ابن قیمؒ جزا المعاد میں لکھتے ہیں :-

وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ	اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ جب
يُخْطَبُ فِي كُلِّ وَقْتٍ بِمَا يَنْتَضِبُ	خطبہ دیتے تو مخاطبین کی ضرورت اور ان کی
حَاجَةُ الْمُخَاطَبِينَ وَمَصْلَحَتُهُمْ	مصلحت کے لحاظ سے دیا کرتے تھے۔

نیز فرماتے ہیں کہ دوران خطبہ اگر کوئی ضرورت پیش آجاتی تو آپؐ غیر متعلق گفتگو بھی کر لیتے بارہا ایسا ہوا ہے کہ اثنائے خطبہ میں کوئی آیا ہے تو آکر بیٹھو اور سُنو اور اس طرح کے غقر چلے کہ دیئے ہیں۔ ایک مرتبہ آپؐ خطبہ دے رہے تھے ایک شخص نے دین کے بارے میں پوچھا آپؐ نے پہلے اس کے سوال کا جواب دیا اور اسے بتایا دین کیلئے اس کے بعد خطبہ دینا پھر شروع کیا آپؐ کے خلفاء کا بھی اسی پر عمل رہا۔ اذالۃ الخلاف میں محدث دہلویؒ نے حضرت عمرؓ کا واقعہ بیان کیا ہے کہ جمعہ کا خطبہ دے رہے تھے ایک صحابی سجد میں داخل ہوئے حضرت عمرؓ نے خطبہ روک کر ان سے کہا یہ کیا وقت ہے آئے کا بہ عرض کیا بازار سے پلٹ کر آیا اذان کی آواز سنی و منکر کے حاضر ہوا ہوں امیر المومنین نے فرمایا الوضوء ایضاً قد علمت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یا مریا الغسل (چھ صوف) تم نے وضو ہی پر کفایت کی جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو (یوم جمعہ کو) غسل کا حکم فرمایا ہے۔ اس گفتگو کے بعد خطبہ پھر دینے لگے۔ خطبہ چونکہ عبارت نہیں اس میں غیر متعلق گفتگو بھی حسب ضرورت ہو سکتی ہے مقصد وعظ و تذکیر ہے خواہ جمعہ کر خطبہ دیا جائے یا یلہ وضو دیا جائے جائز ہے۔

اگر شمسہ خطبہ خواند یا بے وضو خواند ہوا	اگر شمسہ کر خطبہ دے یا بے وضو خطبہ دے
استاذت از بیت حصول مقصود کہ آن وعظ	جائز ہے بغیر من حصول مقصود کہ وہ وعظ
دندہ گیر است (شرح وقایہ)	نصیحت ہے۔

صدر اول میں سوائے مسجد نبوی کے منبر پر تھے حضرت عمرو بن العاصؓ قتل فرما دیئے

وہاں مسجد تعمیر کرائی نہر بھی بنوایا حضرت عمرؓ کو خبر ہوئی انھیں تنبیہ کی اور کہا :-

اما بعد - فَقَدْ بَلَغْنِي اِنَّكَ
اتَّخَذْتَ مِنِّي اَنْتَ رَقِيبًا
اَلْمُسْلِمِيْنَ اَوْ مَا يَكْفِيكَ اَنْ تَكُوْنَ
قَائِمًا وَالْمُسْلِمُوْنَ تَحْتَ عَقِبِكَ
فَعَزَمْتَ عَلَيْنَا اَلَا مَا كَسَرَتْهُ
(مقدمہ ابن خلدون)

اما بعد - مجھے اطلاع ملی ہے کہ تم نے (مجھ پر)
نہر بنوایا ہے جس سے تم مسلمانوں کی گردنوں
پر سوار ہو جاتے ہو۔ کیا تمہارے لئے یہ کافی
نہ تھا کہ خطبہ دیتے وقت تم کھڑے رہتے
اور مسلمان تمہارے قدموں میں بیٹھے (بیٹھے)
رہتے۔ میں تم کو قسم دلاتا ہوں (کہ توڑ ڈالوں)
شاید نہ توڑ دوں گے۔

اس واقعہ سے جہاں یہ سبق ملتا ہے کہ نجات یافتگان نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسلامی
مساوات پر کس شدت سے عمل پیرا تھے وہاں یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ نہر ہر سے خطبہ دینا لازمی
نہیں جس طرح چاہے حاضرین سے خطاب کرے اور جس زبان میں چاہے وعظ و نصیحت کرے
بشرطیکہ سننے والے سمجھ سکیں اور وعظ و پسند سے فائدہ حاصل کر سکیں ایسی
زبان میں وعظ و نصیحت کرنا جسے سامعین نہ سمجھیں مقصد خطبہ کا فوت
کر دیتا ہے۔

خطبہ جمعہ اور مدح اشخاص | جمعہ کے خطبوں کے آخری حصے میں جو خطبہ ثانیہ کہلاتا ہے
خلفائے اربعہ ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ اور خاص طور سے
ہاشمی خاندان کے اشخاص خمسہ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں مومن چچا
حمزہؓ عباسؓ آپ کی صرف ایک صاحبزادی فاطمہؓ اور ان کے دونوں صاحبزادوں حسنؓ و حسینؓ کا ذکر
جن الفاظ میں اور جس لہجے سے کیا جاتا ہے وہ کس زمانے میں اور کن حالات میں شروع ہوا
اس کا تاریخی جائزہ لینے سے قبل ضروری ہے کہ رسالت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام نور آپ کے
خلفائے کرام کے خطبات کی مثالیں بھی پیش نظر رہیں۔

اللہ جل شانہ نے سورہ بقرہ، سورہ نساء اور سورہ جمعہ میں سید المرسلین صلی اللہ علیہ
وسلم کے مبعوث کئے جانے کے باب میں جوارشاد فرمایا ہے وہ سورہ جمعہ کی دوسری
آیت کے الفاظ میں یوں ہے :-

نَفَثَ فِي الْاُمْنِ مِّنْ سُوْرَةٍ اَوْ اَدْوٰى تُوْرٍ (خدا نے وہی توڑ (خدا) سے جس نے (عرب کے)

مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَ
يُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ
وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ
لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝

ان پرہ (اور اُچھ) لوگوں میں (ان کی ہدایت
کے لئے) ان ہی میں کا (ایک اُتی اور پہلے
آسمانی صحیفوں سے نہ آشتنا) رسول بھیجا
جو اُس کی آیتیں (خدا کے عالم ارا احکام) ان
کو پڑھ کر سنا تا ہے اور ان کو سناواتا ہے
عصیاں اور جمود سے ان کے دلوں کو پاک
کرتا ہے) اور ان کو کتاب (یعنی احکام قرآن
اور خدا کے حکم کی) حکمت سکھاتا ہے اور اس
سے پہلے یہ لوگ صریح گمراہی میں تھے۔

ان نصوص قرآنیہ سے ہی واضح ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کچھ کس کس
طرح تعلیم دیتے، موعظت و تذکیر کرتے اور یہ بھی سب جانتے ہیں کہ نماز جمعہ و عیدین اور پنجو قسمہ
نمازوں کی بغض نفیس امامت کرتے، خطبہ ارشاد فرماتے، معتد و کتب میں آپ کے بعض خطبے نقل ہیں
خطبہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا سے شروع کرتے اور درو علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ لکھ کر ختم فرماتے۔
اسی اسوۂ حسنہ بنوی کے اتباع میں خلفائے کرام بھی اپنے خطبوں میں بیشتر وعظ و تذکیر کرتے۔
در عصر اول موعظت و تذکیر خیمہ خلافت | اول زمانہ اسلام، چپ و عطف و تذکیر خلافت
بود۔ (ازالۃ الخفاء ص ۳۷) | ہی کا ایک ضمیمہ تھا۔

چنانچہ خلیفہ وقت اپنے عمر کر اور مستقر خلافت میں نمازوں کی ہدایت خود امامت کہتے اور
فی البیہ خطبے دیتے اسی طرح صوبوں میں ان کے نائب اور گورنر یہ فرامین انجام دیتے۔ محمد
باری تعالیٰ کے بعد نعتیہ کلمات میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور زبیر عقیقت پیش کرتے
ہوئے اقامت دین سے اس عظیم کارنامے کو بیان کرتے کہ جان بلب انسانیت کو آپسے کس طرح
حیات نو بخشی اور گم کردہ راہ انسان کو بارہ حق سے کس طرح روشناس کرایا پھر معنوں خطبہ
اذا کر کے محسن انسانیت علیہ الصلوٰۃ والسلام پر کیف دل سے درود کے الفاظ میں تحسین و آفرین کے
ساتھ دوائے تصفیہ ثواب و رحمت کہتے جنہوں نے ۴۴ سال عہدہ رسالت میں طرح طرح کی مخالفتوں
اور دشمنیوں پر غالب آکر نبی انسانی کو توحید خالص و وحدت انسانیت اور روحانیات و اخلاقیات کے
درس نو دیئے تھے اور چھوٹے خداؤں کے اور قدیم و نیک بتیلہ و خاندان اور رنگ و نس کے خراب فتنے

بت لک کر کے پاش پاش کر دے تھے۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی الْبَلْقِیْ اَکْرَم۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت فرمائی کے بعد صحابہ میں بزرگ ترین سچا علم و عمل اور عظیم دینی و فنی خدمات کے اعتبار سے حضرت ابوبکر صدیقؓ ہی کی جی وہی آپ کے خلیفہ بلا فصل ہوئے مختلف کتب تاریخ بتذکرہ میں ان کے بعض خطبات اور خطبوں کے فقرات نقل ہیں۔
میرا خیال ہے حضرت موصوف کو خطابت کا ملکا ادا ادا عطا ہوا تھا۔ چھوٹے چھوٹے فقرے بے تکلف و سادہ الفاظ جیسے بیشتر قرآنی الفاظ و آیات سے آراستہ و پند و مواعظت سے معمور، انداز کلام حکیمانہ و فصیح، اسلوب بیان ایسا موثر اور دلنشین کہ سامعین کے دلوں میں گھر گھر تار پھلا جائے۔ بقول ایک سہ

دیکھنا تقریر کی لذت کہ جو اس نے کہا

میں نے یہ جانا کہ گویا یہ بھی میرے دل میں ہے

ان کے خطبوں میں حمد الہی و نعت رسول کے سوائے نہ کسی دوسرے شخص کا خواہ ہاشمی ہو یا غیر ہاشمی کوئی ذکر ہوتا تھا نہ مدح اور نہ خطبوں کی غرض و غایت کے اعتبار سے ہو سکتا تھا۔ اب ان کے ایک خطبے کے فقرات سنئے۔

خطبہ صدیق اکبرؓ آیات قرآنی کے الفاظ سے یوں آراستہ کرتے ہیں اور اس حمد الہی کے کلمات کو

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ۔ اَحْمَدُہٗ وَاَسْتَعِیْنُہٗ وَاَسْتَغِیْثُہٗ وَاُوْمِنُ بِہٖ وَنُتَوَكَّلُ عَلَیْہِ
وَاَسْتَہْدِیْ اللّٰہَ بِالْہُدٰی وَاَعُوْذُ بِہٖ مِنَ الضَّلٰلٰتِ وَالرَّدٰی وَمِنِ الشُّكِّ وَالْعَمٰلِ
مَنْ یَّہْدِیْ اللّٰہُ فَہُوَ الْہٰدِیْ وَمَنْ یُّضِلّْ فَلَنْ یُّجِدَ لَہٗ وَلِیًّا مُّرِیْدًا وَاَشْہَدُ اَنْ
لَّیْلَہٗ اِلَّا اللّٰہُ وَحْدَہٗ لَا شَرِیْکَ لَہٗ اَمْلٰکُ وَاَلْہَمْدُ یَعْنِیْ وَیُمِیْنُ یَعْنِیْ
یَسَّاءُ وَیَذَلَّ مَنْ یَسَّاءُ بِیَدِ الْخَیْرِ وَہُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ

نعت و ثنا رسول اکرمؐ آئیے رسول کو بھی دیکھئے آیات قرآنی سے کس خوبی سے راستہ

کیا ہے، فرماتے ہیں۔

اور میں گواہ دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے	وَاَشْہَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُولُہٗ
اور اس کے رسول میں جیسا اسی (خدا) نے	اَسْمٰہُ بِالْہُدٰی وَدِیْنِ الْحَقِّ لِمُطَهَّرٍ
(عظیم الشان) ہدایت اور پکار دین سے کر بھیجا	عَلٰی الدِّیْنِ کَلِمَہٗ وَلَوْ کَرِهَ الْمُشْرِکُوْنَ

إِلَى النَّاسِ كَافَّةً رَحْمَةً لَّهُمْ وَحُجَّةٌ
عَلَيْهِمْ وَالنَّاسُ حَيْثُ عَلِيَ شَرُّ
حَالٍ فِي ظُلُمَاتِ الْجَاهِلِيَّةِ دِينَهُمْ
بِدْعَةٍ وَدَعْوَتِهِمْ فَرِيَّةٌ فَاعِزَّ
اللَّهُ الدِّينَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَلْفَ بَيْنٍ قُلُوبِكُمْ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ
فَأَصْبَحْتُمْ بِدَعْوَتِهِ إِخْوَانًا وَ
كُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ
فَأَنْقَذَكُم مِّنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ
اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ
فَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّهُ
قَالَ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ
فَعَدَا طَاعَ اللَّهِ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا
أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَفِظًا ۝

تاکہ اس کے زور اثر سے ہر دین سب
دینوں پر غالب آجائے اگرچہ مشرکوں کو بڑی ہی
لگے۔ انہیں تمام انسانوں کے لئے رحمت
اور ان پر رحمت بنا کر اس زمانے میں بھیجا
جب انسان بدترین حال میں مبتلائے جاہلیت
کی تاریکیوں میں پڑے تھے دین ان کے
بدعت اور دعوت ان کی جھوٹی پرزرب
تھی پس اللہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات
سے دین (اسلام) کو سر بلند کیا اور اسے
مومنو! تمہارے دلوں میں الفت و محبت
رکھ دی کہ اس کے فتنل سے تم بھائی بھائی
ہو گئے اور دیکھو تم (فتنہ و فساد کی)
آگ کے گہرے گڑھے کے کنارے پر (کھڑے)
تھے تو اس میں (گرنے) سے تم کو بچا لیا اسی
طرح واضح کرتا ہے اللہ تم پر اپنی نشانیاں
تاکہ تم راہ ہدایت پاؤ۔ پس اے لوگو! اطاعت
کرو اللہ اور اس کے رسول کی کیونکہ اللہ
عز و جل فرماتا ہے: اور جس نے حکم مانا
رسول کا اس نے حکم مانا اللہ کا اور جو انکا
پھرا تو ہم نے تجھ کو (اے رسول) ان پر
بیس بھیجا نگہبان۔

نعت رسول میں آیات قرآنی سے اجتماع و اختلاف امت کی نعمت کو بیان کرنے
اور اس کے رسول کے احکامات کے اتباع پر حاضرین کو متوجہ کرنے کے بعد خطبہ کا
مضمون یوں ادا کیا۔
مضمون خطبہ قرآنی اور صیغہ

میں وصیت کرتا ہوں تمہیں اس بات کی

بِتَقْوَى اللَّهِ الْعَظِيمِ فِي كُلِّ حَالٍ وَلِزُجْمِ الْحَقِّ
 فِيمَا أَحْبَبْتُمْ وَكَرِهْتُمْ فَانْهَ لَيْسَ
 دُونَ الصَّدَقِ مِنَ الْحَدِيثِ خَيْرٌ مَنْ
 يَكْذِبُ بِبُحْبُوحٍ مَنْ يَفْجُرُ بِهِ لَكَ وَإِيَّاكُمْ
 وَالْفَخْرُ مِنْ خَلْقٍ مِنْ تَرَابٍ وَإِلَى التَّرَابِ
 يَعُودُ هُوَ الْيَوْمُ حَتَّى وَغَدًا مَيِّتٌ فَاعْمَلُوا
 وَعَدُوا أَنْفُسَكُمْ فِي الْمَوْتِ وَمَا
 أَشْكَلَ عَلَيْكُمْ فَرْدًا عَلِمَهُ إِلَى اللَّهِ
 وَقَدْ مَوَّالًا أَنْفُسَكُمْ خَيْرًا أَجْدَدَهُ
 مُحَضَّرًا فَانْه قَالَ عَزَّ وَجَلَّ - يَوْمَ
 تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحَضَّرًا
 وَمَا عَمِلَتْ شَرًّا تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا
 وَبَيْنَهُ أَمَدًا لِيُعِيدَ لَهُ وَيُحْدِثَ لَكُمْ اللَّهُ
 نَفْسَهُ ط وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ۝
 فَاتَّقُوا اللَّهَ عِبَادَ اللَّهِ وَرَاقِبُوا وَأَعْبَرُوا
 بِمَنْ مَعْنَى قَبْلَكُمْ وَاعْمَلُوا أَمَنَةً
 لَا يَبْدُو مِنْ لِقَاءِ رَبِّكُمْ وَالْجَزَاءُ
 بِأَعْمَالِكُمْ صَغِيرَهَا وَكَبِيرَهَا
 أَلَا مَا غَفَرَ اللَّهُ أَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ
 فَالْأَنْفُسُ الْفَسَادُ وَالْمُسْتَقَانِ
 اللَّهُ وَالْأَحْوَالُ وَالْأَقْوَالُ إِلَّا بِاللهِ -

کہ ہر کام اور ہر حال میں اللہ بزرگ و برتر کا
 خوف تمہارے پیش نظر رہے اور اپنی پسند اور
 ناپسندیدگی کے بارے میں حق کا التزام رہے
 یہی بات کے سوائے اور بات میں اچھائی نہیں
 جو دروغ گوئی کرتا ہے وہ حق سے منحرف ہو جاتا
 ہے اور جو حق سے منحرف ہو جاتا ہے وہ (آخر الامر)
 ہلاک ہو جاتا ہے۔ دیکھو خبردار اپنی (یا اپنے
 آپاؤ کی) بُرائی اور فخر مت کرنا۔ جو خاکی (خیر)
 سے پیدا ہوا اور پھر خاک ہی میں مل جائے گا
 اور جو آج زندہ ہے اور کل مر جائیگا (اُسے
 فخر اور بُرائی کب زیب دیتی ہے) پس عمل
 (خیر) کئے جاؤ اور اپنا شمار مرنے والوں میں
 کرتے رہو جو بات تمہاری سمجھ میں نہ آئے اُسے
 اللہ کے حوالے کر دو۔ اپنی ذات کے لئے اچھے
 اعمال پہلے سے کر رکھو۔ یہی ذخیرہ توکل تمہارے
 پاس ہو گا سفراء بزرگ و برتر فرماتا ہے۔
 ”جس دن موجود پائیگا اپنے سامنے ہر شخص جو
 کچھ نیکی اس نے کی ہے اور جو کچھ بُرائی اس نے
 کی ہے تو آرزو کرے گا کہ مجھ میں اور اس
 (برائی) میں دُور کا فرق پڑ جائے اور اللہ
 خبردار کرتا ہے تم کو اپنے (مکافات) سے اور
 اللہ بہت جہاں ہے بندوں پر“ پس اے
 اللہ کے بندو! ڈرو اللہ سے اور عبرت پکڑو
 اس سے جو پہلے تم سے گزر چکا ہے اور عمل
 (نیکی) کرو پھر تم کو لازماً اپنے رب کے حضور

جانا ہے اور اپنے چھوٹے بڑے سب اعمال کا بدلہ پانا ہے سوائے اس کے کہ اللہ مغفرت کرنے وہ بڑا مغفرت کرنے والا رحیم ہے پس اپنی اپنی جانوں کی خیر مانا اور اللہ ہی سے مدد چاہنا اللہ کے سوا کسی میں کوئی قدرت و طاقت نہیں۔

دیگر پند و نصائح کے علاوہ سامعین کی نفسیات کے اعتبار سے ذاتی و نسبی غم سے بچنے کے لئے جس میں اہل عرب سب سے زیادہ مبتلا تھے کس مؤثر پیرایہ میں نصیحت کی ہے کہ جس کا خمیر خاک سے ہے اور خاک میں ہی جا ملے گا۔ آج زندہ ہے کل مر جائیگا اس کو غمزدہ بڑائی کب زیبا ہے۔

صلوات و سلام | مضمون خطبہ ختم کرنے کے بعد سورہ الاحزاب کے ساتویں رکوع کی تیسری آیت تلاوت کی اور ان الفاظ میں نبی کریم پر صلوات و سلام بھیجا۔
 اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ | یا اللہ اپنے بندے اور اپنے رسول محمد پر ان ورشوں کی افضل ماصلیت علی احب من خلقت۔
 کے بے مثال کارنامے تبلیغ و رسالت کے لئے ایسا بیش پایا تحفہ اجر و ثواب و رحمت عطا کجیو جو اپنی مخلوق میں سے کسی ایک کو بھی نہ عطا کیا ہو۔

پھر یہ دعا مانگ کر خطبہ ختم کیا یا اللہ ان ہی کے گروہ میں ہمارا حشر کجیو۔ ان سے ملایو۔ ان کے حوض پر پہنچائیو۔ اپنی اطاعت پر ہماری دستگیری کجیو اور دشمنوں پر ہماری مدد فرمائیو۔

۱۵۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں لعمریہ اللہ با صلواتہ علی معین غیر النبی (یعنی نبی صلعم کے سوائے میں طور سے اور کسی پر صلوات بھیجنے کا اللہ نے حکم نہیں دیا) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں لا تبغی الصلوات الا علی النبی ولكن یدعی للمسلمین والمسلمات بالاستغفار (لوائم الا لافوار البھیة) سوائے نبی صلعم کے اور کسی پر صلوات نہیں بھیجنی چاہیے البتہ مسلمان مرد و عورت کے لئے دعائے مغفرت کی جائے۔ علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں اللہ صلی علی محمد فحناء غلظہ فی الدنیا باعلاء ذکرہ و اطہار دعوتہ و ابقاء شریعتہ و فی الآخرة تبضعیف اجورہ و مثوبتہ (المنہاجۃ بقایا صفحہ ۲۶۴ پر)

حضرت ابو بکر صدیقؓ کے اس خطبہ میں یا دوسرے خطبات میں جو مختلف کتب میں نقل ہیں
 اللہ اور اس کے رسول کی حمد و ثناء کے سوا کسی دوسرے شخص کا خراج آپ کے چچا ہوں یا
 بابا دہی اور نواسے اٹا رہا بھی کوئی ذکر نہ۔ اسی طرح دوسرے خلفائے راشدین حضرت
 عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ کے خطبوں میں جمعہ و عیدین کے ہوں یا دیگر سوانح کے اللہ و رسول کے سوائے
 مضمون خطبہ میں نہ کسی اور کا ذکر ہوتا تھا اور نہ صلوٰۃ و سلام میں کسی کا نام لیا جاتا تھا اور نہ اللہ
 جل شانہ کے حکم صلوٰۃ و طہارت کے فرمان کی تعمیل میں سوائے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کسی دوسرے
 کا نام اس میں شامل کیا جاتا تھا۔

خطبہ میں دعائے خیر کی ابتدا | مورخ ابن خلدون کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ
 پہلے شخص ہیں جنہوں نے خلیفہ وقت حضرت علیؓ کے
 لئے سرسبز دعائے خیر کی تھی اس کے بعد سے یہ رواج چل پڑا کہ خطبوں میں خلیفہ وقت کے لئے
 دعا کی جاتی تھی۔ ابن خلدون کی عبارت یہ ہے کہ :-

وَأَوَّلُ مَنْ دَعَا لِلْخَلِيفَةِ عَلَى الْمُنْبَرِ | اور پہلے شخص خلیفہ کے لئے سرسبز دعا کا نوا ہے

نوٹ بقایا صفحہ ۲۶۳ کا (فی غریب الحدیث والاثر) یعنی نبی صلی علیہ وسلم کی صلوات بھیجے
 سے مراد ہے کہ اس دنیا میں ان کے ذکر کی برتری ان کی دعوت کے اظہار اور بقائے شریعت کے
 ہونے سے ان کی عظمت اور اتہاس میں ان کے اجر و ثواب کی تصنیف۔ ابن ہمام نے فتح القدیر
 میں سرخسی نے المبسوط میں ابن نجیم نے البحر الرائق میں کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ
 و سلام بھیجا تکرار کا متقاضی نہیں۔ دوسرے علمائے حق کا قول ہے کہ اظہار شہادتین کی طرح
 ایک مرتبہ بھی صلوات بھیجی جائے کافی ہے اور موجب ثواب ہے۔ والایۃ تدل علی
 ان الصلوات واجبۃ علیہ فی العمر مرة فان مطلق الامر لا يقتضی التکرار
 (المبسوط ص ۵۸۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کیف دل سے درود بھیجنے سے مراد آپ کے
 انقلاب آئینہ کار ناموں اور آپ کی تعلیمات کی عظمت کا اس طرح دل پر چھایا جانا کہ آپ کی پیروی
 اور آپ کے نقش قدم پر چلنے کی انگ و آرزو پیدا ہو۔ نبی پر مومنوں کی صلوٰۃ کا مطلب یہ ہے
 کہ ان کے لئے جوئے قانون کو تسلیم کر کے اس پر عمل پیرا ہوں کیف دل سے صلوات علیہ وسلم
 تسلیم کی تعمیل کریں تسلیم سے مراد ہے نبی کے لئے ہوئے ضابطہ حیات کو عملاً تسلیم کرنا۔

ابن عباس دعا علی رضی اللہ عنہما
فی خطبہ وھو بالیصلیٰ علیہ
فقال اللھم انصر علیا علی الحق و
انصر العسل علی ذلک فیما بعد
(مقدمہ ابن خلدون)

ابن عباسؓ میں جنھوں نے علیؑ کے لئے اس زمانے
میں جب وہ ان کی جانب سے ہسرے کے مال تھے
اپنے خطبہ میں دعا کی تھی اور کہا تھا یا اللہ علی
کی امر حق پر مدد دیکھو اس کے بعد سے یہ رواج
چل پڑا (کہ خلیفہ وقت کے لئے خطبوں میں دعا
کی جاتی تھی)

حضرت ابن عباسؓ علوی پارٹی کے ممتاز رکن بھی تھے اور حضرت علیؑ کے قریبی عزیز
بھی ان کا اس زمانے میں جب علوی پارٹی اندوھناک خانہ جنگیوں میں مبتلا تھی اپنے قائم
اور پھیرے بھائی کے لئے دعائے خیر کرتا قدرتی بات تھی کوئی امر شرعی نہ تھا کیونکہ اس وقت کے
سب جھگڑے سیاسی اقتدار کے سلسلے کے تھے بقول محدث دہلوی "مقاتلات دے
(علی) رضی اللہ عنہ برائے طلب خلافت ہودہ بن حذافہ سلام اور اہل الحفاج (ص ۲۴۷)
یعنی حضرت علیؑ کے یہ سارے جدال و قتال طلب خلافت کے لئے تھے نہ برائے اسلام پینچنے
ان کے زمانہ تک بھی جمعہ کے خطبوں میں حمد و ثناء رسول اکرم کے سوائے کسی دوسرے
کا ذکر یا مدح و ثناء نہ ہوتی تھی حضرت ابن عباسؓ نے بھی امر حق پر مدد کی دعا مانگی تھی مدح و ثناء نہیں
کی تھی حضرت عمر فاروقؓ کے عہد خلافت میں جب حضرت ابوموسیٰ الاشعریؓ نے گریہ کے
عالی تھے خلیفہ وقت کے لئے دعائے خیر اور ثناء کی تھی عنہ بن حصن العنزی تابعی نے فوراً ٹوکی دیا تھا
سے ان تابعی کا احتجاج یہ تھا کہ حضرت عمرؓ ہی کے ساتھی کا جو ان سے افضل تھے کیوں ذکر نہیں کیا
جب کئی مرتبہ احتجاج ہوا حضرت ابوموسیٰؓ نے امیر المومنین کو ان کی شکایت لکھ بھیجی وہاں سے بڑی
ہونی حضرت بن حصن عنزیؓ نے اصل واقعہ بیان کرتے ہوئے جب حضرت ابوبکرؓ کا نام لیا نام
سننے ہی حضرت عمرؓ پر رقت طاری ہو گئی (فانقطع عمر بآکیا) ضربہ سے فرمانے لگے مجھے معاف
کرد اللہ تمہاری مغفرت کرے۔ واللہ للبیۃ من ابی بکر و یوم خیر من عمر و آل عمر
(قسم بخدا ابوبکرؓ کی ایک رات اور ایک دن عمرؓ اور اس کے سامنے کھڑے کی زندگی سے بڑھ کر تھا) پھر بیان
کیا کہ رات تو وہ تھی جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم مشرکین قریش سے حج کر تشریف لے
جائے تھے ابوبکرؓ ساتھ تھے کبھی آپ کے آگے چلتے تھے کبھی پیچھے کبھی دائیں کبھی بائیں آپ نے
پوچھا ماہد ایا ابوبکرؓ ما اعراف هذا من ضلالت (لے ابوبکرؓ یہ کیا! میں تمہارے اس
(بقایا نوٹ ۶ ص ۱۰۷)

۲۵۶
غرضیکہ خلفائے اربعہ ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ کے زمانہ تک محدو نعت کے سوا خطبوں میں نہ کسی کا نام لیا جاتا تھا اور نہ مدح و ثنا کی جاتی تھی۔ حضرت ابن عباسؓ نے ہر مہر حضرت علیؓ کی شکایات کے دوہرہ سونے کی جو دعا کی تھی اس کا حال آپ سن چکے۔

ذکر و ثنائے خلفائے اربعہ کی ابتداء | علوی خلافت کے زمانہ میں جو افسوسناک مناقشات باہمی ہوئے ان کے نتیجے میں روافض اور خوارج دو سیاسی پارٹیاں بن گئی تھیں جنہیں بعد میں مذہبی رنگ دے دیا گیا۔ روافض حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ تینوں بزرگوں کی بدگوئی کرتے تھے اور خوارج حضرت عثمانؓ و علیؓ و معاویہؓ و عمرو بن العاصؓ کی۔ ان جلیس القدر صیابہ کی بدگوئی کرنا انھوں نے

(بقایا نوٹ صفحہ ۲۶۵ کا) فعل کا مقصد نہیں سمجھا، عرض کیا کہ آگے اس غرض سے چلتا ہوں کہ کوئی گھات میں ہو تو پہلے میں ہی اس سے منٹ لوں اور چھپے اس لئے کہ تعاقب کرنے والے کے مقابل آؤں اور اسی غرض سے دائیں بائیں چلتا ہوں کہ ان اطراف سے حملہ ہو تو میں ہی سامنا کروں یہ سنکر آپ پنچوں کے بل چلنے لگے کہ نشان قدم کی شناخت نہ ہو سکے اس سے قدم مبارک کی انگلیاں پھل گئیں (حتی حقیقت) یہ حال دیکھکر ابوبکرؓ نے اپنے کندھوں پر آپ کو سوار کیا اور غار کے منہ تک لے گئے (حاصلہ علی عاتقہ اتی بہ نما الغار) وہاں پہنچکر آرا پہلے خود داخل ہوئے اور جگہ صاف کی اپنا لباس بھارت کر سانپوں کے بل اور مورخ بنہ کئے ایک باقی رہ گیا تھا اس میں اپنی ایڑی لگا دی آنکھوں نے ان کے نالوں پر سر مبارک رکھکر استراحت فرمائی۔ سانپ نے ابوبکرؓ کی ایڑی ڈس لی اذیت سے آنسو رخسار پر بیھڑکے۔ آپ بیدار ہوئے اپنے فدائی ساتھی کو اس حال میں دیکھکر رب العالمین سے التجا کی کہ ابوبکرؓ کو جنت میں میرے ہی ساتھ رکھو وحی آئی آیت نازل ہوئی اور اللہ نے ابوبکرؓ پر طمانیت و سکینہ نازل فرمایا (خانزل اللہ سکینۃ و طمانینۃ علی ابنی بکر) یہ ماہر اوقات کا تھا اور دن وہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد عروب میں ارتداد شروع ہوا کچھ لوگ کہتے تھے ناز پر ہمیں گے زکوٰۃ نہیں دیں گے ابوبکرؓ نے تادیبی کارروائی کا عزم کر لیا ہم لوگ نری کے برتاؤ کا مشورہ دیتے تھے ذرا یاقینی کا سلسلہ منقطع ہو گیا واللہ اگر اونٹ کے پاؤں باندھے کی رتی بھی نہ دیں گے تو جہاد کریں گا اور ان کی استقامت نے سب حالات درست کر دیئے یہ تھا ان کا ایک دن

اقامت دین کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں مخلصانہ و سرفروشانہ خدمات جلیلہ انجام دیں اور احکام و شرائع کا معتد بہ حصہ ان ہی کے ذریعہ اکثرت کو پہنچا دیں و شریعت میں موجب فساد کا تھا اس لئے جمعہ کے خطبوں میں ان کا نام بنام ذکر اور ان کے لئے رضائے الہی کی دعا کرنا سب و شتم کے سدا باہ کی غرض سے ہی اختیار کیا گیا ورنہ بقول شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ اہل سنت کے نزدیک خطبوں میں ان بزرگوں کا ذکر فرض نہیں ہے ان اہل السنۃ لا یقولون ان ذکر الخلفاء فی الخطبۃ فرض (مہ فاج السنۃ ج ۱ ص ۱۴۱) بلکہ اسی مصلحت دینی و ملی کے اعتبار سے مستحب قرار دیا گیا جس کا اظہار شیخ الاسلام موصوف نے ان الفاظ میں کیا ہے :-

ان الذین اختاروا ذکر الخلفاء المرشدين على المنبر يوم الجمعة انما فعلوه تعويضا عن سب من يسبهم وليقدح فيهم و كان ذلك من الفساد في الاسلام ما ينبغي فاعلموا ايذا كرههم و الشاء عليهم والدعاء لهم ليكون ذلك حفظا للاسلام باظهار موالاتهم و الشاء عليهم و منعهم من يريدهم عورتهم و طعن عليهم قد صرح عن النبي صلي الله تعالى عليه و سلم انه قال عليكم بسنتي و سنة الخلفاء المرشدين المهديين من بعدى تمسكوا بها و عصوا عليها بالنواجذ و اياكم و محدثات الامور فان كل بدعة ضلالة۔ (ايضا ص ۱۷۱)

جمعہ کے روز جن لوگوں نے خلفائے راشدین کا ذکر برسر منبر کرنا اختیار کیا تھا انھوں نے ان اشخاص کی بدگوئی کے بدلہ اور قوطے کے لئے یقیناً اختیار کیا تھا جو ان بزرگوں پر سب و شتم اور ان کی قدح کرنے اور یہ فعل ان کا ظاہر ہے کہ اسلام میں موجب فساد کا تھا اس لئے بالاعلان ان بزرگوں کا ذکر کیا گیا ان کی مدح و ثناء اور ان پر دعائے رحمت کی گئی ان سے اظہار محبت ان کی تعریف و توصیف اور ان کے طعن و نفقت کے درپے ہونے والوں کا روکنا اور باز رکھنا یہ سب تحفظ اسلام کی خاطر کیا گیا کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ (اے لوگو) اپنے اوپر میری سنت اور میرے بعد ان خلفاء کی سنت کی پابندی لازم سمجھو جو راشد (ہدایت یافتہ) اور ہمدی (ہدایت بخش) ہوں گے تم اسی سے وابستہ رہنا اور اسے خوب مضبوطی سے (اپنے دانتوں سے) پکڑے

رہنا غیر وار دین میں نئی باتیں نہ پیدا کرنا کیونکہ
ہر بدعت گمراہی ہے۔

کہا گیا ہے کہ خطبوں میں نام لینے کی ابتداء اسی خلافت کے زمانے سے اس طرح
ہوئی کہ تینوں صحابی خلفاء حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ کے ساتھ چوتھے صحابی خلیفہ حضرت معاویہؓ
سما ذکر خطبوں میں ہوتا تھا مگر حضرت علیؓ کا نام شامل نہیں کیا جاتا تھا کیونکہ ان لوگوں کے
نزدیک حضرت موصوف کی خلافت نہ مکمل ہوئی تھی اور نہ مقصد ہی اس کا حاصل ہوا تھا
(لعمرتہم ولیم تحصیل مقصود دھا) شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے ان لوگوں کی دلیل و حجت کو
ایک رافضی مصنف کا جواب دیتے ہوئے ان الفاظ میں بیان کیا ہے :-

وہنا اجماع من كان يريم بذكر معاوية	ان لوگوں کی حجت جو حضرت معاویہؓ کا ذکر کرتے
رضي الله عنه كما كان يفعل ذلك من	خلیفہ کی حیثیت سے کرتے تھے حضرت علیؓ کا ذکر
كان يفعل ما بالناس وغيره او قالوا	نہیں کرتے تھے اور اسی طرح اندلس وغیرہ میں
لا من معاوية رضي الله عنه اتفق المسلمون	لوگ ایسا ہی کرتے تھے یہ تھی اور وہ یہ کہتے تھے
عليه بخلاف علي رضي الله عنه -	کہ حضرت معاویہؓ (کی خلافت) پر مسلمان متفق
ابتداءً من	و متحد رہے تھے بخلاف حضرت علیؓ کے کہ
	ان پر مسلمان متفق نہ ہوئے تھے)۔

یہی صورت حال بلاشبہ خلفائے ثلاثہ حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ کی خلافتوں کی بھی
تھی کہ مسلمان سب متفق تھے بخلاف حضرت علیؓ کے زمانے کے کتاب منہاج الکریم فی معرفۃ الامام
کے رافضی مولف کے جواب میں شیخ الاسلام موصوف نے لکھا ہے کہ :-

ومن المعلوم ان الخلفاء الثلاثة اتفق	سب کو معلوم ہے کہ تینوں خلفاء ابو بکرؓ و عمرؓ
عليهم المسلمون وكان السيف في	عثمانؓ کی خلافتوں پر مسلمان متفق و متحد تھے
نر ما نهم مسلولا على الكفار مكفوفاً	اور ان کے نالوں میں تلوار کفار کے مقابلہ میں
عن اهل الاسلام واما على فلم ينفق	کھینچی ہوئی اور مسلمانوں کے خلافت نیام میں
المسلمون على مباحته بل وقعت	رہی بخلاف علیؓ کے کہ مسلمان ان کی بیعت پر
الفتنة ثلاث المدة فكان السيف	متفق نہ ہوئے بلکہ ان کی کل مدت میں فتنہ برپا
في ثلاث المدة مكفوفاً عن الكفار	رہا اور تلوار اس مدت میں کفار کے مقابلہ میں

مسئلہ اعلیٰ اہل الاسلام - ۲۶۹
(ایضاً صفحہ ۱۴)
تو پیام میں رہی اور مسلمانوں کے خلاف کھینچی رہی۔

چنانچہ اسی بنا پر کہ حضرت علیؑ کی بیعت تمام نہیں ہوئی تھی بلکہ ان کے زمینے میں فتنہ و فساد برابر قائم رہا جس سے مقصد خلافت حاصل نہ ہوا۔ اموی عہد میں ان کا نام خطبوں میں نہیں لیا جاتا تھا۔ مالک اسلامیہ کے تمام صوبجات حتیٰ کہ اموی خلافت کے خاتمہ کے بعد بھی اندلس اور ملک مغرب میں بھی عرصہ تک یہی دستور رہا۔

<p>کثیر میں خطباء السنۃ بالمغرب وغیرہا یاد کروں ابابکر و عمر وعثمان ویرجون بدکر معاویۃ ولاید کروں علیاً قالوا هو کلاء اتفق المسلمون علی امامتہم دون علی</p>	<p>مغربی مالک وغیرہ میں اہل سنت کے بہت سے خطیب (خطبات جمعہ میں) حضرت ابوبکرؓ وعمرؓ و عثمانؓ کا ذکر کرتے اور حضرت معاویہؓ کا ذکر چوتھے خلیفہ کے طور سے کرتے حضرت علیؓ کا ذکر نہیں کرتے تھے ان لوگوں کا خطبہ اہل سنت کا (قول تھا کہ سوائے حضرت علیؓ کے اور سب خلفاء کی امامت خلافت) پر مسلمان متفق تھے۔</p>
---	---

حضرت علیؓ کا نام خطبوں میں شامل نہ کرنے کے علاوہ ان کی بدگوئی بھی کی جانے لگی تھی
امداد کشنی امیر حضرت عثمانؓ کے معاملہ میں انھیں مہتمم بھی کرتے تھے۔ علامہ ابن کثیر نے حضرت
عمر بن عبدالعزیزؒ کے ابتدائی زمانہ کا جب وہ مدینہ میں تحصیل علم کر رہے تھے یہ واقعہ بیان کیا ہے
کہ جناب عبداللہ بن عبیدہؓ کو جو فقہائے مدینہ میں سے تھے اور عمر بن عبدالعزیزؒ ان سے استفادہ
کرتے تھے یہ معلوم ہوا کہ ان کے یہ شاگرد بھی حضرت علیؓ کی تنقیص کرتے ہیں انھوں نے اسی سے
ترش روئی سے پوچھا تھیں کب سے یہ پتہ لگا کہ اللہ تعالیٰ بدری صحابہ سے ناراض ہے حالانکہ
اپنے کلام میں ان سے اپنی رضا اور خوشنودی کا اظہار فرمایا چکا ہے عمر بن عبدالعزیزؒ فوراً بات
کی تہ کو پہنچ گئے اور تائب ہوئے۔ چنانچہ اس کے بعد سے حضرت علیؓ کا ذکر ہمیشہ اچھائی سے
کرتے مनाسمع بعد ذلک یاد کر علیا الا بخیر (البدایہ ج ۱ ص ۱۹)

اس کے بعد حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کی صحابی کی تنقیص برداشت نہ کرتے تھے ایک شخص کو جس نے
حضرت معاویہؓ کی بدگوئی کی تھی کوڑے لگوانے کی سزا دی تھی۔

ان کے زمانے تک بنی امیہ کے بعض اشخاص حضرت علی کی بدگوئی یہ کہہ کر کیا کرتے تھے کہ وہ
تو خلفائے راشدین میں سے تھے ہی نہیں۔

کان فی بنی امیہ من یسب علیاً رضی اللہ عنہ ویقول لیس ھو
من الخلفاء المرشدين (ایضاً ۱۲)

بنی امیہ میں ایسے لوگ تھے جو علی رضی اللہ عنہ کی
بدگوئی کرتے تھے اور کہتے تھے کہ وہ تو خلفائے
راشدین میں سے تھے ہی نہیں۔

ان ہی امیر المومنین عمر بن عبد العزیز امویؒ خیرہ حضرت مروان نے اس برس ہجری کا اپنے
زمانہ خلافت میں قائم کر دیا تھا مگر ان کا زمانہ خلافت ہی بہت مختصر رہا صرف دو برس پانچ مہینے
اور چار دن یعنی صفر ۹۹ھ سے رجب ۱۰۰ھ تک کہتے ہیں کہ انھوں نے دیگر خلفائے راشدین
کے ساتھ حضرت علیؑ کا برسرِ منبر ذکر کیا اور ان کی شہادہ و صفت کی بابت اموی عہد میں حضرت
معاویہؓ کا ذکر خطبوں سے ترک نہیں ہوا اور نہ ہو سکتا تھا۔ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کے تیس
اکتیس برس بعد ہی اموی خلافت کا خاتمہ ہو کر جب عباسی خلافت قائم ہوئی حضرت علیؑ کا ذکر
خلفائے راشدین کے زمرے میں ہونے لگا کیونکہ اپنے ذاتی اوصاف کے اعتبار سے وہ یقیناً
خلیفہ راشد ہی تھے اور خلفائے عباسی کے گہر نے بنو عبد المطلب کے ممتاز فرد بھی تھے حضرت
معاویہؓ کا نام خطبوں میں جو اموی عہد سے کیا جاتا تھا وہ ترک کر کے حضرت علیؑ کا نام شامل کیا گیا۔
منہاج الکرامہ فی معرفۃ الامامہ کے رافضی مولف نے خطبوں
خطبہ عباسیہ میں خلفاء کے ذکر کو بدعت قرار دیتے ہوئے کہا ہے کہ دوسرے

اسی کتاب جس کے مندرجات کے تحت جواباً شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے منہاج السنۃ میں دیے
ہیں ساتویں صدی ہجری کے اواخر کی تالیف ہے۔ حلا کو خاں تاتاری کی اولاد میں، بیروخان نے رافضی
فقیہ جمال الدین مطہر کی صحبت میں اسلام قبول کیا اور رافضی مسلک کا پیرو ہو گیا۔ اس کی سرپرستی میں
صرف یہ کتاب تالیف ہوئی بلکہ اس وقت جب ایران و عراق پر وہ حکمران تھا اپنی مسلمان رعایا کو بھی
رافضی مسلک کا متبع کرنا چاہا اور خطبوں میں یہ صحابہ و خلفائے ثلاثہ کے اسماء و راج کر کے حضرت علیؑ
اور ان کے مخلصین عمار بن یاسرؓ اور انور شیعہ کے نام شامل کرنے کا حکم دیا جمہور مسلمین نے مخالفت
کی خطبوں نے تعمیل عمل سے گریز کیا ابن بطوطہ نے شیراز کے قاضی مجد الدین کا جن سے ان کی ملاقات
بھی ہوئی تھی یہ واقعہ تفصیلاً بیان کیا ہے کہ بیروخان نے جس کا اسلامی نام سلطان محمد خدا بندہ تھا۔
جب ان کو طلب کیا ان کی ملاقات اور کرامت سے اس درجہ متاثر ہوا کہ مذہب رافضی ترک کر کے مذہب
فقہ احنبالہ کر لیا اور خطبوں میں صحابہ و خلفائے راشدین کے نام بدستور پڑھنے لگے۔

عباسی خلیفہ ابو جعفر المنصورؒ نے اپنی سیاسی مصلحت سے خلفاء کا ذکر خطبوں میں شروع کیا تھا۔
ورنہ ان سے پہلے کسی زمانے میں ان کا ذکر نہیں ہوتا تھا وہ فرماتے ہیں :-

ذكر الخلفاء في خطبهم مع انه
بالاجماع لم يكن في زمن النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم ولا في زمن
من الصحابة والتابعين ولا في زمن
بني امية ولا صدر ولا لاية
العباسيين بل شئ احدثه المنصور
لموقع بينه وبين العلويين
خلاف فقل والله لا تمنى الفنى والنوهم
وارفع عليهم بنى تيمر وعدى و
ذكر الصحابة في خطبته واستمرت
هذه البدعة الى هذا الزمان -

سب ہی کا اس بات پر اتفاق ہے کہ خطبوں
میں خلفاء کا ذکر نہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے وقت میں کیا گیا نہ صحابہ اور تابعین میں سے
کسی کے زمانے میں اور نہ بنی امیہ اور بنی عباس
کی خلافت کے شروع میں بلکہ یہ نئی بات تو
(خلیفہ ابو جعفر) المنصور نے اس وقت پیدا کی
جب ان کے اور علویوں کے درمیان اختلاف
واقع ہوا تو انہوں نے کہا کہ وائید اب میں اپنی
اور ان کی (علویوں کی) ناک خاک آلود کر دوں گا
اور بنی تیمر (یعنی ابوبکرؓ) اور بنی عدی (یعنی عمرؓ)
کو ان پر فوقیت دوں گا چنانچہ اپنے خطبہ میں
انہوں نے صحابہ کا ذکر شروع کیا اسی وقت
سے یہ بدعت اب تک جاری ہے ۔

مولف مذکور کے اس غلط قول کی تردید تو اسی بات سے ہو جاتی ہے کہ اپنی اور علویوں کی
ناک خاک آلود کرنے کے بجائے امیر المومنین ابو جعفر المنصورؒ نے علویوں کے جدا مگر حضرت علیؓ
کا نہ صرف ذکر ہی خلفائے راشدین کے دمرے میں کیا بلکہ فضائل بھی ان کے بیان کے جیسا
انہوں نے محمد الارقطاہ بن عبد اللہ الحنفی کے خط کے جواب میں لکھا تھا ۔

وامتلى ابو بكر بالقتال والحرب
وكانت بنو امية قلصه الكفر
في الصلوة المكتوبة فاحتججنا
له وذكرنا له فضله

اور تمہارے جد (علیؓ) تو راہیوں اور جنگوں
میں مبتلا ہوئے اور بنو امیہ ان پر نازوں میں
اسی طرح لعنت کرتے تھے جیسے کافروں پر
کرتے ہیں پھر ہم نے محمدی ان کے فضائل ان پر
بیان کئے اور دلائل پیش کئے ۔

اسی طرح حضرت عثمانؓ کا ذکر بھی جن کی بدگوئی خارجی کرتے تھے خلفائے راشدین کے

نہرے میں حضرت علی و شیخین السیدین رضی اللہ عنہم کے ساتھ قائم رکھ کر خلفائے اربعہ کی اسی
عہد سے وہ تخصیص و تفسیر کی گئی جو آج تک برقرار ہے اور ان ہی عباسی خلیفہ کے عہد سے عباسی
خاندان کے دروس میں بزرگوں یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں حضرت حمزہؓ اور
حضرت عباسؓ کا ذکر بھی خطبہ میں خلفاء اربعہ کے ذکر کے ساتھ شروع ہوا۔ سرسید صاحبوں علیہ
الرحمۃ نے ایک موقع پر لکھا تھا :-

”پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں اور خلفائے راشدین کے وقت میں کسی کا نام خطبہ
میں نہیں پڑھا جاتا تھا مگر جو محاربات صحابہ میں واقع ہوئے تھے اور ان کے سبب سے باہمی
نزاع قائم ہو گئی تھی اور خلفائے راشدین کی نسبت سب و شتم کا رواج ہو چلا تھا اس کے
مٹانے کو خطبہ میں خلفائے راشدین اور عہدین مکرمین (حمزہؓ و عباسؓ) کے نام لئے جانے کا
رواج ہوا تاکہ معلوم ہو کہ یہ سب کے سب واجب التعظیم و قابلِ اوبہ ہیں (بموجب الاخلاق)
حضرت حمزہؓ و حضرت عباسؓ پر تو سب و شتم کا رواج کبھی نہیں ہوا تھا جس کے مٹانے
کو بقول ہر سیدہ ”خلفائے راشدین کے ساتھ ان کا ذکر بھی خطبوں میں کیا جانا ضروری ہوتا
بلکہ عباسی خلفاء کے مورث اعلیٰ ہونے کی وجہ سے ان کا اور ان کے مہاجر اور مدائنہ فضل بھائی
حضرت حمزہؓ کا ذکر خطبوں میں شامل کیا گیا۔ عباسی راہبوں نے حصول خلافت کے لئے حضرت
عباسؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تنہا وارث خلافت کا وارث کہہ کر یہ تو پر و گنہہ کیا تھا
خلیفہ البرص حفصہ المصنوعی نے محمد الارقط الحنفی کے جواب میں لکھا تھا :-

والقد علمت انہ لم یسبق	اور یہ تم جانتے ہو کہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
احد من بنی عبد المطلب بعد	کی وفات کے بعد عبد المطلب کے بیٹوں میں سے
البنی صلی اللہ علیہ وسلم غیرہ	کوئی ایک بھی ان کے (حضرت عباسؓ کے سوا
تکان وارثہ من عموہ ثم طلب	باقی نہیں رہا تھا بس ان کے چچوں میں سے
ہذا الامر غیر واحد من بنی ہاشم	وہ تھا آپ کے وارث ہونے اگرچہ بنی ہاشم
فلم یثله الاولاد	میں سے ارروں نے اس امر (خلافت) کا

دعویٰ کیا مگر ان (عباس) کی اولاد کے سوا
یہ خلافت کسی کو بھی نہ ملی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث اور ترکہ کے شرعی وارث تین تھے :-

(۱) ارجح مطہرات (۶) بیٹی اور (۳) چچا۔ ظاہر ہے کہ وراثت صرف اموال متروکہ سے متعلق تھی، خلافت یعنی اسلامی سیاسی نظام کی سربراہی و سیادت سے اس وراثت کا کوئی تعلق نہ تھا اور نہ اصولاً ہو سکتا تھا خلافت و امامت و تباوت امور مسلمین تو کسی فرد و خاندان کی مورد و ثنی جاگیر نہ تھی مگر پروکینڈا ہی کیا گیا کہ تین ورثا میں دو بوجہ خواتین ہونے کے مستحق خلافت نہیں اس لئے تیسرے یعنی حضرت عباسؓ تباوارث خلافت کے ہوئے اور ان کے بعد ان کی اولاد بعض مورخ بیان کرتے ہیں کہ پہلے عباسی خلیفہ نے بیعت خلافت

سے خلفائے عباسیہ کے خلاف اولاد حسینؑ کے بھٹے ۶۲ خردیوں اور بنیادوں کے جو مختلف مقامات اور مختلف اوقات میں چوتھی صدی ہجری کے وسط تک پہنچی رہی امیر المؤمنین جعفر المتوکل علی اللہ کے عہد تک ان میں سے ۴۴ بغاوتیں ہو چکی تھیں ان حضرات کا دعویٰ استحقاق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی اولاد ہونے ہی کا تھا۔ مروان بن ابی اقبوب بن السمطی شاعر نے اپنے ایک قصیدے میں ان ہی باتوں کا ذکر کیا ہے۔ وہ کہتا ہے:

صَلَّيْتَ خَلِيفَةَ جَعْفَرٍ	لِلدِّينِ وَالْدُّنْيَا سِرْمَةً
خَلِيفَةَ جَعْفَرٍ كِي حَكُورَتِ دِخْلَا فِت	دین اور دنیا کی سلامتی کے لئے ہے
لَكُمُ تَرَاثٌ مُحَقَّقٌ	وَبَعْدَ لَكُمْ تَتَفَى الظُّلَامَةُ
تمہارے ہی لئے عمر صلعم کی میراث ہے	اور تمہارے انصاف کے ظلم بعد دم ہے
يَرْجُوا الْوَرَاثَةَ بَنُو الْبَنَاتِ	ت وَمَا لَهُمْ فِيهَا قِلَامَةٌ
بیٹی کی اولاد بھی میراث کی تمنا کرتی ہے	مگر اس میں ان کا تودہ بھر بھی حق نہیں
فَالصَّهْرُ لَيْسَ بِوَارِثٍ	وَالْبَنَاتُ لَا تَوَرِّثُ الْإِمَامَةَ
داماد تو شرعی وارث نہیں ہوتا	اور بیٹی ورنہ میں امامت (خلافت) نہیں پاتی
مَا لِلَّذِينَ تَمْتَحِلُونَ	مِيرَاثَكُمْ إِلَّا الْإِلَامَةُ
جو لوگ تمہاری میراث کا بھٹا دعویٰ کرتے ہیں	ان کو سوائے امامت اور کچھ ملنے سے رہا

دوسری جانب طرفداران بنی فاطمہ نے جو حدیثیں وضع کیں ان میں ایک حدیث میں یہ الفاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منسوب کر کے ہم اولاد عبد المطلب جنت کے سردار ہیں پھر جو فہرست اولاد عبد المطلب کے سرداران جنت کی بیان کرانی ہے اس میں حضرت عقیل برادر علیؑ کا نام شاید اس لئے شامل نہیں کہ صفین میں وہ اپنے بھائی کے خلاف حضرت معاویہؓ کے ساتھ تھے اور حضرت عباسؓ کا نام شاید نہ ہونے کے بارے میں سرسیدؒ نے یہ ریا رک دیا ہے۔ اس حدیث کے بنانے والے نے جو خاص بنی فاطمہ کا طرفدار معلوم ہوتا ہے کس حکمت سے حضرت عباسؓ کا نام اولاد عبد المطلب کے چھوڑ دیا تاکہ بنی عباس کے دعوے خلافت کو تقویت نہ پہنچے حالانکہ طرفداران بنی فاطمہ اور طرفداران بنی عباس دونوں اکثر شیعہ تھے مگر جو جس کا طرفدار تھا اس کے مفید کام کرتا تھا "تہذیب الاخلاق"

جوئے بنی جو خطبہ کوفہ کے منبر سے دیا تھا بھران کے چچا داؤد بن علی بن عبد اللہ بن عباس نے تقریر
 کی تھی اس میں آیت تطہیر و آیت مودۃ فی القربیٰ دیگر اصطلاحات آل محمد وغیرہ
 کا ذکر کرتے ہوئے خلافت پر اپنا حق و استحقاق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت قرار دیا تھا
 اور یہاں تک کہا تھا اعملوا ان هذا الامر فینا لیس بخارج عنا حقنا لیسلمہ
 ابی عبس بن مریم (البدایۃ الخ ص ۷۷) یعنی سامعین سے کہا تھا کہ تم لوگ یہ بات
 جان رکھو کہ امر خلافت ہم ہی میں سے ہم سے باہر کسی میں نہیں یہاں تک کہ عیسیٰ بن مریم کو
 اسے ہم سپرد کریں بالفاظ دیگر مسئلہ نوز کے سیاسی نظام کی سیادت و سربراہی کا حق ماقیام
 قیامت آل عباس ہی کا تھا گویا دنیا کا کوئی مسلمان خواہ کیسا ہی عالی دماغ، بیدار مغز، مدبر
 مؤثر و اور قوی ہوتا اس کا حق نہ رکھتا تھا۔ اہل کوفہ کے ساتھ سلوک نیک کی ضمانت دیتے
 ہوئے اللہ و رسول کے ساتھ حضرت عباس کا نام لیکر کہا تھا فلکم علینا ذمۃ اللہ
 ذمۃ رسولہ و ذمۃ العباس۔ غرضیکہ حضرت عباسؓ عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو وارث خلافت قرار دے کر یہ موروثی خلافت جب قائم کی گئی۔ سیاسی حالات مقتضی
 اس کے ہوئے کہ ان کا اور ان کے ساتھ ان کے بھائی حمزہؓ کا ذکر خطبات جمعہ میں خلفائے اربعہ
 کے ذکر کے ساتھ کیا جائے اس وجہ سے نہیں کہ ان بزرگوں پر سے سب دشتم جیسا سرسید
 احمد خانؒ نے غلطی سے لکھ دیا ہے مٹانے کے لئے کیونکہ نہ روافض و خوارج نے کبھی عین مرین
 کی بدگوئی کی تھی اور نہ نواصب وغیرہ نے بلکہ بزرگانِ خاندان ہونے کی بنا پر ان کا ذکر اور
 دعائے مغفرت خطبات میں کی جانے لگی۔ حضرت حمزہؓ کو رسول اللہؐ نے خیر الشہداء اور
 سید الشہداء فرمایا تھا اَسَدُ اللہِ وَاَسَدُ سَیِّدِہِ کَلَامُہِ خطبات میں ابی القاب
 سے ان کا نام یہ جانا تھا اور ان تک بھی لیا جاتا ہے مگر ان سے کوئی نسل نہیں چلی شاید یہی
 سبب ہو کہ خاص ان کے مناقب کی وضع حد نہیں اور روایتیں نہیں پائی جاتیں۔ حضرت عباسؓ
 کے مناقب میں البتہ متعدد روایتیں اور حدیثیں وضع ہوئیں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچوں میں
 تنہا چچا تھے جو آپ کے وقت وفات موجود تھے۔ اور تیس برس بعد تک زندہ رہے ان کی نواسہ
 سیدہ ام الفضلؓ دوسری خاتون تھیں جو ام المومنین فدیجہؓ کے بعد اسلام لائیں حضرت عباسؓ
 نے اپنے اسلام لانے کا اظہار اگرچہ بہت دیر میں کیا مگر شروع ہی سے آنحضرت کے ہمسلہ و
 دروہ رہے آپ کو بھی اپنے چچا کی غیر خواہی اور ہمدردی کا ایسا یقین تھا کہ مدینہ کے انہی

اشخاص نے جب کہ اگر عقبہ مقام پر رات کے وقت آپ سے بیعت کی اور مدینہ کو ہجرت کی دعوت دی تھی اس موقع پر آپ اپنے ان ہی چچا کو ساتھ لے گئے تھے اور انھوں نے ہی اہل مدینہ سے پختہ عہد و فاداری کا لیا تھا ابن سعد نے اس کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے :-

لیس معہ من الناس غیرہ	آنحضرت کے ساتھ (خاندان کے) لوگوں میں
وکان یثربہ فی امرہ کلہ	ان کے (حضرت عباس کے) سوا کے اور کوئی
(طبقات ابن سعد)	نہ تھا اور آنحضرت صلعم تمام امور میں ان پر
	بھروسہ رکھتے تھے۔

چنانچہ غزوہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا تھا۔

ایذت تلك الليلة بعی العباس	میں نے اس رات (عقبہ شامیہ) میں اپنے چچا
وکان یاخذ القوم ویعطیهم۔	عباس سے قوت حاصل کی وہ ہی ان لوگوں سے
	معائدہ کرتے اور معاہدہ دیتے۔

اہل یثرب جب بلند آواز سے گفتگو کرنے لگے حضرت عباسؓ ان کو یہ کہہ کر متنبہ کیا تھا۔

فان علیکم المشرکین عینا کیونکہ تم لوگوں پر مشرکین کے چا سوس لگے ہوئے ہیں۔ یہ الفاظ ایک مشرک کی زبان سے ادا نہیں ہو سکے واقعات کی مجبوری اظہار اسلام کا دیو میں کیا۔

وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم	آنحضرت صلعم حضرت عباسؓ کا اکرام کرتے
یکرم العباس بعد اسلامہ و	اور ان کے اسلام لانے کے بعد ان کی تعظیم
یعظمہ میجملہ ویقول ہذا عی	و توقیر کرتے اور فرماتے یہ میرے چچا ہیں اور
وضوایی۔ (الاستیعاب)	میرے والد کی مثل ہیں۔

صحابہ کرام بھی نبی صلعم کی پیروی میں حضرت عباسؓ کی تعظیم و تکریم کرتے اور اہم معاملات میں ان سے مشورہ لیتے ان کی رائے پر عمل کرتے۔

وكانت الصحابة تکرّمه	صحابہؓ ان کی (حضرت عباسؓ کی) تکریم و تعظیم
وتعظمه وتقدمه وتشاوره و	کرتے اور سب امور میں ان کو مقدم رکھتے
تأخذ برأيه	ان سے مشورہ لیتے اور ان کی رائے پر
(تمہذیب الصحابہ)	عمل کرتے۔

خود حضرت عمرؓ نے اس وقت کہ نماز استسقاء میں حضرت عباسؓ کے توسل سے دعا مانگی تھی لوگوں سے کہا تھا۔

<p>اے لوگو! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عباسؓ کو اپنے والد کی جگہ جلتے تھے اور اسی طرح ان کی تعظیم اور تکریم کرتے تھے ان کی قسموں کو پورا کرتے تھے لوگو! بیری کر دو رسول اللہ کی ان سے چچا عباسؓ کی تعظیم و تکریم میں۔</p>	<p>ایہا الناس! ان رسول صلی اللہ صلی علیہ وسلم کان یبیری العباس مایری الولد لوالدہ لا یعظمہ یفخمہ ویبرقسمہ فاقتدوا ایہا الناس الرسول اللہ فی عمہ العباس (کنز العمال)</p>
--	---

طرفداران بنی عباس نے حضرت عباسؓ کے بارے میں مندرجہ بالا صحیح حالات و واقعات کے علاوہ بعض مبالغہ آمیز وضعی روایتیں اور حدیثیں گھڑ ڈالیں مثلاً ایک روایت میں بیان ہوا ہے کہ حضرت عباسؓ نے جب رسول اللہ سے شکایت کی کہ قریش آپس میں بات چیت کرتے ہیں تو خوشی خوشی کرتے ہیں جب ہم سے ملاقات ہوتی ہے تو کبیدگی سے ملتے ہیں روایت میں کہا گیا ہے کہ یہ سنکر آنحضرت کی غصہ آیا۔

<p>میں رسول اللہ کو ایسا جلال آیا کہ چہرہ مبارک سرخ ہو گیا پھر فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے نہ داخل ہوگا ایمان کسی کے دل میں یہاں تک کہ بواسطہ خدا و رسول فدا تم سے محبت نہ رکھے فرمایا اے لوگو! جس شخص نے میرے چچا کو تکلیف دی تو اس نے مجھے تکلیف دی کیونکہ ہر آدمی کا چچا اس کے باپ کی مثل ہوتا ہے۔</p>	<p>فغضب رسول اللہ حتی احمر وجہہ ثم قال والذی نفسی بیدہ لا یدیکل قلب رجل الا یمان حق یمجکم اللہ ورسولہ ثم قال یا ایہا الناس من اذی عسی فتقد اذانی فانساع المرجل صوابہ۔</p>
--	---

(نسائی و ابی بصیر ص ۱۳۱)

کسی نبی و رسول کے رشتہ دار سے محبت کرنے نہ کرنے کا ایمان و ایقان سے کیا

واسطہ!

ترنزی و موائی الحرقہ و دیگر کتب میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے حضرت عباسؓ سے فرمایا کہ یکشنبہ کے دن صبح کے وقت اپنی اولاد کو میرے پاس

لانا کہ میں تمہارے لئے دعا کروں جہنم کو اور تمہاری اولاد کو نفع دے پھر اس دن صبح کے وقت ہم سب پیچھے رسول اللہ نے ہم کو اپنی چادر اڑھائی اور پھر یہ دعا مانگی۔

اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِعَبَّاسٍ وَ
وَلَدَيْهِ مَغْفِرَةً ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً
لَّا تَعَادِسْ ذَنْبًا اَللّٰهُمَّ احْفَظْنِيْ
وَلَدِيَّ -

اے اللہ! عباس کی مغفرت کر اور ان کی
اولاد کی ایسی مغفرت کر کہ ظاہر و باطن کے گناہ
صاف ہو جائیں اور کوئی گناہ بخشش سے
نہ چھوٹے اے اللہ! عباس کو ان کی اولاد
میں قائم رکھ۔

بعض روایتوں میں یہ جملہ بھی ہے کہ وَاجْعَلِ الْخِلَافَةَ فِيْهِمْ (اور خلافت

بھی ان میں ہو)

مندرجہ بالا دعا نے مغفرت کا آخری جملہ حذف کر کے خطبہ عباسیہ میں یہ دعا پڑھی
جاتی تھی اور اسی کے ساتھ خلیفہ وقت کے لئے جس کے ہاتھ میں بقول ابن خلدون اللہ تعالیٰ
نے مصالح عامہ کا اختیار دیدیا تھا علامہ غفرلہ جاتی تھی کیونکہ بوقت نماز قبولیت دعا رکا
امکان زیادہ ہوتا ہے۔ یہ خطبہ عباسیہ جس میں خلفائے راشدین اور عین مکرین کا ذکر ہوتا
اور ان ہی کے لئے رضائے الہی کی دعا کی جاتی تھی تقریباً سوا پانچ سو برس خلافت بغداد
کے عہد میں اور تین سو برس عباسی خلفائے مصر کی مذہبی پیشوائیت کے زمانے میں گویا
سوا آٹھ سو برس تک تمام عالم اسلام میں پڑھا جاتا تھا۔ آخری خلیفہ عباسی (مصر) المستول
علی احمد سویم نے ۱۱۶۹ھ میں سلطان سلیم خان اول کو جس نے شام و مصر پر قبضہ کر لیا
تھا تمام حقوق و امتیازات خلافت سپرد کر دیئے اس کے بعد بھی مختلف اسلامی ممالک میں
خطبہ عباسیہ ہی کا رواج برقرار رہا بقول ابن خلدون اس کو خطبہ عباسیہ اس لئے کہتے
تھے کَانَ الدَّعَاءُ عَلَى الْاَجْبَالِ اِنَّمَا يَتَنَاوَلُ الْعَبَّاسِيُّ تَقْلِيْدًا فِيْ ذٰلِكَ مَا سَلَفَ
مِنْ الْأَمْرُو لَا يَحْفَلُوْنَ بِمَا وَرَآءَ ذٰلِكَ مِنْ تَعْيِيْنِهِ وَالتَّصْوِيْحِ بِمَا سَمِعَ
(مقدمہ ابن خلدون) یعنی کیونکہ دعا سابق میں بالاجمال خلفائے عباسیہ ہی کے حق میں کی
جاتی تھی اور بلا تخصیص و تعین نام خطبوں میں انہیں کی خبر طلبی کی جاتی تھی اور یہ سب سلف
کی تقلید میں ہوتا تھا۔ خلفائے اربعہ حضرت ابو بکر و عمر و عثمان و علی و حمزہ و عباس ان چھ
اصحاب کے سوا کئے نہ کسی اور کا ذکر کیا جاتا تھا اور نہ نام لیا جاتا تھا۔

چوتھی صدی ہجری میں عباسی خلافت کو جب ضعف لاحق ہوا عبیدیوں کے ارمنی قائد جو ہرنے مصر کے عباسی عامل کو شکست دیکر اپنا تسلط کر لیا اور خطبہ عباسیہ کے بجائے عبیدیوں کا خطبہ رائج کیا قطع خطبہ بنی العباس و ذکر فی خطبہ الامامة الاثنی عشر (البداية ج ۳ ص ۳۱۰) سلطان صلاح الدین ایوبی کے زمانہ سے پھر خطبہ عباسیہ مصر میں رائج ہوا۔ شیعہ امرا لامر ایوبی نے اپنے دست میں کچھ شیعہ خطیب بغداد میں مقرر کئے تھے جو خطبوں میں صرف حضرت علیؑ اور ائمہ شیعہ ہی کا ذکر کرتے اس سے پیشتر ایسا کہیں نہیں ہوتا تھا۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے رافضی مولف کے جواب میں ایک موقع پر لکھا تھا۔

<p>الاقتصار علی وحدۃ او ذکر الاثنی عشر ہو بدعة المکررة لقی لم یفعلها احد (من الصحابة ولا من التابعین ولا من بنی امیہ ولا من بنی العباس۔</p> <p>رمہما ج السنۃ ج ۲ ص ۲۸۱</p>	<p>تہا حضرت علیؑ اور سوا ازودہ کے ذکر پر (خطبوں میں) اقتصار کرنا تو مکروہ بدعت ہے جس کا از کتاب کسی نے بھی نہیں کیا نہ صحابہ میں سے کسی نے نہ تابعین و بنی امیہ و بنی عباس میں سے کسی نے۔</p>
--	---

بغداد میں تو اس بدعت کا جلد ہی خاتمہ ہو گیا۔ امیر المؤمنین القادر باللہؒ نے جو بڑے عالم اور دیندار خلیفہ تھے علماء و فضلاء و دقتاء کا اجتماع کیا فصائل شیعین بیان کئے اہل بدعت سے توبہ کرائی، شیعہ خطیبوں کو ہر طرف کے سنی خطیب مقرر کئے۔

وعزل خطباء الشیعہ ودی خطباء السنۃ (البداية ج ۲ ص ۲۸۱) شیعہ خطیبوں کو معزول کر دیا اور سنی خطیبوں کا تقرر کیا۔

معزول الدولہ و عضد الدولہ شیعہ امیر الامراء نے فروغ شیعہ کے جو کام اپنے زمانہ اقتدار میں کئے تھے ان کا ذکر پچھلے اوراق میں آچکا ہے۔ مصباح النظم کے مولف نے معزول الدولہ کو غلط فہمی سے یا تقیہ کی بنا پر عباسی خلیفہ قرار دیکر لکھا ہے کہ ماتم حسین و عید غدیر کی ابتداء اسی نے کرائی تھی اور یہ کہ۔

مساجد بغداد کے دروں پر معاویہ و غاصب فدک و مانع دفن امام حسنؑ اور فارغ کنندہ ابو زور کے ناموں سے سب

وہن لکھدے رات کو کسی شخص نے ایسے لکھے ہوئے کوٹا
دیا خلیفہ وقت معزالدولہ (۹) نے چاہا کہ پھر ان کھلات کو
لکھوادیں مگر وزیر خلیفہ نے صلاح نہ دی (ص ۳۷)

لیکن معزالدولہ تو کسی عباسی کا لقب نہ تھا۔ یہ لقب تو خود عباسی خلیفہ نے احمد
بن بویہ کو امیر الامرا مقرر کرتے وقت عطا کیا تھا۔ مولف مذکور نے مزید لکھا ہے کہ :-
اپنے عہد میں بڑے تزک اور تجمل کے ساتھ معز عباسی

عباسی (۹) نے خطیب کو حکم دیا کہ خطبوں میں درود حضرت
محمدؐ و علیؑ و فاطمہؑ و حسنؑ و حسینؑ اور اس کے آباؤ پر پڑھیں (ایضاً)

معز باللہ بھی کسی عباسی خلیفہ کا لقب نہ تھا۔ المستر باللہ عباسی باللہ خلیفہ تھے مگر
ان کا زمانہ معز الدولہ کے زمانہ امیر الامرا کی سے تقریباً ایک صدی پہلے کا تھا خلیفہ
المعتز باللہ کا عہد بھی معز الدولہ کے وقت سے کوئی ستر برس قبل کا تھا انھوں
نے اکابر بن بنی امیہ پر سب و لعن با نذران جاری کرنے کا ارادہ کیا تھا مگر قاضی یوسف
بن یعقوب کے منع کرنے اور سمجھانے سے ترک کر دیا تھا مورخ طبری نے اس فرمان کی
پوری نقل درج کی ہے اس میں دو جگہ اس بات کا اظہار ہے کہ ہم ہی تو وارث رسول
اللہ صلوٰۃ علیہ وسلم ہیں نحن ورثة رسول الله و القائمون بدين الله نیز لکھا تھا
کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا شکر جس نے امیر المومنین اور ان کے اسلاف کو جو

”اَئِمَّةُ الرَّاهِدِينَ الْمُهْتَدِينَ وَرِثَةُ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ وَ

سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَالْقَائِمِينَ بِالْأَدِينِ وَالْمَقُومِينَ وَ

لِعِبَادَةِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْتَخَفِّظِينَ وَدَائِمِ الْحُكُومَةِ

مَوَارِيثِ النَّبَوَةِ الْمُسْتَخْلَفِينَ فِي الْأَمَةِ“

ہیں فائز المرام کیا حضرت حسینؑ کو جن کی اولاد کے لوگ اس زمانہ میں مسل
خروج اور بغاوتیں ان کے خلاف کر رہے تھے خطبات کے درود میں کیوں شامل کیا
جاتا۔ آل محمد کے الفاظ تو اسی عباسی عہد سے درود میں شامل ہوئے تھے اور آل محمدؐ
میں بلا استثنا سب ہی بنی ہاشم داخل ہیں۔ سرسید احمد خاں جو سیاحی فاطمہ تھے
ایک مضمون میں لکھتے ہیں :-

جیسا کہ بنی فاطمہ خلافت کا اپنے تئیں مستحق سمجھتے تھے بنی عباس
 بھی کچھ کم خواستگار خلافت کے نہ تھے کیونکہ وہ بھی ہاشمی تھے اور تمام
 بنی ہاشم اپنے تئیں آل محمد یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کنبہ سمجھتے تھے.....
 ابو مسلم (عباسیوں کے ایجنٹ) نے "نقیب آل محمد" اپنا لقب
 اختیار کیا کیونکہ بنی عباس بھی آل محمد کہلاتے تھے (تہذیب الاخلاق)

عربی زبان کا لفظ آل۔ اہل و عیال و کنبہ در فقائز متبعین اور پیروؤں سب ہی
 معنی میں مستعمل ہے۔ کسی شخص کے فائدہ آئی اور خانگی امور کی جہاں بات ہو آل سے مراد اہل و
 عیال و کنبہ سے ہوگی اور جہاں دین و مذہب کی گفتگو ہو متبع اور پیرو مراد ہوں گے۔
 آل ابراہیم و آل عمران کی تفسیر میں ترجمان القرآن حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے
 وضاحت سے بتایا ہے کہ مراد ان کے متبعین اور پیروں سے ہے جیسے آل محمد سے
 مراد پیروان اُمت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے (جامع البیان والدر المنثور فی تفسیر
 بالماثور نیز تیسیر الموصول ابن الدریج) مگر حصول اقتدار کے لئے ہاشمیوں کی ان دونوں
 شاخوں یعنی بنی عباس اور بنی فاطمہ کے طرفداروں نے اپنے اپنے فرق کی قسربابت
 رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اظہار میں آل محمدؐ کی اصطلاح استعمال کی تھی بنی عباس
 کے یہ سب ایجنٹ جن کی تعداد ستر بیان کی گئی ہے نقیب آل محمد ہی کہلاتے تھے اس لئے
 عباسی خلافت قائم ہونے کے بعد ہی سے درود خطبات میں آل محمد کا شمول کیا گیا۔ مسلم
 شریف کی شرح میں النویری نے جو خود شافعی عالم تھے بدری صحابہ حضرت ابو سعید انصاریؓ
 کی یہ حدیث درج کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب دریافت کیا تھا کہ صلوٰۃ
 آپ پر ہم کیسے کہیں آپ نے فرمایا کہوا اللہم صلی علی محمدؐ۔ اس میں آل محمد کا شمول
 نہیں تھا چنانچہ نویری فرماتے ہیں کہ ہمارے اصحاب کے نزدیک درود بس اسی قدر ہے
 اور آل محمد کا اس میں شمول کوئی چیز نہیں لبس بشیؓ اور ظاہر ہے کہ فرمان الہی صلوٰۃ
 علیہ وسلم کے اعتبار سے ہی سلام علیہ پر صلوٰۃ والسلام کہتے وقت اگر کسی کا نام کیوں
 لیا جاتا ہے۔ صحابہ کرام کا یہی معمول رہا۔ حضرت ابوبکر الصدیقؓ کے خیلے کے الفاظ
 صلوٰۃ والسلام میں جو دوسری جگہ درج ہیں آل محمد کا ذکر نہیں اور نہ تہجد (التجات)
 کے درود میں صحابہ کرام آل محمد کو شامل کرتے تھے۔ بخاری و مسلم میں حضرت ابی سعیدؓ

کا تشہد درج ہے جسے امام ابو حنیفہؒ نے اختیار کیا اور عام طور سے مروج ہے الموطا امام مالکؒ میں حضرت عمرؓ ابن عمرؓ و امام المؤمنین عائشہؓ کے تشہد میں امام شافعیؒ کی کتاب الام میں حضرت ابن عباسؓ کا نیز کتب حدیث میں دیگر صحابہ ابو ہریرہؓ و ابو موسیٰؓ و ابن زبیرؓ وغیرہم کے تشہد میں ابتدائی الفاظ میں قدرے فرق ہے در نہ سب عبارت یکساں ہے مثلاً حضرت عبداللہ بن عباسؓ یہ تشہد پڑھتے تھے ۔

اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى اَنْبِيَائِكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةً
اَللّٰهُ وَبَرَكَاتِهِ وَسَلَامٌ عَلَيْكَ اَعْلٰى عِبَادِهِ الصّٰلِحِيْنَ ؕ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ
اِلَّا اَنْتَ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُكَ اَللّٰهُ

حضرت ابن عباسؓ تو اہل البیت و آل محمدؐ ہی کے ایک ممتاز فرد تھے مگر تشہد کے درود میں آل محمدؐ کو انھوں نے شامل نہیں کیا۔ زرخشری نے الکشاف میں نیز ابن الحدید شارح نہج البلاغہ نے ابراہیم النخعیؒ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ صحابہ کرام تشہد کے درود میں اَسَلَامٌ عَلَیْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةً اَللّٰهُ وَبَرَكَاتِهِ ہی پڑھنے پر اکتفا کرتے تھے تشہد پڑھنے کے بعد چاہتے تو کوئی دعا پڑھ لیتے مردہ درود کا حصہ ال محمدؐ کا شمول ہے اس وقت رواج نہ تھا۔ فتح الباری شرح صحیح البخاری باب تشہد فی الآخِرہ (ص ۴۵۳ مطبوعہ مطبع انصاری) میں ابن حجرؒ نے سلام علی النبیؐ کی روایتیں درج کرنے کے بعد باسناد صحیحہ یہ روایت درج کی ہے کہ ۔

ان الصحابة كانوا يقولون واخي	نبي صلى الله عليه وسلم حي حيا تھے صحابہ
صلى الله عليه وسلم حتى السلام عليك	والتحيات پڑھتے وقت) السلام عليك
ايها النبي فلما مات قالوا السلام	اَيُّهَا النَّبِيُّ (یعنی نبی آپ پر سلام ہو) کہتے
على النبي	تھے جب آپ کی وفات ہو گئی تو کہتے تھے
	السلام على النبي (نبی پر سلام ہو)

لے سب جانتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جس دن وفات ہوئی آپ ہی کے رفیق غار و جان شہر حضرت ابوبکر الصدیقؓ نے جنھوں نے سب سے پہلے اسلام قبول کیا تھا اور جو علم و فضل میں سب ہی صحابہ سے بلند و برتر تھے ہمیشہ زندہ رہنے والے یہ جملے آپ کی وفات کے بارے میں کہے تھے ۔۔
(دیکھو یا نوٹ صفحہ ۲۸۲ پر دیکھیے)

غضیکہ درود میں خواہ تشہد کا ہو یا عام درود آل محمد کا ثمول عبد صحابہ میں ثابت نہیں مزید تفصیل کتاب اہل بیت ذال محمد میں مل خطہ ہو یہاں تو بیان اس بات کا مقصود ہے کہ خطہ عباسیہ میں آل محمد کے ثمول سے یہ درود پڑھا جانا تھا۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ

(بقایا نوت صفحہ ۲۸۱ کا) "جو شخص محمد کی پوجا کرتا تھا وہ سن لے کہ بے شبہ محمد (صلعم) کی موت واقع ہو گئی مگر ہاں جو شخص اللہ کی بندگی کرتا ہے تو بیشک اللہ زندہ ہے اور اس کے لئے موت نہیں"

یہ کبکھ قرآن مجید کی یہ آیات تلاوت کیں۔ (۱) اِنَّكَ مَيِّتٌ قَدْ اِنَّهٗم مَّيِّتُونَ۔ (۲) وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُوْلٌ (الآخرہ) یعنی اور محمد نہیں ہیں مگر اللہ کے ایک رسول جن سے پہلے بھی اور رسول گذر چکے ہیں پس اگر ان کی موت آجائے یا وہ قتل کر دئے جائیں تو کیا تم ایثاریوں کے بل بیچے لوٹ جاؤ گے اور جو شخص ایسا کرے گا تو وہ اللہ کو کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتا اور اللہ شکر کرنے والوں کو عذرتیب جزا دے گا۔ غضیکہ صحابہ جو آپ کی وفات کے بعد التختیات پڑھتے وقت اَلسَّلَامُ عَلٰی اَلْبَنِيِّ کہتے تھے اور شرک کے ادنیٰ ادنیٰ شاہد سے بھی اپنے آپ کو بچاتے انھوں نے اپنے کانوں سے خود آپ ہی کا یہ ارشاد سنا تھا جو امام بخاری نے درج کیا ہے آپ نے فرمایا۔

<p>مجھے اس طرح نہ بڑھانا چڑھانا جس طرح عیسیٰ بن مریم کو عیسائیوں نے بڑھایا چڑھایا ہے میں تو صرف ایک بندہ ہوں لہذا مجھے اللہ کا بندہ اور اس کا رسول کہو۔</p>	<p>لَا تُظْرُونِيْ كَمَا اُظْرَتِ الْمَضَارِي عِيسٰی بن مَرْيَمَ فَاَنَا اَنَا عَبْدٌ فَقُولُوا عَبْدُ اللّٰهِ وَرَسُوْلُهُ</p>
---	---

شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے کتاب الوسیلہ میں لکھا ہے کہ ایک بدو نے جب بنی صلعم سے کہا مَا شَاءَ اللّٰهُ وَشَهِدْتَ (جو اللہ چاہے اور تم چاہے) آپ نے یہ سن کر فرمایا اَجْعَلْتَنِيْ لِلّٰهِ فِدًا؟ بل مَا شَاءَ وَحْدًا (کیا تو مجھے اللہ کا برابر بنانا ہے بلکہ یہ کہہ دو تمنا خدا چاہے) یا اللہ کے ساتھ یا محمد کہنا اور طغوز میں لکھا تھا ہوا شرک سے اور شرک وہ گناہ ہے جو کبھی معاف نہ ہو گا اللہ تبارک تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُّشْرَكَ بِهِ (خدا نہیں معاف کرے گا کہ اس کے ساتھ شری کیا جائے۔

عَلَىٰ نَهْيَتَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ آلِ مُحَمَّدٍ يَهْرَأَلُكَ سَائِدُ الْأَسْبَابِ مَلَكَ الْآلَمِ وَ
 أَصْحَابِهِ پڑھا جانے لگا اور خطبہ ختم کرنے سے پہلے خلیفہ وقت کے لئے دعائے
 غیر کرتے مدح و ثنا کا الفاظ کہتے غرضیکہ خطبہ عباسیہ میں چاروں خلفائے راشدین ابو بکرؓ
 و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ ندوین عین کمرین حمزہؓ و عباسؓ کا ذکر ہوتا اور حضرت عباسؓ اور ان کی
 اولاد کی دعائے مغفرت کی جاتی صلوة علی النبی میرا ال محمد و اصحاب محمد کے علاوہ کسی کا ذکر نہیں
 ہوتا تھا نہ حسینؓ کا نہ ان کی والدہ ماجدہ کا۔

تصانیف خطبات | ابتدائی دو ڈھائی صدیوں تک عالم اسلامی میں لکھے ہوئے
 خطبے پڑھنے کا رواج نہیں ہوا تھا بنی امیہ کی خلافت میں اور بنی عباس
 کے ابتدائی دور حکمرانی میں خلیفہ وقت نماز میں خود امامت کرتے ہر جہتہ خطبہ دیتے۔ صاحب
 العقد الفرید نے خلفائے عباسی کے متفرع خطبات جمعہ درج کئے ہیں بعد میں خلافت کی
 سہ صاحب العقد الفرید نے امیر المومنین ابو جعفر المنصورؒ کے ایک خطبہ جمعہ کے بارے میں
 جو مکہ معظمہ میں دیا تھا یہ واقعہ لکھا ہے کہ حمزہ و ثناء کے بعد خطبہ شروع کرتے ہی جب یہ الفاظ بھیجے
 اَیُّهَا النَّاسُ! اتَّقُوا اللَّهَ (اے لوگو! خدا سے ڈرو) سامعین میں سے ایک شخص کھڑا ہو گیا
 اور کہنے لگا اَذْکُرْتُ مِنْ ذِکْرِ تَابَهُ یَا امیر المومنین! (اے امیر المومنین! میں بھی
 تمہیں اللہ کی یاد دلاتا ہوں) خلیفہ ابو جعفر المنصورؒ نے فرمایا۔

سمعا معالمن فہم عن الله و ذکرہ
 و اھو ذبا لله ان اذکر بہ و انسا
 فناخذ فی العز کا بنا لا نمر بعد ضللت
 اذا و ما انما من المہتد بن۔

بہت اچھا ہم سنتے ہیں اس کی بات جو اللہ کی
 بات سمجھے اور یاد دلائے میں پناہ مانگتا ہوں
 اس سے کہ دوسروں کو اللہ کی یاد دلاؤں اور
 خود بھول جاؤں جو مجھے گناہ پر گھمنڈ لاحق ہو
 تو گمراہ ہو گیا اور براہ راست سے بھٹک گیا۔

یہ کہیں اس شخص سے مخاطب ہوئے اور پوچھا تم کو کون ہو اور کیا کہتا چاہتے ہو جب
 وہ کچھ نہ کہہ سکا تو فرمایا شاید اس بات سے مقصد تمہارا یہ تھا کہ دنیا میں چرچا ہو کہ فلاں شخص
 کھڑا ہوا اور لڑکا اور سزا ملی مگر منرا تو اس بات سے یہ ہے اے لوگو تمہیں اس کی بہن سے
 (فالبا نصوت) سے ڈرنا تھا ہوں۔ موصفت ہم پر نازل ہوتی ہم سے جاری ہوتی ہے اس گفتگو کے
 بعد مضمون خطبہ پھر شروع کیا۔ یہ واقعہ خطبہ جمعہ کا اور دوسری صدی ہجری کے شروع کا تھا اور
 ایسے خلیفہ کا تھا جن کا مرتبہ بقول ابن عکرم علم میں اور فضیلت میں اپنے زمانے میں سب سے
 بلند تھا انھوں نے خطبہ روک کر سائل کو جواب دیا پھر خطبہ دیا۔

ہیں بعد میں خلافت کی جانب سے اس منصب پر مستند اور فصیح البیان عالم ہر ہر مقام پر مقرر کئے جاتے تھے جن کو یہ قدرت اور قابلیت حاصل ہوتی کہ فی البدیہہ اور برجستہ خطبہ دے سکیں رفتہ رفتہ لوگ خطبہ کا مضمون تصنیف کرنے لگے قدیم ترین شخص جن کا ذکر خطبات مصنف کی حیثیت سے ملتا ہے ابن نباتہ تھے یعنی خطیب ابی یحییٰ عبدالرحیم بن محمد بن اسماعیل بن نباتہ القرطبی الاموی الفارقی متوفی ۳۸۰ھ۔ نباتائی ایسے تھے اور علاقہ ملب کے مقام میافارقین کے باشندے ہوئے کی وجہ سے الفارقی کہلاتے تھے۔ ابتدائی زمانے میں قیام بغداد میں رہا۔ بڑے ادیب تھے فصحاء وبلغاریں ان کا شمار ہے۔ مشہور شیعہ برادران شریف الرضی و شریف المرتضیٰ دونوں اپنے ابتدا کے عمر میں ان کے شاگرد تھے۔ آخر میں اپنے وطن میں قیام رہا جہاں بنو حمدان کی حکومت تھی جو بقول علامہ ابن کثیر ترافضی تھے مکان ہوا (اعمال الملوک بنو حمدان) اس فضیۃ (الابدایہ) ان میں سیف الدولہ بن حمدان پیدا ہوئے غزدریادل حکمران تھا۔ ابن نباتہ اس کے متوسلین میں شامل ہوئے سیف الدولہ کو عیسائی طاقتوں سے ہر سر پیکار ہونا پڑا تھا۔ خطیب مذکور نے بہت سے خطبے تحریر و ترغیب جہاد کے لئے تصنیف کئے جو ان کے مجموعہ خطب کا معتد بہ حصہ ہے۔ اس کے علاوہ دیوانہ ماہی خطبے جمعہ بھی تصنیف کئے اور ادبی قابلیت کے جوہر دکھائے سامعین کو مخاطب کرنے کے لئے معانی و الفاظ میں اسے جماعت حاضرین وغیرہ الفاظ درج کئے ہیں خطبہ ثانیہ میں حضرات حسنینؑ اور ان کی والدہ محترمہ کے ذکر میں جس کی ابتداء انھوں نے کی تھی باوجود شیعہ ماحل کے صرف ان الفاظ پر اکتفا کیا ہے۔

السیدین ابی محمد الحسن و ابی عبد اللہ الحسین و علیٰ اوہمما
فاطمۃ الزہراء

خطبہ عباسیہ میں حضرت عباسؑ اور ان کی اولاد کی مغفرت کی جو دعا پڑھی جاتی تھی وہ حذف کر کے عین مکرین کے ذکر میں یہ الفاظ درج کئے جو شامدان ہی کے خطبہ سے متاخرین نے بھی اخذ کئے۔

سید ابن نباتہ کے خطبات کی بھی صدی ہجری میں متعدد شرحیں بھی لکھی گئیں ان کے مجموعہ خطب کا ایک پرانا نسخہ بھی علامہ عبد العزیز بنین (کراچی) کے ذاتی دنا در کتب خانہ میں موجود ہے جسے دیکھنے کا راقم الحروف کو علامہ موصوف کی ہربانی سے موقع ملا تھا۔

عَمِّيَّة الْمُعْظَمِينَ عِنْدَ اللَّهِ وَالنَّاسِ الْمُطَهَّرِينَ مِنَ الدَّنَسِ
وَالْأَهْلِ جَابِئِ ابْنِ عَمَّاسَةَ الْحَمْرَةِ وَابْنِ الْفَضْلِ الْعَبَّاسِ

خلافت عباسیہ کے دم توڑنے کے زمانہ ہی سے ابن نہاتہ کے مضافہ خطبات
ملک شام کے علاوہ حجاز میں بھی مروج ہوئے حجاز میں حسی شرفا کے مکہ کی حکومت تھی۔ ابن بطوطہ
نے سفر مکہ کے حالات کے ضمن میں نماز جمعہ کی کیفیت بیان کی ہے اور لکھا ہے کہ خطیب سیاہ
عمامہ اور سیاہ لباس زیب تن کئے اس طرح آتے کہ درموزان اُن کے ساتھ ہوتے
سیاہ جھنڈے لئے ہر دو باب کھڑے رہتے خطبے میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام پر درود
پڑھتے جس میں اہل تحمک کا شمول ہوتا پھر چاروں خلفائے اور جملہ صحابہ کے اور رسول اللہ صلیم
کے دونوں چچا کے دونوں نواسے اور ایک صاحبزادی قاطرہ اور ان کی والدہ حضرت خدیجہ
کے نام لیتے اور رضائے الہی کی دعا کرتے ان بزرگوں کے اسماء کے ساتھ مباغہ
آمیز مدح سرائی کا تصور بھی اس زمانے کے لوگوں کو نہ تھا۔

ہندوستان میں بھی اسی کی تقلید کی گئی۔ لکھنؤ (فرنگی محل) کے مولانا عبدالحی کے
مجموعہ خطبہ میں تو ایسے خطبے بھی شامل ہیں جن میں واقعہ کربلا ہی کا مجملہ بیان ہے کربلا نام
کو شیعی لٹریچر کے انداز پر کرب و بلا کہہ کر شیعہ واکر کی طرح گویا فرما دیا ہے کہ جو روئے
یار ولائے یاروئے کی صورت بنائے تو ثواب عظمیٰ پائے چنانچہ لکھا ہے۔ قَسْمٌ ذَکَرْتُهُنَّ
الْمُصِيبَةُ الْعَظِيمَةُ وَاسْتَرْجَمَ فَازًا مَّا لَمْ تُشَبَّهْ الْعَظِيمَةُ وَغَدَّ مِنَ الصَّاحِبِينَ
مولانا موصوف کے علاوہ اور بہت سے علماء نے خطبے تصنیف کئے جن کے خطبہ ثنائیہ میں
مناقب کی بیشتر وضعی حدیثوں کے الفاظ بالعموم بیان ہوئے ہیں چنانچہ متاخرین میں مولانا
اشرف علی تھانوی علیہ الرحمہ کے دو آئندہ ہا ہی خطبوں میں حضرات حسینؑ اور ان کی والدہ
ماجدہ کی سرداری اہل الجنتہ کی حدیثیں اور حضرت عباسؑ اور ان کی اولاد کی دعائے مغفرت
ترمذی کے حوالہ سے نقل کر دی گئی ہیں۔ اشخاص بنی ہاشم کے ذکر مدح میں شاید سب سے
معتدل یہی خطبات ہیں یہ توقع تو نہیں ہو سکتی تھی کہ مناقب کی حدیثوں پر رد و استا بھی نظر
ڈال سکیں عجمی ہاشم کی خانہ دانی نقد لیں ونسبی برتری دیادت کی روائیس اور حدیثیں
جن سے غیر طبقاتی ملت میں طبقے قائم ہوئے ہاشمیوں کے سیاسی اقتدار شیعہ کے فروغ
اور تفصیلیہ کے بعض ہاشمی افراد کی حدود درجہ غلو کے ساتھ مدح سرائی کرنے سے اور بھی

نئے انقلاب دھن ہوتے رہے مثلاً تفصیلی کے یہاں ان کے امامین ہمامین کے لئے
یہ دس بارہ لقب رکیم قافیہ بندی سے خط میں پڑھے جاتے ہیں "الکریمین السعیدین
الشہیدین القہرین المنیرین المنیرین الزاہرین الطہیرین الطاہرین" یہ
دوئوں حضرات عہد رسالت میں بن شہور کو بھی نہیں پہنچے تھے چہ جائیکہ دین و ملت کی کوئی
خدمت کر سکتے خطبہ میں ان مالغہ آمیز الفاظ سے ان کا ذکر ہونا اور آپ بڑے نواسے حضرت
علی بن ابوالعاص کا ذکر نہ ہونا جو عہد رسالت میں بن بلوغ کو پہنچ گئے تھے اور رومی
کا فریوں کے خلاف جہاد میں شہید ہوئے تھے کیا اس بات کا اثر نہیں ہے کہ حسین کا ذکر
اور ان کی مدح سمرانی ہاشمیت و سفردہ سیادت نبوی کی بنا پر ہے اور حضرت علی بن ابوالعاص
کا ذکر ترک ہونا کیا اس وجہ سے ہے کہ نسباً وہ بنی امیہ کے خاندانی فرد تھے۔ علاوہ بریں
ہاشمی بزرگوں میں سے حضرت جعفر طیار حضرت عقیل و حضرت ابوسفیان ہاشمی وغیرہ قرابتداران
رسول خدا کے خاص کر حضرت جعفر طیار کے نام نامی خطبہ میں نہ لینے سے جو اپنے چچوٹے بھائی
حضرت علیؓ پر اس اعتبار سے فوقیت رکھتے تھے کہ عہد رسالت میں عرب سے باہر ملک حبشہ
دین کی تبلیغ ہی قحی صاف ظاہر ہے کہ ان حضرات کی مدح و ثنا کی ابتدا خطبات جمعہ میں کسی
اصول کے تحت نہیں کی گئی نہ خاندانی اعتبار سے سب کے نام لئے گئے اور نہ شاندار خدمات
کے لحاظ سے غالباً سیاسی مقاصد ہمیشہ نظر رہے کیونکہ سیاسی اقتدار کے حصول میں عباسی
اور ملوی ہی پیش پیش رہے تھے۔ بہر کیف یہ گفتگو خاندانی اور نسلی امتیاز کے سلسلے میں آگئی
ورنہ احترام تو سب ہی حضرات کا ملحوظ خاطر ہے اور حضرت عباسؓ کا خون پاک تو خود میرے
رگ و پے میں دوڑ رہا ہے صرف حق بیانی کے تقاضے سے ان حقائق تاریخی کا بیان اس سلسلے
میں ناگزیر ہوا۔

السید والشریف کا تفصیلی جائزہ تو لیا جا چکا اب بالفاظ مختصر "آل محمد" کی
تاویلات کا جائزہ لینا ہی ضرور ہے کہ نسلی امتیاز اور سیاسی مقاصد کے حصول کی غرض سے
قرابتداران رسول خدا کے معنی میں استعمال کیا جاتا رہا ہے۔

تہیات اور درود میں ایک موقع پر استعمال کیا گیا ہے۔
"التہیات کے بعد اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ عَلٰی مُحَمَّدٍ"

۳۱۰
کے الفاظ چوڑھے جاتے ہیں گمان غالب ہے کہ رسول خدا اپنے
میں حیاتِ امت کے وقت خود نہ پڑھے ہوں گے نہ معلوم یہ درود
شریف کب سے پڑھے جانے شروع ہوئے کس کے حکم سے پڑھے
اور خود رسول خدا ان کی جگہ کیا پڑھا کرتے تھے (ص ۶۷)

علامہ علیہ الرحمۃ کتب احادیث الموطا و بخاری و مسلم ہی میں ابواب الشہد مغالہ کر لیتے سیال کا جواب بتا ساقی مل جاتا۔ امام بخاری نے اس باب میں اور کتاب الاستیذان میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی چار حدیثیں ہیں۔ شہدات (الحیات) کی درج کی ہیں جن میں بتایا ہے کہ بنی صلعم کے ساتھ نماز میں پہلے ہم یہ الفاظ (الحیات کی جگہ) پڑھا کرتے تھے:-

اَلسَّلَامُ عَلٰی الشُّوْبَةِ بْنِ عِيَادٍ
 اَلسَّلَامُ عَلٰی جَبْرِائِيلَ اَلسَّلَامُ عَلٰی
 مِيكَائِيلَ اَلسَّلَامُ عَلٰی فَلَاحٍ وَفَلْزٍ -
 سلام اللہ پر ہوں اللہ کے بندوں سے
 پہلے اور سلام ہو جبرائیل پر سلام ہو میکائیل
 پر اور سلام ہوں فلاح اور فلز پر۔

(مصیح بخاری)

پھر فرماتے ہیں کہ ایک روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہو کر ہماری طرف متوجہ ہو گئے اور فرمایا اللہ کہ خود سلام ہے یعنی سلام اس کا نام ہے اس پر سلام کہنے کے کوئی معنی نہیں لہذا اب سے تم لوگ نماز میں پڑھا کرو۔

أَلَيْسَ لِلَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِيِّاتِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الَّذِي وَجَّهَهُ
اللَّهُ وَبَرَكَاتِهِ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ ۝ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ -

یہ وہ النجات (تسبیح) جو رسول خدا نے صحابہ کو بعد میں سکھائی تھی اور صحابہ جو
منازوں میں پڑھتے تھے اسی قدر تھی اس میں مروجہ درود شامل نہ تھا۔ حضرت ابن مسعود نیز
فرماتے ہیں کہ النجات کے بعد جس کو جو دعا پسند ہوتی تھی پڑھ لیتا تھا۔ ختم بخیر من الدعاء
اعجبہ فیہ دعاء (صبح البخاری) شَلَّا رَبَّنَا اِلٰہًا فَاِیْ الدِّیْنِهَا حَسَنَةً وَفِی الْاٰخِرَةِ وَ
حَسَنَةً رَّغِیْرَہ۔

تقریباً بارہ اکابر صحابہ کے تشہدات (التحیات) مختلف کتب حدیث میں نقل ہیں محدثی

کے ابتدائی الفاظ میں "غیث سافق" ہے ہائی عبارت یکساں ہے ابن مسعود کی مندرجہ بالا التحیات کو امام ابو حنیفہؒ نے اختیار کیا حنفیوں میں اسی کا رواج ہے امام مالکؒ نے حضرت عمرؓ کے تشہد کو اور امام شافعیؒ نے ابن عباسؓ کے تشہد کو جو پہلے لعل ہو چکا اختیار کیا حضرت عمرؓ پہلا جملہ التحیات میں بول پڑھتے تھے اَلْحَيَاتُ لِلّٰهِ الزَّكَاةُ لِلّٰهِ الطَّيِّبَاتُ الصَّلَوَاتُ لِلّٰهِ (الموطا) السرخسی نے "الطامیات المزاکیات المبارکات" الفاظ بھی لکھے ہیں ہاتی سب عبارت ابن مسعودؓ کی عبارت کی طرح پڑھتے تھے۔ اسی طرح دیگر صحابہ ابو ہریرہؓ ابو موسیٰ الاشعریؓ ابن زبیرؓ نیز امام المہنین مالکؒ کے تشہدات بھی کتب احادیث میں درج ہیں مروجہ درود ان میں سے کسی میں شامل نہیں کیونکہ اصلی درود تو خود التحیات ہی کی عبارت میں شامل ہے نہ بخشریؒ نے الکشاف میں اور فرس الدین السرخسیؒ نے المبسوط میں امام ابو حنیفہؒ کے دادا استاد ابی زیم النخعیؒ متوفی ۱۷۵ھ کا جو سبک واسطہ حضرت ابن مسعودؓ کے شاگرد تھے یہ قول نقل کیا ہے۔

سَنُؤَايِكَتَقُونَ عَنْ ذَالِكْ —	تشہد (التحیات) پڑھنے میں صحابہ اسی
یعنی الصبحابة — بالتشہد وهو	صلوة والسلام (درود) پر اکتفا کرتے تھے
السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ	یعنی أَسْلَامٌ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَ
وَبَرَكَاتُهُ	رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ

التحیات کا یہ درود صَلُّوْا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوْا لَیْسَ لَہٗ حَیَاتٌ مِّمَّنْ حَیَاتِی مِی ہوتے تھے جب آپؐ کی وفات ہو گئی ضمیر خطاب ترک کر کے السَّلَامُ عَلَی النَّبِیِّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ پڑھنے لگے۔ مرضی کہتے ہیں کہ تشہد کے پہلے یا بعد میں کچھ اضافہ کرنا مکروہ ہے حضرت مالکؒ کی اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے کہ آنحضرتؐ فقہہ اولیٰ میں اس سرعت سے اُٹھ جاتے تھے کہ یاسنکریزوں پر چل رہے ہوں (کامنہ علی الرضف) سرخسی کہتے ہیں یہ اس بات کی دلیل ہے کہ تشہد میں کچھ بڑھایا نہ جاتا تھا انہ کان لا یزید علی التشہد (المبسوط)

شرح مسلم میں ابو مسعود انصاریؒ کی حدیث میں جو پہلے درج ہو چکی ہے آپؐ سے جو یہ ارشاد منسوب ہے کہ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَی مُحَمَّدٍ وَعَلَیْ اٰلِ مُحَمَّدٍ کہو اس میں اِلِ مُحَمَّدٍ کا اضافہ ہے اور راوی اس حدیث کا ابو عبد اللہ الحکم بن عبد اللہ بن سعد الایلی

۳۱۲
 بن خطاب ہے اس کی دوسری حدیث الحیثی کے مجمع الزوائد و منبع الفوائد میں بھی ہے۔
 ابو حاتم نے اس راوی کو کذاب کہا ہے امام احمد فرماتے ہیں احادیثہ کلہا موضوعۃ
 (میزان الاعتدال ج ۱ ص ۳۶۸) دیگر ائمہ نے بھی اس کی کذب بیانی کا اخبار کیا ہے زمانہ
 بھی اس کا عباسی خلافت کا ابتدائی عہد تھا۔

ابن ہمام نے فتح القدیر میں یہی حدیث کی روایت کا ذکر کرتے ہوئے جو بنی الحارث کے
 مجہول الاسم راوی سے منسوب ہے کہ ابن مسعود نے فرمایا کہ درود میں **وَعَلَىٰ آلِ مُحَمَّدٍ**
 پڑھا کر دیکھا ہے نبی صلعم کے سلام و صلات میں بخیر بنی کو شریک کرنا مکروہ ہے۔ کیونکہ
 اللہ تبارک و تعالیٰ کا آیت صلوٰۃ و سلام میں صاف و صریح حکم جب یہ ہے کہ صرف
 نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام پر سلام و صلوٰۃ کہو یہ تصور کیونکر کیا جاسکتا ہے کہ حکم خدا کے
 خلاف آپ نے اپنی اُمت کو اس کا مکلف کیا ہو کہ ذات اقدس پر صلوٰۃ و سلام کہتے ہیں
 آپ کے قرابت داروں آل و ازواج و عترت و ذریت کو بھی شامل کریں۔ آپ سے جو یہ
 ارشاد منسوب ہے کہ من صلی صلوٰۃ لم یصل علیٰ فیہا و علیٰ اہل بیئتی لم تقبل
 منہ (نماز پڑھنے میں جس نے میرے اور میرے اہل بیت پر درود نہ کہا نماز اس کی
 قبول نہ ہوگی) اس کا راوی جابر بن یزید بن الحارث الجعفی الکوفی ہے ذہبی نے
 میزان الاعتدال (ج ۱ ص ۳۶۸) میں بتایا ہے کہ وہ علمائے شیعہ میں سے تھا ابن حبان
 کہتے ہیں سبائی تھا زائدہ نے اسے رافضی اور صحابہ کا بدگو بتایا ہے دیگر ائمہ حدیث نے
 بھی دروغ گو لکھا ہے۔

آل محمد آل محمد سے مراد جیسا پہلے ضمناً ذکر ہوا اہل و عیال اور کنبہ و اولوں سے
 بھی ہے اور متبعین و پیروؤں سے بھی جہاں خاندانی امور مثلاً تقسیم ترکہ
 یا حرمت زکوٰۃ و صدقہ وغیرہ کی بات ہو اہل و عیال اور کنبہ و اولوں سے مراد ہوں گے یعنی
 آل عباس و آل علی و آل جعفر و آل عقیل اور حبشہ و مذہب و شریعت کا مسلک ہو
 متبعین و پیرو اور امت کے لوگ مراد ہوں گے رسول خدا کی مشہور حدیث ہے۔
 من سلت علی طریق فیہدالی (جس نے میرے طریقے کی پیروی کی وہ میری اُمت میں
 ان آل کل مسلمین التابعین لہ) بنی کریم کے کل مسلمان متبعین یوم قیامت
 الی یوم القیامۃ (المجموع شرح المہذب) تک آپ کی آل ہیں۔

ال انبی من جهة الدین کل موی | دینی حیثیت سے کل متقی مسلمان ال نبی ہیں
تقی کذا اجاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم | یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا جب ال کے
عن الال (کلیات ابی البقا) | اسے میں آپ سے دریافت کیا گیا تھا۔

آیہ کریمہ اَدْخُلُوا الْاِلَیْ فِرْعَوْنَ اَسَدُّ الْعَدُوِّ میں ال فرعون سے
اس کے پیر و اور تبعین ہی مراد ہیں۔ سورہ الحجر کی آیت میں ال لوط سے مراد پیر و ابن لوط
سے ہے اسی طرح قرآن شریف کی دوسری متعدد آیتوں میں ال سے متبعین و پیرو اور
امت کے لوگ مراد ہیں۔

بنی عباس و بنی فاطمہ کے طرفداروں یعنی نقیب ال محمد نے سیاسی اقتدار
سے حصول کی خاطر ملک در ملک جو پر و گینڈا کیا تھا ال محمد سے مراد قرابت دار بن رسول
خدا سے لی تھی۔ جمہور علماء و ائمہ کے خلافت امام شافعی نے اور ان کے اتباع میں امام
فخر الدین رازی نے ال محمد سے مراد قرابت دار بن رسول سے لی چنانچہ مفتاح الرازی

لہ امام شافعی نسباً ہاشمی تو نہ تھے آنحضرت صلعم کے جد امی ہاشم بن عبد مناف کے بھائی المطلب
بن عبد مناف کی نسل سے تھے المطلب نے اپنے یتیم بھتیجے اور آنحضرت صلعم کے دادا عبد المطلب
کی پرورش کی تھی۔ اپنے مرحوم بھائی کے نام پر المطلب نے اپنے ایک بیٹے کا نام ہاشم رکھا
تھا ان ہاشم بن المطلب کی زوجہ آنحضرت کے دادا عبد المطلب کی سوتیلی بہن الشقاہ بنت ہاشم
بن عبد مناف تھیں جن کے بطن سے عبد یزید بیٹا ہوا پھر اس عبد یزید کی بیوی عبد المطلب
کے ایک بھتیجے المارقم بن نضد بن ہاشم بن عبد مناف کی دختر تھی جس کا نام بھی الشقاہ تھا اس
سے عبد یزید کا ایک بیٹا السائب تھا جو اسیران بدر میں سے تھا اس السائب کے ذریعہ شافع
کے پر وے ہونے کی بنا پر وہ شافعی کہلائے یعنی ابو عبد اللہ محمد بن ادریس بن عباس بن عثمان
بن شافع مذکور۔ عباسی خلافت قائم ہونے کے اٹھارہ برس بعد سنہ ۱۷۰ھ میں ہرمانہ خلافت
امیر المومنین ابو جعفر المنصور پیدا ہوئے اور سنہ ۱۷۵ھ میں ہرمانہ خلیفہ مامون الرشید انتقال ہوا۔
عصبیت خاندانی کا مادہ طبیعت میں تھا۔ رحمہ اللہ۔

۱۷۵ھ امام فخر الدین رازی عجمی نژاد شہر رے کے باشندے ہونے کی وجہ سے رازی کہلائے
ولادت سنہ ۱۷۵ھ میں ہوئی ان کا زمانہ امام شافعی سے تین سو برس بعد کا ہے ساتویں صدی کے
ممتاز مصنفین میں سے تھے مختلف علوم میں تصانیف کیں قرآن شریف کی تفسیر بارہ جلدوں میں لکھی
ہے۔

میں ہے کہ :-

إِنَّ الدَّعَاءَ لِلْآلِ مِنْ صِبْ عَظِيمٍ وَلِذَلِكَ
جَعَلَ هَذَا الدَّعَاءَ خَاتِمَةَ الشَّهَادِ
فِي الصَّلَاةِ وَهُوَ قَوْلُهُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى
مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَارْحَمْهُمْ مُحَمَّدًا وَ
آلَ مُحَمَّدٍ وَهَذَا الْعَظِيمُ لَمْ يَوْجَدْ فِي
حَقِّ غَيْرِ الْآلِ فَكُلُّ ذَلِكَ يُدَلُّ عَلَى
إِنْ حُبَّ آلِ مُحَمَّدٍ وَاجِبٌ -

آل محمد کے واسطے یہ دعاء منصب عظیم ہے
اور اسی لئے تشہد (التحیات) کے خاتمہ پر
اس دعاء کو (نمازیں) رکھا گیا۔ دعاء ہے
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ
وَارْحَمْ مُحَمَّدًا وَآلَ مُحَمَّدٍ
ایسی تعظیم آل محمد کے سوائے کسی اور کے حق
میں نہیں ہے لہذا یہ سب اس بات کی دلیل
ہے کہ آل محمد کی محبت واجب ہے۔

جناب رازی نے یہ دو بیتیں بھی لکھی ہیں جو امام شافعیؒ سے منسوب ہیں ان میں رسول
اللہ کے اہل بیت (گھر والوں) سے خطاب کر کے کہا گیا ہے کہ تمہاری محبت کا حکم تو اللہ تعالیٰ
نے قرآن میں نازل کیا ہے اور تمہاری عظیم قدر و منزلت کے لئے تو یہی بات کافی ہے
کہ نمازیں جو کوئی تم پر صلات (درود) نہ کہے اس کی نمازیں نہ ہوں گی۔

يَا أَهْلَ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ حَبِّكُمْ
كَفَاكُمْ مِنْ عَظِيمٍ الْقَدَرِ أَنْكُمْ
فَرَضَ مِنَ اللَّهِ فِي الْقُرْآنِ أَنْزَلَهُ
مَنْ لَمْ يَصِلْ عَلَيْكُمْ لَاصِلًا لَمْ
تَمُرَّ قُرْآنِ شَرِيفِ كَيْ يَارَ كَيْ رُكُوعِ كَيْ أَيْتِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ كَيْ أَهْلِ بَيْتِ
حَقِيقِي عَنِ أَزْوَاجِ مَطَرَاتِ أَوْ أَهْلِ بَيْتِ حَدِيثِي عَنِ آفِ كَيْ حَضَرَتْ عَمَّاشِ أَوْ رَأَيْتِ كَيْ
أَوْلَادِ أَوْ رَأَيْتِ كَيْ نَبِيَّتِي حَضَرَتْ نَاطِلَةً أَوْ رَأَيْتِ كَيْ أَوْلَادِ مِنْ مَحَبَّتِ كَيْ كَوْنِي حَكَمِ إِشَارَةِ
بِهِ كَيْسِ نَبِيِّنَ - يَبَاتِ أَكْرَ سَوْرَةِ الشُّورَى كَيْ مَنْدَرَجِ ذِيْلِ آيَةِ كَيْ سَلْسَلَةِ كَيْ كَيْ كَيْ
ہے تو محض غلط ہے :-

قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا
إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى -
کہہ دیجئے (اے محمد) میں تم سے (اے مشرکین
قریش) اس (تبلیغ) پر کوئی اجر طلب نہیں
کرتا مگر یہ کہ اس رشتہ داری کی (جو مجھ میں

لے وضعی حدیثوں میں حضرت عباسؓ اور حضرت فاطمہؓ کی اولاد کو آیت تعلیہ کے سلسلہ میں اہل بیت
کہا گیا اس لئے انہیں اہل بیت حدیثی لکھا گیا۔

قربی کے معنی رشتہ دار کے نہیں رشتہ داری کے ہیں ذوی القربی ہوتا
تو معنی البتہ رشتہ دار کے ہوتے مگر اس سے پھر بھی میرے رشتہ دار کا مضمون نہ نکلتا
آنحضرت کے دار حویلی و ماہیالی رشتے قریش کے سب ہی گھرانوں سے تھے ترجمان
القرآن حضرت ابن عباسؓ جو اہلیت حدیثی کے ممتاز عالم تھے اس آیت کی تفسیر میں
فرماتے ہیں :-

نزلت هذه الآية بمكة	یہ آیت مکہ میں (اس زمانہ میں) نازل ہوئی
وكان المشركين يومئذون رسول الله	تھی جب مشرکین (قریش) رسول اللہ کو
فانزل الله تعالى: قل لهم يا محمد:	ایذا پہنچاتے تھے اس لئے اللہ تعالیٰ نے
لا اسئلكم عليه اعني ما ادعوكم	یہ آیت نازل کی کہ تم کہہ دیجئے ان سے
اليه) اجروا من الدنيا الا المودة	(مشرکین سے) کہ میں تم سے اس پر (یعنی جس
في القرني) الا الحفظ في قرابتي فيكم	بات کی میں تم کو دعوت دیتا ہوں) کوئی
(اللهم المنشور في التفسير بالماثور للشيخ)	معاوضہ دنیاوی طلب نہیں کرتا سوائے
	اس کے کہ تم اس رشتہ داری کی محبت و
	ودودت تو قائم رکھو جو میری تم سے ہے

اب دیکھئے ان ہی ابن عباسؓ سے کتابین نے یہ جھوٹی حدیث منسوب کر دی کہ یہ
آیت جب نازل ہوئی جس کی تفسیر انھوں نے سطور بالا میں کی ہے لوگوں نے پوچھا یا
رسول اللہ وہ کون لوگ ہیں جن کی محبت کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا آپ نے فرمایا فاطمہ
وولدها یعنی فاطمہ اور اس کی اولاد قسطلانی نے منور الساری میں بتایا ہے کہ اس
وضعی حدیث کا راوی حسین بن حسن الاشقر ہے جسے ابو زہرہ نے منکر الحدیث جو زہانی
نے قالی رافضی ادہ شتام (نہایت بدگو) اور ابو عمر الخدلی نے کذاب کہا ہے (میزان
الاعتدال ج ۱ ص ۲۷۷) علاوہ ازیں سورۃ الشوریٰ کی یہ آیت تو مکہ میں اس زمانے میں
نازل ہوئی تھی جب حضرت فاطمہؓ کی شادی کو بھی دس گیارہ برس کی طویل مدت باقی
تھی چہ جائیکہ ان کے اولاد نہ ہوتا شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے اس قسم کے اقوال کے
بارے میں یہ صیح رویا تک کیا ہے :-

فكون هذه الآية قد نزلت قبل
وجود الحسين والحسين بسنين
متعددة فكيف يعسر البني صلى
الله عليه وسلم الآية بوجوب
مودة قرابة لا تعرف ولم تخلق -
(منهاج السنة)

پس یہ آیت جب اس وحین کے عالم وجود
میں آنے سے متعدد سالوں قبل نازل
ہوئی تھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اس کی تفسیر میں کیونکر اس قرابت کی محبت
و مودت کو واجب کر سکتے تھے جس کو وہ نہ
جانتے پہچانتے تھے اور نہ اس کی تخلیق ہی
ہوئی تھی۔

یہ کذاب راوی حسین الا شقرتؑ میں مرگیا تھا اس سے سو سو برس پہلے
جب حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے پروتے امیر المومنین عبداللہ (سنان) بن محمد النعمان
کی مسئلہ میں بیعت خلافت کوفہ میں ہوئی تھی۔ اس وقت جو خطبہ انھوں نے دیا تھا
علامہ ابن کثیرؒ نے چند فقرات اس کے درج کئے ہیں (الہدایۃ ج ۱) راوی نے غلط منسوب
نہیں کئے تو ان فقرات میں کہا گیا ہے کہ ان پہلے عباسی خلیفہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
اپنی قرابت کے شرف و منزلت کے انہار میں اسی آیت المودة فی القرابی کا مصداق
اپنے واد کی تفسیر کے قطعاً خلاف ابن عمرؓ رسول اللہ ہونے کی بنا پر اپنے ہی کو بتایا تھا
پھر شیعہ راویوں نے اس آیت اور دوسری آیتوں سے حضرت علیؓ و اولاد حسینؓ کے
وصایت و وراثت کی جو تاویلات کہیں معلوم و مشہور ہیں پنج البلاغۃ کے مصنف نے
بعض خطبات میں یہ الفاظ حضرت علیؓ سے منسوب کئے ہیں کہ آل محمد سے اس امت
میں کسی کو بھی نسبت نہیں دی جاسکتی آل محمد دین کی بنا دیں ہیں، صدق و یقین کے
ستون ہیں وصیت و وراثت انہی کے لئے مختص ہے یہی امر اربعہ بغیر کے خوانے اور
علم کے دروازے ہیں و یحقوا الاعلوان نسباً و الامشادون برسول اللہ نولاً
(اور ہم بلحاظ نسب سے بلند ہیں اور ہمارا رشتہ رسول اللہ سے قوی ہے) خطبہ ۳۳
میں یہ الفاظ حضرت علیؓ کے منہ سے کہلوائے ہیں۔

« ان رفعنا اللہ و وضعہم (الی آخرہ) یعنی اللہ نے

ہم کو بلند کیا ہے وہ سرور کو پست کیا ہے ہم کو قیادت عطا فرمائی
ہے ان کو محروم کر دیا ہے ہم ہی وہ ہیں جن سے ہدایت طلب

۳۱۷
 کی جاتی ہے اور جن سے گمراہی دور کر نیکو نور مانگا جاتا ہے بیشک
 ائمہ سب قریش سے ہوں گے اور وہ ہاتھی خاندان میں نصب کر دیے
 گئے ہیں۔ قیادت ہاشمیوں کے علاوہ کسی دوسرے کے لئے درست
 نہیں دوسرے حاکم (والی) ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتے۔
 (تہجج البلاغة)

ابن ابی انحیدہ نے نسبی عقلی کے ایسے ایک قول کی شرح میں صاف لکھ دیا ہے
 کہ بنی ہاشم تو بندے خدا کے ہیں اور دوسرے لوگ ان (بنی ہاشم) کے بندے ہیں انھم
 عبید اللہ وان الناس عبید ہم۔

یہ اور اس قسم کے دیگر اقوال اور نسبی تعلیقات ال محمد کے معنی و مطلب کو محدود
 کر کے محض سیاسی مقاصد سے مشتبہ ہوتی رہیں حالانکہ دین و مذہب و شریعت کے
 معاملات میں بیا ذکر ہو چکا ہے ال محمد سے مراد امت محمدیہ ہے۔ بنی آخر الزماں کا
 لایا ہوا دین، قیام قیامت قائم رہے گا اللہ تعالیٰ کی وسیع اور غیر محدود رحمت کو
 ہاشمی خاندان کے افراد سے محدود کر دینے کا اسلام جیسے دین عدل و انصاف و مساوات
 و اخوت میں کسی کو حق ہی کیا ہے۔

صلوٰۃ علی النبی | درود اور نمازیہ دونوں لفظ تو فارسی زبان کے ہیں جو عجبی
 اسلام کے لطیف رائج ہوئے قرآن شریف میں فرمایا گیا ہے
 قَامِقُمُوا الصَّلٰوۃَ اِنَّ الصَّلٰوۃَ کَانَتْ عَلٰی الْمُؤْمِنِیْنَ کِتَابًا مُّقِیْمًا (صلوٰۃ قائم
 کرو بلاشبہ صلوٰۃ یعنی نماز تمام مومنوں پر مقررہ اوقات میں فرض کی گئی ہے) یہی صلوٰۃ
 موقت تو نماز ہے اس صلوٰۃ کے علاوہ اللہ کی جانب سے مومنوں پر صلوٰۃ نازل رحمت
 خداوندی ہے۔ اَلصَّلٰوۃُ مِنَ اللّٰهِ رَحْمَۃٌ (لسان العرب) چنانچہ فرمایا گیا۔
 اَوَّلَیْکَ عَلَیْہُمْ صَلٰوٰتٌ مِّنْ رَبِّکَ وَرَحْمَۃٌ مِّنْہٗ (مومنوں پر نبی کی صلوٰۃ کا مطلب ہے
 ان کی تحسین اور حوصلہ افزائی۔ سورہ ابراہیم ۲۷) ان کو دے مال سے صدقہ
 وصول کرنے کے سلسلے میں جو ان کے تطہیر و تزکیہ کا موجب ہے رسول خدا سے فرمایا گیا۔
 وَصَلْ عَلَیْہُمْ طِبْنَ صَلٰوٰتِکَ مَتَّکِنٌ لَّہُمْ (ان کو دے مال سے خیر دے کہ وہ تیرا پیار ہی
 و شاہان ان کے لئے تسکین و اطمینان کا موجب ہے) اسی طرح دیگر آیات میں جو لفظ

صلوٰۃ آیا ہے محل وقوع کے اعتبار سے مفہوم کہیں تحسین و آفریں ہے کہیں نزول رحمت الہی ہے کہیں فرض منصبی کی ادائیگی ہے۔ اللہ جل شانہ نے سورہ البقرہ میں فرمایا ہے:-

هٰذَا الَّذِي اَرْسَلْنَا بِالْهَدٰى | وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهٖ
وَيُكَفِّرَ عَنْ الشُّرُكُوْنَ - وَہی اللہ ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق کے ساتھ بھیجا تاکہ اس کو ہر دین پر غلبہ دے اگرچہ مشرکوں کو برا ہی لگے۔

تبلیغ دین حق کے ابتدائی ایام میں عرب جاہلیہ جی اُجڑ اور جھڑا لو قوم قَوْمًا اِنْ اُرْسِيْ اور انڈا رسائی پر تکیں گے تاہم تعداد قریشیوں نے دین حق قبول کیا غنیہوں وہیو ظنوں کے ظلم و جور سے انھیں وطن چھوڑنا پڑا۔ سب سے پہلے مہاجر رسول خدا کے بچھلے داماد حضرت عثمان امویؓ اور ان کی زوجہ محترمہ سیدہ رقیہ بنت رسول خدا تھیں پھر غنی کریم صلعم نے بھی ہجرت فرمائی اور ہجرت کے چوتھے ہی سال جب دس ہزار مشرکین کے لشکر احزاب نے یہودیہ مدینہ سے ساندہ باز کر کے شہر پر چڑھائی کی غازیان اسلام کی تعداد صرف ایک ہزار تھی دفاع کے لئے خندق کھودی جا رہی تھی پھر کی ایک چٹان ایسی سخت آئی کسی طرح نہ ٹوٹی تھی آنحضرتؐ نے دست مبارک سے ضرب لگائی پاش پاش ہو گئی ساتھ ہی شعلہ کی چمک میں قدرت خدا سے دین حق کے غلبہ کی نشانی دیکھ کر آپ نے پیش گوئی فرمائی کہ اب مسلمانوں کو سبھی دشمنوں پر فتح ہوگی احزابی لشکر کو ہزیمت اٹھا کر بھاگ پڑا پھر کبھی مسلمانوں کے مقابلہ پر آنے کی ہمت نہ ہوئی۔ یہودیوں کو غداری کی سزا ملی کچھ جلا وطن ہوئے اور کچھ جانست مارے گئے دشمنوں کے دلوں پر مسلمانوں کی دھاک بیٹھ گئی۔ قَدْ فَتَنَّا فِيْ قُلُوْبِهِمُ الرَّجْبَ -

یہ واقعہ ماہِ شوال ۶۳۰ء کا ہے۔ سورہ الاحزاب میں جس کا نزول شدہ میں ہوا یہ آیتیں نازل ہوئیں:-

هٰذَا الَّذِي يَصْبِيْٓ عَلٰیكُمْ وَمَسْلٰكُكُمْ | لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمٰتِ اِلَى النُّوْرِ
وَكَانَ بِالنَّبِيِّينَ رَحِيْمًا - (لے ایمان والوں) وہ اللہ ہی ہے جو اپنے حاکم (جائگہ کی قوتوں) سمیت تم پر صلوٰۃ کرتا ہے تاکہ تمہیں (جہالت و غفلت) کی ظلمتوں سے نکال کر (علم و حکمت کی) روشنی کی طرف (الاحزاب ۴۰ م)

لئے اور وہ اللہ مومنوں پر رحمت
کرنے والا ہے۔

پھر ساتویں رکوع میں صلوٰۃ علی النبی کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔
 اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يَصَلُّوْنَ عَلٰی النَّبِیِّ
 یَاٰیہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلَیْہِ و
 سَلِّمُوْا تَسْلِیْمًا
 (الاحزاب ۵۶)
 بلاشبہ اللہ اور اس کے فرشتے (کائناتی
 قوتیں) نبی پر صلوٰۃ کرتے ہیں۔ اے ایمان
 والو! تم بھی (نبی کے لئے ہوئے قانونِ نبوی
 کو عملاً تسلیم کرتے ہوئے) اس (نبی پر صلوٰۃ
 و سلام کرو۔

دونوں آیتوں میں لفظ صلوٰۃ ہے مومنین پر اللہ کی صلوٰۃ نزول رحمت الہی ہے
 اور نبی کریم پر اللہ کی صلوٰۃ تحسین و آفریں ہے لیظہرہ علی الذین کلمہ کے معنی
 کارنامے پر کہ آپ نے اپنی مقلب القلوب روحانیت حیرت انگیز قوت علی و لاثانی
 ثبات و استقلال سے چند ہی سالوں میں عرب جیسے اکٹڑ قوم کی کایا پلٹ دی اور قرآنی
 نظام ربوبیت کی بنیاد ڈالی مومنین صادقین جہادیین و الفاری نے غیر الحقول مصائب
 برداشت کر کے دین حق کو ادیان باطلہ پر غلبہ دینے میں رسول خدا کا ساتھ دیا اللہ
 ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے راضی اللہ عنہم و سَلِّمُوْا عَلَیْہِمْ نے اپنی
 جانیں قربان کیں انھیں حیاتِ جاودانی ملی۔ دین حق کو غلبہ ہوا لیظہرہ علی الذین کلمہ
 کا مقصد علم پر اسوہ قانون مسافات و اخوت کی بنا پر حکومت علی منہلج النہوۃ قائم ہوئی۔ اللہ

سورۃ البقرہ کی آیت کے ۱۵۴ میں مسلمانوں کو دین حق کی مدافعت میں جان کی قربانی دینے کے
 سلسلے میں بتایا گیا ہے کہ جو شخص خدا کی راہ میں فی سبیل اللہ قتل ہو گیا اس کو مرادوانہ کہو وہ تو اپنے
 کارناموں کی وجہ سے زندہ ہے لیکن تم نہیں سمجھتے کہ وہ کیونکر زندہ ہے و لٰکِنْ کَلَّمَتْہُمْ قُوْنٌ -
 سورۃ آل عمران کی آیت ۱۶۸ میں مزید فرمایا گیا کہ جو لوگ راہِ خدا میں قتل ہو گئے اُن کو مردہ نہ
 شمار کرو وہ تو زندہ ہیں اور اپنے خدا کے پاس اس کی نعمتوں و رحمتوں سے مالا مال ہیں بَلٰی
 (خِیَآءٌ مِّمَّنْ حَمَلَ نِسَابَہُمْ بِزُرْقُوْنٍ - یعنی انھوں نے اپنی جانیں دین کے اعلیٰ مقصد سے قربان
 کر کے حیاتِ جاودانی پائی اور بہشت میں اللہ کی رحمتوں سے مالا مال ہیں سرخسٹی کے معنی محض
 کھانے پینے کے نہیں نعمتوں اور برکتوں سے متبع ہونے کے بھی ہیں اور اسی آیت میں بَلٰی قُوْنٌ کا یہی
 مطلب ہے شہد اجنت کی نعمتوں سے تمتع ہو رہے ہیں۔

۳۲۰
تبارک و تعالیٰ نے ملائکہ سمیت اپنے آخری نبی کے جلیل و عظیم کارنامے پر صلوٰۃ و تحمیں (آفرین)
کی اور مومنوں کو حکم دیا کہ تم بھی نبی پر صلوٰۃ و سلام کرو صَلُّوْا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوا اَتَمْنٰمًا۔ مومنوں کو
صلوٰۃ و سلام کا حکم بقید تسلیماً ہے یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے قانون و ضابطہ
حیات کو عملاً تسلیم کرتے اس پر عمل پیرا ہوتے ہوئے قانون مساوات و اخوت لانے والے اور
اس کا نفاذ کرنے والے رہنمائے جلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام پر صلوٰۃ و سلام کہنا اس سے
غرض و مقصد بقول ابن اثیر و نیامیں دعوتِ اسلامی کی تبلیغ اور اظہار اور بقائے شریعت پر
عظمتہ فی الدنیا با علاء ذکرہ و اظہار دعوتہ و اتباع شریعتہ (المنہایۃ فی غریب
الحديث والاثر) یہی عملی تسلیم ہے امتیوں کی جو صرف زبانی سلام و صلوة سے یا بعد ازلے
نماز حلقہ باندھ کر ترنم کے ساتھ سلام گانے سے بوری نہیں ہو سکتی۔ آپ کے لائے ہوئے دین
اور ضابطہ حیات کی قوی و فعلی تبلیغ تو اسلامی قومی زندگی کی روح ہے جسے اکثر ائمہ مساجد صرف اپنے
غریبی و مسکینی برسوں کی ادائیگی کے انہماک میں صدیوں سے ترک کئے ہوئے ہیں بلکہ اس اہم فریضہ
کی ادائیگی کا انھیں احساس ہی جاتا رہا ہے بقول علامہ اقبالؒ سے

قوم کیا چیز ہے قوموں کی امامت کیا ہے
اس کو کیا سمجھیں یہ بیچارے دور رکھتے امام

نبی کریم کے اس صلوٰۃ و سلام میں جو حکم الہی کے بموجب صرف ذات اقدس کے ابدالاباد
تک قائم رہنے والے تبلیغ و اقامتِ دین کے عظیم کارنامے کی یاد تازہ کرنے اور مومنوں کو اپنی
پیروی کرنے کے لئے قرابت دارانِ رسول اکرم و آلِ محمد کے شامل کئے جانے کا جواز کیسے ہو سکتا
ہے۔ یوں ہر مسلمان کے لئے رحمت و مغفرت کی دعا ہر وقت کی جاسکتی ہے صلوٰۃ علی النبی
ﷺ ایک صاحب جن کے نام کے ساتھ "راس المفسرین" تحریر ہے سَلِّمُوا تَسْلِیْمًا کا ترجمہ کرتے
ہیں "سلام بھیجو سلام کر کے" حالانکہ اسی سورۃ کی دوسری آیت جہاں لفظ تَسْلِیْمًا آیا ہے۔ ترجمہ طاعت
کرنے کا ہے۔

یہ ایک ترجمہ قرآن کے حاشیہ پر آیت صلوٰۃ و سلام کے بارے میں دیوبندی عالم فرائے میں اللہ
سے رحمت مانگنی اپنے پیغمبر اور ان کے ساتھ ان کے گھرانے پر بڑی قبولیت رکھتی ہے ان پر ان کے
لائق رحمت اترتی ہے "مگر قرآن کی اس آیت میں اور نہ کسی دوسری آیت میں پیغمبر صاحب کے گھرانے
پر صلوٰۃ و سلام کہنے کا اشارہ بھی کوئی ذکر نہیں۔

میں جو معنی عظیم شکریم کے ہے غیری کا بقول الخطابی نہیں ہو سکتا اور صلوٰۃ بمعنی دعا کے
رحمت و برکت تو ہر مسلمان کے لئے ہر وقت کی جاسکتی ہے مومنین صادقین پر اللہ تبارک
و تعالیٰ نے صلوٰۃ بمعنی رحمت و برکت فرمائی ہے۔ **هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ** اور آنحضور
نے آل ابی اوفیٰ پر رحمت کی دعا کی اور فرمایا **اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی اَبِی اَوْفٰی** پھر بخیرت
نمازوں کے تشہدات (الحیات) میں تو سب ہی صالح بندوں پر سلام کہا جاتا ہے نماز گزار
یہ سمجھتے ہوئے کہ دربار خداوندی میں حاضر ہے ارکان نماز ادا کرتا ہے رکوع اور سجدے
سے اپنی عبودیت و اطاعت کا اظہار کرتا ہے اور دربار خداوندی سے رخصت ہونے سے
قبل الحقیقت پڑھنے میں پہلے ربّ ذوالجلال کی نعمتوں کا مقرر ہوتا ہے پھر قرآن میں **اَسْلَمَ**
عَلٰی النَّبِیِّ وَرَحْمَةُ وَبَرَکَاتُهُ کے الفاظ میں درود بھیجتا ہے جو حکم صلوٰۃ و سلام کی صحیح صحیح
تعمیل ہے چنانچہ نماز باجماعت و نماز جمعہ میں امتیوں کے صلوٰۃ و سلام کی تعداد تو ہزاروں
سے تجاوز نہ ہو جاتی ہے۔ نماز کے بعد پھر نعمت صلوٰۃ و سلام کہنا نئی بات ہے۔ درود بھیجنے
کے بعد نماز گزار اپنی کریم کے اہلی اور جماعت کے ایک فرد کی حیثیت سے سب نماز گزاروں
اور صالح بندوں پر سلام کہتا ہے آخر میں جب کلمہ طیبہ پڑھ کر خدا کے ذوالجلال کی حمد و ثناء
اور اس کے رسول کی رسالت کا زبان اور قلب سے اقرار کرتے ہوئے دربار خداوندی سے
رخصت ہونے لگتا ہے جہاں کی حاضری میں علاقہ دنیوی سے چند لمحات کے لئے قطع
تعلق کر چکا ہے تو اس میں بھی **اَسْلَمَ** **عَلَيْكُمْ** **وَرَحْمَةُ** **اللّٰهِ** **كَبْرًا** **كَمَرًا** ہوتا
ہے۔ اہل دنیا میں ہاشمی وغیر ہاشمی سب ہی شامل ہیں صحابہ کرام جو اقیات پڑھتے تھے جن کا ذکر
سطر بالا میں تفصیلاً آیا ہے اہل عمل پر صلوٰۃ و سلام کا خواہ آپ کے کہنے والوں سے مراد ہو
یا امت محمدیہ سے کوئی ذکر نہیں "عہد راشدین میں دہدنی اُمیہ میں مروہ درود کا ثبوت
نہیں ملتا۔

سورۃ الاحزاب کی اس آیت کریمہ صلوٰۃ و سلام کے دو ٹکڑے ہیں پہلا ٹکڑا **اِنَّ اللّٰهَ**
وَسَلَّطْنَاكَ يٰعَسٰى عَلٰی الْيَمْنِی ربلا شبہ اللہ اور اس کے ملائکہ نبی پر صلوٰۃ کرتے ہیں
تو خبر ہے اور دوسرے ٹکڑے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا**
دے ایمان والو تم بھی نبی پر اس کے لئے ہوئے قانون کو عمل تسلیم کرتے ہوئے صلوٰۃ
و سلام کروم میں مومنوں کو صرف نبی پر صلوٰۃ و سلام کا حکم ہے مروہ درود **اَللّٰهُمَّ صَلِّ**

ہوتا ہوں اَجِيبَ دَعْوَا الدَّاعِ اِذَا عَانَ (پکارنے والے کی پکار قبول کرتا ہوں جب بھی وہ مجھے پکارے) پکارا تو اسے ہی جانتا ہے جو موجود ہوا اور آواز سن سکے خدا ہر وقت ہر جگہ موجود ہے اس کے سوا کوئی اور ہر وقت ہر جگہ موجود نہیں وہ تو رگ جاں سے بھی زیادہ قریب ہے غُفًی اقْرَبُ الْمَيِّتِ مِنْ جَبَلِ الْوَرِيدِ۔ اور وہ ہی تو ہے جو بندوں کے جی کے اندر والی باتوں کو جانتا ہے۔

جان نہاں در جسم واد در جاں نہاں اے نہاں اندر نہاں اے جان جاں
اللہ کے سوا کون ہے جو اس مقام تک پہنچ سکے نہ نبی نہ ولی نہ کوئی اور مخلوق پھر ہم
کیوں اللہ کے سوا غیر اللہ کو "یا" کہہ کر پکاریں اور اس طرح بتلائے شرک ہوں شرک
تو وہ گناہ ہے جو کبھی معاف نہ ہوگا۔

اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ
بِاللّٰهِ فَقَدْ اَفْتَرٰى اِثْمًا عَظِيْمًا۔
(النساء)
بے شک اللہ نہیں بخشتا اس کو جو اس کا
شریک کرے اور اس سے نیچے کے گناہ کو جیسے
چاہے بخشتا ہے اور جس نے شریک ٹھیرایا
اللہ کا اس نے یقیناً عظیم گناہ کیا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تو غیر اللہ کی قسم کھانے کو بھی منع کیا ہے من حلفت بغیر اللہ
فقدما شرک (جس نے غیر اللہ کی قسم کھائی اس نے شرک کیا) (ترمذی)

سیاسی اغراض و مقاصد سے جب "ال عہد" کے معنی عدد و ذکر کے قرابت دار نبی اکرم
سے مراد لی گئی اور ہر دور زمانہ "یا علی" "یا حسین" "یا غوث اعظم" کے نعرے لگنے شروع
ہوئے "مغالاة فی البشری" صد بار دہائیں اور صد شیئیں وضع ہوئیں نسلی امتیاز اور نسبی
برتری و ورسیادت کے بغیر اسلامی رجحان کو بھی فروغ ہوا۔

خاتمہ سخن

اسلام جیسے دین عدل و مساوات اخوت و انصاف کے پیروں میں نسلی تفاخر اور
خاندانی برتری کا غیر اسلامی رجحان اور سید و غیر سید شریف و غیر شریف کا فرق و امتیاز
کب سے اور کن واقعات و حالات میں شروع ہوا اس کا تفصیلی جائزہ گزشتہ باب
میں لیا جا چکا ہے قارئین کو قرآن شریف و احادیث و کتب و تاریخ و انساب کی تصریحات

سے بخوبی واضح ہے کہ عربی زبان کے الفاظ سید و سادات شریف و اشرف نہ کبھی اہل زبان نے نسل و نسب و قومیت کے اظہار میں استعمال کئے نہ آج کرتے ہیں اور نہ لغوی اعتبار سے نسب و قومیت کے اظہار میں یہ الفاظ استعمال کئے جاسکتے ہیں۔

چوتھی صدی ہجری کے اواخر میں شیعہ امیر الامرا بنی ہاشم نے علی و محمد فرزندان ابو احمد موسیٰ کو جو اپنے وقت کے ممتاز ادیب و فاضل تھے اور نہایت محبوب موسیٰ کے جنیس امامیہ اپنا سالواں امام کہتے ہیں پر دتوں میں سے تھے شیعی مسلک کی خدمات اور نفع البلاء کی تصنیف کے صلہ میں ان دونوں بھائیوں کو شریف المرتضیٰ و شریف الرضی کے خطابات دیئے تھے چنانچہ اس کے بعد سے لقب الشریف ان کے اہل خاندان اور سب ہی ہاشمی افراد کے لئے بالعموم مستقل ہونے لگا تھا چنانچہ حضرت حسن کی اولاد میں سے چند صدیوں بعد جو لوگ حرمین شریفین (مکہ معظمہ و مدینہ منورہ) کے والی ہوئے لقب الشریف سے ملقب رہے ان میں کے آخری شخص شریف حسین تھے جنہوں نے ترکی خلافت سے غداری کی تھی ان لوگوں نے اپنے کو نہ سید کہا اور نہ کبھی سید کہلائے حالانکہ یہ سب صحیح النسب حسنی تھے۔ خود شریف المرتضیٰ و شریف الرضی یا ان کے اہل خاندان نے باوجود غالی شیعہ ہونے کے نہ اپنے کو کبھی سید کہا اور نہ اس لفظ سے نسب کا اظہار کیا بلکہ نفع البلاء کے مشمول بعض خطب میں لفظ سید نو آقا مالک و سردار ہی کے معنی میں استعمال کیا ہے مثلاً خطبہ ملاط میں حضرت علی کی زبانی یہ الفاظ درج کئے ہیں کُنْصَوْرَةً اَلْعَبْدِ مِنْ نَسَبِیِّہَا وَجِی غلام کی نصرت اس کے آقا کی جانب سے ہو) اسی طرح حضرت علی کے والد ماجد ابو طالب نے جنیس شعر گوئی میں اپنا ملکہ تھا اپنے کل م متلوم میں لفظ سید و سادات سردار ہی کے معنی میں استعمال کئے ہیں ان کے سگے بڑے بھائی زبیر بن عبد المطلب اپنے زمانہ میں بنی ہاشم

لے زبیر بن عبد المطلب اپنے والد کے مرنے پر ان کے جانشین ہوئے تقریباً چودہ پندرہ برس ہاشمی خاندان کے سربراہ رہے انہوں نے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بڑی محبت سے پرورش کی تھی نہ کہ ابو طالب نے جو محض غلط مشہور ہے۔ زبیر کی وفات کے وقت آنحضرت کا سین شریف تقریباً اکیس بائیس برس کا تھا شفقتِ تائی کی وفات کے بعد تاجل زندگی شروع کرنے کے خیال سے اپنے دوسرے چچا ابو طالب کی بیٹی کو جو بعد میں ام ہانی کی کنیت سے مشہور ہوئیں نکاح کا پیام دیا تھا ابو طالب نے کسی معاہدہ سے قریل نہ کیا اور محض وی فائدہ ان کے جبرہ سے جو شاعر اور شہسوار تھا بیٹی کی

(بقایا نوٹ صفحہ ۳۲۵ پر)

سردار تھے اور قلیلہ قریش کی ممتاز شخصیت تھے ابن ابی الحدید شارح ہجری البلاغہ نے ان کے ذکر میں لکھا ہے کہ :-

کان الزبیر عبد المطلب شجاعاً نبیاً	زبیر بن عبد المطلب بہادر و نڈر تھے ۔
وجہیلاً بہیماً و کان خطیباً شاعراً	حسین و جمیل تھے شاعر و خطیب تھے ۔
وسیداً و جواداً (رج ۳۵۵)	سردار و سخا تھے ۔

اپنے ان عالی منزلت بڑے بھائی کی وفات پر ابو طالب نے جو مرثیہ کہا تھا اس کی ابتدا کی چند بیتیں سنئے کہتے ہیں :-

أسبلت عبقة علی الوجنات	قد مرتمها عظیمۃ الحسرات
تہک آتے ہیں آنسو رخساروں پر	کھینچ لائے ہیں بڑی بڑی حسرتیں
إلاخ سید بنحیب یقوم	سید فی الدہری من الشدائد
اس بھائی کے مرنے پر جو سردار شریف تھا	جو اونچے خاندان کے سردار دل کامدار تھا ۔
عالی منزلت تھا	

سید و ابن سادۃ ہجر ذوالجحد	قد یمأ و مشید و البکرمات
سردار اور سرداروں کی اولاد چھوٹوں نے	اور مکررات کی بنیادیں مضبوطا کر دی تھیں
سمیٹ لیا تھا قدیم بزرگی	

ابو طالب نے ان تین بیٹوں میں پانچ جگہ سید و سادات سردار و سربراہی کے معنوں میں استعمال کئے ہیں اور اپنے جن بزرگوں کی سرداری کا ذکر کیا ہے وہ بلاشبہ اپنے معاصرین میں باعزت و ذی وجاہت تھے تولیت کعبہ کی وجہ سے صاحب اقد و رسوخ بھی تھے لیکن دوسرے خاندانوں کے سردار جو باطنیوں ہی کے بھید تھے بعض خصوصیات

(بقایا نوٹ صفحہ ۲۴ کا) شادی کر دی ۔ آپ نے چچا سے اس کی شکایت بھی کی تھی (الاعتابہ و طبقات ابن سعد و کتاب الجرد و طبری وغیرہ) یہ شخص جہنمیتوں میں اسلام کا شدید دشمن ہو گیا ہر غزوہ میں مقابل آیا فتح مکہ کے وقت جان بچانے کو دھن چھوڑ کر خان جاگ گیا وہیں ہلاک ہوا ہجریہ اشعار بھی کہا کرتا تھا جس کا جواب حضرت حسان بن ثابت الفزاری دیتے تھے جو ان کے دیوان ہیں اس صراحت سے درج ہیں کہ یہ ہمیر کے جواب میں کہے گئے تھے (مزید تفصیلات کے لئے ملاحظہ ہو کتاب اہل بیت و آل محمد)

میں ان سے بھی فائز تھے عبد المطلب ہی کے حقیقی چچیرے بھائی اُمیہ اور ان کے بیٹے پوتے
 حرب بن امیہ ابوسفیانؓ بن حرب اپنے خاندان کے علاوہ کل قبائل کے قریش کے سردار
 سید السادات تھے اور جیسا ابتدائی صفحات پر ان ہوا باعتبار نسل و نسب یہ سب قریشی
 خاندان یکساں حیثیت رکھتے تھے معاہرت و مناکحت کے بیشتر رشتے قریشی خاندانوں میں
 آپس ہی میں ہوتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قریشی خاندانوں سے رشتہ داری
 کے بارے میں حضرت عبد اللہ بن عباسؓ نے فرمایا تھا کہ آپؐ واسطۃ النسب تھے یعنی آپ
 کی داوی پر داوی اور نانی پر نانی پھر ان خواتین کی مائیں اور داوی اور نانی پر نانی جن کے نام
 و نسب بعض نسائین درج کئے ہیں ان ہی سب قبیلوں سے تھیں غرضیکہ نسل و نسب کے اعتبار سے
 بنی ہاشم بنی امیہ اور دوسرے قریشی قبیلے کوئی فرق و امتیاز باہمی نہیں رکھتے تھے۔ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت سے بنی ہاشم ہی کو نہیں۔ سب قریشی خاندانوں کل
 عرب بلکہ کل نزع بشر کو عز و شرف حاصل ہوا بقولیکہ

وَكَمْ أَبٌ قَدْ عَلَا بِابْنِ ذُرِّي شَرَفٍ كَمَا عَلَا بِرَسُولِ اللَّهِ عَدْنَانُ
 بہت سے باپ تو بیٹے کی وجہ سے عزت و جس طرح رسول اللہ کی وجہ سے عدنان
 بزرگی کے اونچے درجہ کو پہنچ جاتے ہیں مرتبہ علیہ کو پہنچے۔

یہ عدنان بن ادد جن کا ذکر مندرجہ بالا شعر میں ہے حضرت اسماعیلؑ کی نسل سے تھے۔
 عدنان سے آٹھویں پشت میں کنانہ اور کنانہ کی چوتھی پشت میں فہر ملقب یہ قریش ہوئے۔
 قریش سے دسویں پشت میں آنحضرت صلعم کے والد ماجد عبد اللہ بن عبد المطلب تھے بنی ہاشم
 کے نسلی امتیاز کے بارے میں رسول خداؐ سے جو یہ قول منسوب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اولاد
 اسماعیلؑ میں سے کنانہ کو کنانہ میں سے قریش کو قریش میں سے بنی ہاشم کو اہل بنی ہاشم
 میں سے مجھ کو منتخب کیا تو صاف مطلب اس کا یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بنی ہاشم
 پیدا کیا جیسا حضرت موسیٰؑ کو بنی لاوی میں پیدا کیا اور بنی لاوی کو بنی اسحاقؑ میں پیدا کیا
 یعنی چرنی کا اسی خاندان میں پیدا ہونا پسند کیا جس میں وہ پیدا ہوا اس کے سوا کچھ نہیں
 ابن حزم کہتے ہیں جو کوئی اس قول کو دوسرے معنی پر محمول کرے وہ بتائے کہ بنی ہاشم
 میں بھی جب کا فرد مشرک اشخاص تھے جو دوزخ میں جہنم گئے تو ان میں اور دوسرے
 قریشی غیر قریشی خاندانوں میں پھر کیا فرق و امتیاز باقی رہا۔ اللہ تعالیٰ کا یہ قول تو سب سے

واضح ہے کہ اے انسانوں! ہم نے تمہیں ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا اور مختلف شاخوں اور قبیلوں میں کر دیا کہ آپس میں ایک دوسرے کو پہچانو جب تک اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ مکرم وہ ہی ہے جو تم میں سب سے زیادہ متقی ہے پھر اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد کہ تمہاری قرابتیں اور تمہاری اولاد قیامت کے دن ہرگز تمہیں کوئی نفع نہ دیں گی نیز فرمایا اس دن سے ڈرو جس میں نہ باپ اولاد کے کام آسکے گا نہ کوئی بیٹا باپ کے گویا مدار فضیلت کا شرت لب نہیں صن عمل و کردار ہے ہر کہ خدمت کرد او مخدوم شد۔ قریشی خاندانوں میں بنی امیہ رسول خدا کے کنبہ دار آپ کے داد کے حقیقی چھیرے بھائی امیہ بن عبد شمس کی اولاد سے تھے صدر اول میں ملت اسلامیہ کی تعمیر خدمات ہاشمیوں کی بہ نسبت امویوں نے بدرجہا زیادہ انجام دیں۔ رسول خدا کے عمال میں غالب اکثریت ان ہی امویوں کی تھی حضرت ابوسفیانؓ کو نجران بھیجے اہم سرحدی صوبہ کا عامل مقرر فرمایا تھا خلافت راشدہ میں حضرت ابوسفیانؓ کے دونوں فرزندوں حضرت یزیدؓ اور حضرت معاویہؓ نے فتوحات و انتظامات ملک شام میں جو خدمات جلیلہ انجام دیں صفحات دہر پر نقش ہیں۔ حضرت معاویہؓ کے پیشرو حضرت علیؓ کے مختصر سے ایام میں اسلامی بیڑا اندھنہ خاک مانہ جنگیوں اور خونخوار خوں ریزیوں کے بھنور میں جا پھنسا تھا قریب تھا کہ قبائلی دشمنوں کے پھیسروں سے پاش پاش ہو جائے حضرت معاویہؓ نے بے نظیر تدبیر علم و کرم جو روش اور غیر معمولی فراست و انتظامی قابلیت سے سلامتی کے کنارے لگایا حضرت عبداللہ بن عمرؓ وغیرہ صحابہ کا یہ قول مشہور ہے کہ رسول خدا صلعم کے بعد صفت سیادت (سرمداری) میں حضرت معاویہؓ کے مساوی کوئی نہ تھا کان ابو بکر و عمر و عثمان خیر منہ وھو اسود (البدایہ ج) یعنی ابو بکر و عمر و عثمان (دیگر فضائل میں) معاویہؓ سے برتر تھے مگر سرداری میں معاویہؓ بڑھ کر تھے ان کے باپ داؤد اسب اپنے وقت میں سادات قوم و قبیلہ رہے اور وہ خود بھی چالیس سال متواتر مسند سیادت و قیادت (سرمداری و سربراہی) پر متمکن رہے عین برس گورنر ملک شام اور بیس برس خلیفہ امیر المومنین مگر نسب علی و تفاخر بالآباء کا اظہار کبھی نہ کیا حالانکہ نسباً رسول خدا صلعم کے کنبے کے اور آپ کے ہی کے دادا عبدالمطلب کے حقیقی چھیرے بھائی امیہ کے پوتے تھے۔ طرز معاشرت سادہ بنے تکلف تھا انھوں نے یا ان کے اہل خاندان و اموی خلفاء

نے رہے کو نہ قصر و محلات بنائے اور نہ مال و دولت اکٹھا کیا ولا اکثر و الاحتقان الاموال
 ولا بناء المقصور (جو امام السیر ابن حزم ص ۱۳۱) دوسروں کو خصوصاً کابری بنی ہاشم
 ابن عباسؓ و ابن جعفر و حسنؓ و حسینؓ کو بے تحاشہ دے دیتے ابن کثیر و دیرمی دیگر
 میر نہیں نے وظائف و عطایا کی ان کثیرا المقوار رقم کا ذکر کیا ہے جو حضرت حسنؓ کو دی
 گئیں جن کی میزان بنیں کر ڈر کے ٹک بھگ ہوتی ہے (مزید تفصیل کتاب اہل بیت و آل محمدؓ
 میں ملاحظہ ہو) اموی خلفاء میں سے کسی کا بھی کوئی لقب نہ تھا اپنے سادہ ناموں سے
 آج تک مشہور ہیں۔ سرکاری کاغذات و مراسلات و مکاتیب میں کوئی تعظیمی لفظ
 امیر المومنین کے سوا کبھی نہ لکھا جاتا اور نہ اس طرح سے مخاطب کی اجازت دی جاتی
 ولا استعملوا مع المسلمین ان یخاطبواہم بالتمویل ولا التوسید (ایضاً)
 نہ عجمیوں کی طرح ان عرب سادات و خلفاء المسلمین نے جو اسلامی اخوت و مساوات
 کے متبع تھے نہ کبھی تعظیماً کسی سے زمین بوسی کرائی نہ اپنے ہاتھ پر جمہ ائے۔ انقباض اختیار
 کرنے کی بدعت تو عباسی خلفاء نے شروع کی ان کی تقلید میں دو صدی بعد امامیہ نے
 اپنے ائمہ کے انقباض بخیر کئے پھر تو یہ دستور چل پڑا۔ جمیدیوں نے خلفائے اندلس
 حتی کہ قرامطہ جیسے مدعیان قاطمیت نے بھی شاندار انقباض اختیار کئے۔ اموی خلفاء کا
 سرکاری شعار (نشان) سفید رنگ تھا اور یہ رنگ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک سفید
 علم کی بنا پر اختیار کیا تھا۔ رسالت مآب علی اللہ علیہ وسلم کے دو علم (جھنڈے) تھے۔
 نعل اور شہاب آخر ا لہ ذکر سفید تھا اور نعل سیاہ۔ اموی خلفاء نے سفید رنگ بطور
 شعار اختیار کیا بنی عباس نے نعل کے سیاہ رنگ کو اپنا شعار بنایا۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

۱۔ عن ابن کثیر کہتے ہیں ولا شک ان بنی العباس کان السواد من شعارہم لخذوا
 ذلک من دخول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکة يوم الفتح و علی راسہ عمامۃ السواد فاخذوا
 بذلک وجعلوا شعارہم (البدایہ و نہج ص ۱۳۱) یعنی بنی ہاشم بنی عباس کا شعار
 (سرکاری نشان) سیاہ تھا جو اس بنا پر اختیار کیا کہ فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمامہ زہر
 کے کمرے داخل ہوئے تھے چنانچہ عباسیوں نے اسی سے اپنا نشان سیاہ رکھا تھا غلیف ناموں (الرشید
 نے ولیعہد علی الرضا کے لئے سبز رنگ بخیر کیا تھا جو محمدیوں کے معبود تھا کہ پھر حمری کا رنگ تھا (مروج
 الذهب) بر مکی خاندان کے مورث اہی معبد کے پجاری تھے۔ قرامطہ و جمیدی فاطمیوں اور شیعوں کے
 لباس کا رنگ سفید ہوتا تھا۔

اکثر سفید اور سیاہ لباس زیب تن فرماتے تھے کبھی سرخ و سیاہ ٹاگوں کا بُنا کپڑا بھی استعمال فرمالتے سبز رنگ کبھی استعمال نہیں کیا عمامہ بھی بیشتر سیاہ پہنتے فتح مکہ کے دن سیاہ عمامہ فرق مبارک پر تھا۔ حضرت عباسؓ ابن عباسؓ اور حضرت علیؓ کا عمامہ بھی اکثر سیاہ ہوتا تھا سرور اہلِ قبائل کو حکومت بنو ہاشم کی جانب سے سیاہ رنگ جھنڈا عطا ہوا تھا چنانچہ حضرت سعد بن مالک ابوالکسود ازدیؓ کو ایسا ہی جھنڈا عطا ہوا تھا جس میں سفید ہلال بنا ہوا تھا (الاصحابہ ج ۱) صحیح النسب علویوں کی جو حکومتیں بعض اقطاع میں قائم ہوئیں کسی نے بھی سبز رنگ اختیار نہیں کیا خلیفہ مامون الرشید کے بعد سے جنھوں نے ولیعہد علی الرضا کے لئے سبز رنگ مقرر کیا تھا اعلیٰ شیعوں نے سبز رنگ کا رواج دیا جو متصوف میں بھی رواج پا گیا اور بمبرور زمانہ بنی سیاوت و نسلی اعتبار کی اعلیٰ اثرات سے یہ بھی ایک علامت قرار پائی ورنہ شیعوں یا علویوں کے لباس کا نہ کوئی مخصوص رنگ تھا ورنہ ولیعہد جناب علی الرضاؑ سے قبل سبز رنگ کا ان کے لباس میں شامل تھا وَكَمْ تَكُنَ الْخَضْرَاءُ قَبْلَ الْمَامُونِ مِنَ الْبَاسِ الْعُلُوِّیْنَ اَوِ الْمُتَشِیْعِیْنَ بَلْ كَانَتْ شَعَارَ عِبْدَةِ النَّارِ (الاسلام الصحیح) نیز مؤرخ المسعودی کا بھی قول ہے کہ سبز رنگ تو آتش پرستوں کی نشانی تھا۔ ولیعہد کی مدت تو چند سال رہی مگر بقول ابن حجر البیتنی کچھ عرصہ بعد تک علویوں کے عماموں پر سبز چٹائی باندھنے کا رواج رہا پھر رواج متروک ہو گیا لیکن عمامہ میں مالیک خاندان کے سلطان الاشرف شعبان کے حکم سے پھر رواج ہوا ابن جابر شاعر کہتا ہے کہ ابتداء الرسولؐ کی یہ خاص علامت ہے کہ ان کے چہرہ کی چمک دمک "لور نبوت" سے ہوتی ہے اور سبز لباس تو "الشریف" کی نشانی ہے (طرقۃ الاصحاب)

نور النبوة فی وسیعہم وجوہہم یعنی الشریف عن الطراز الاخضر

ابا دیکھئے سبز رنگ کے مقابلہ میں عباسیوں کے سرکاری سیاہ رنگ کو جو اس بنا پر جیسا ابھی ذکر ہوا بطور شعار اختیار کیا گیا تھا کہ نبی علی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن سیاہ عمامہ زیب سر کئے شہر میں داخل ہوئے تھے نیز اس قلم نبویہ یعنی ظل کا رنگ جو غازیان اسلام فتح مکہ میں اٹھائے ہوئے تھے سیاہ تھا اور حضرت عباسؓ و ابن عباسؓ اور حضرت علیؓ بھی اکثر سیاہ عمامہ پہنتے تھے مگر شیعہ راویوں نے اپنے ایک امام کی زبانی سیاہ رنگ کے استعمال کو معاذ اللہ کس درجہ قبیح بتلایا ہے اور کہا ہے کہ۔

”جناب صادق سے کسی نے پہنچا سیاہ کلاہ پہن کر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔ فرمایا سیاہ کلاہ پہن کر نماز نہ پڑھو فاما لباس اہل النار کیونکہ یہ تو دوزخیوں کا لباس ہے نیز امیر المؤمنین (علیؑ) نے اپنے اصحاب سے کہہ دیا تھا لا یلبسوا لیسوا فاما لباس فرعون۔ سیاہ لباس مت پہنوں کیونکہ یہ فرعون کا لباس تھا۔

کتاب من لا یحضرہ الفقیہ ص ۱۷۱

وہ جھنڈے و پھریرے ہوں یا درباری دسرکاری لباس کے رنگ و تراش یہ سب تو لوازمات حکومت ہوتے ہیں غیر حکمران خاندان کا مخصوص رنگ خاندانی و نسلی اعتبار ہی کی خاطر ہو سکتا ہے اس کے علاوہ اولاد حسینؑ کی انتہا برتری اور ایرانی و علوی اتحاد کی خاطر آخری شہنشاہ ایران یزدگرد کے شہر بانو نام ایک بیٹی قرار دے کر اسے حضرت حسینؑ کی زوجہ اور ان کے فرزند جناب علی بن الحسین (زین العابدینؑ) کی والدہ ماجدہ بتانے کے لئے ایک حکایت وضع کی جس کی پوری تکذیب تاریخ و انساب کے حوالہ جات گئے تحقیق مزید ”میں کی گئی ہو اور خود شیعہ مورخ و نساب مؤلف عمدة الطالب فی انساب آل ابی طالب نے صاف کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ نے جناب علی بن حسینؑ کو جو فرزند نو اسمہ رسول خدا ہوئے کا اقرار رکھتے تھے ”یزدجرد شہر مارا الجوسی“ جیسے شخص کی اولاد و ذری میں شامل ہونے کی برائی سے محفوظ رکھا جو بے کما حقہ عورت کے بطن سے تھا۔ بہر حال سبائی راویوں نے اولاد حسینؑ کے مادری نسب کو سیاسی قرار دیکر سیاسی مقاصد سے خلافت و حکومت کا انھیں جائز وارث اور حقدار ٹھہرا یا چنانچہ مؤلف تجلیات روح ایران فرماتے ہیں ہمیں سبب تنہا این خاندان می توانست بطور شروع صاحب تخت و تاج کیانی بشود۔ ”تخت و تاج کیانی“ تو کیا اسلامی حکومت اور خلافت کے لئے اولاد حسینؑ میں سے چوتھی صدی ہجری تک کوئی ۶۵ خراج مشترک راویوں کی مدد سے مختلف اوقات میں ہوئے چند تو اموی خلفاء کے مقابلے میں تھے باقی سب اپنے ہی ہٹی گھرانے کے خلفائے بنو امیہ اس کے خلاف ہوئے جو اکثر ناکام رہے۔ ماکامیوں کا سارا الزام مفروضہ غاصبین پر عائد کیا گیا حالانکہ یہ کہ اللہ تعالیٰ ہی کی مشیت سے ہے جسے چاہے ملک و حکومت و تمکین فی الارض عطا فرمائے۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے ایک رافضی مؤلف کے ایسے ہی استحقاق اولاد علیؑ کے سلسلہ میں لکھا ہے کہ :-

در عنایت اولیٰ مقرر ہو کر پہنچ گا کہ حضرت
مرثیٰ و اولاد و اولاد امان قیامت منصور نہ
شوند و پہنچ گا کہ خلافت ایشان علی و جمہما
صورت نہ گیر و بلکہ از میان ایشان ہر کہ
دعوت بخود کند و سر بقتال برآورد و خدو
بلکہ مقتول گردد۔
(ازالہ الحقائق ص ۲۸)

یہ امر تو مشیت الہی میں مقرر تھا کہ
حضرت مرثیٰ اور ان کی اولاد قیامت کے
وقت تک کسی طرح بھی کامیاب نہ ہوں اور
کسی طرح سے بھی ان کی خلافت کی شکل جیسی کہ
چاہیے نہ بن سکے۔ بلکہ جو کوئی ان میں سے
اپنے لئے دعوت اس کی (خلافت کی) دے
اور آمادہ جدال و قتال ہوتا کام رہے بلکہ
مقتول ہو۔

حضرت علیؑ نے اپنے ساتھیوں کی نافرمانی اور اپنی بے بسی کا اپنی تقریروں میں بار بار
جو اظہار کیا ہے وہ آپ پڑھ چکے ہیں ان کی ذات میں بقول پر دنیس کلن ایک حکمران ہونے
کے علاوہ بہت سی عمدہ صفات موجود تھیں مگر اپنے زمانہ کی اندوہناک خانہ جنگیوں اور
خونریزیوں کے نہ روک سکنے کی وجہ سے ان کی پوزیشن ایسا خراب ہو گیا کہ تقریباً ایک
صدی تک خلفائے ثلاثہ حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ کے ساتھ حضرت معاویہؓ کا ذکر و خطبات
میں کیا جاتا تھا ان کا نام نہیں لیا جاتا تھا۔ پھر ان کے ساتھ ان کے خاندان بنی ہاشم کو بھی
حضرت عثمانؓ کے معاملہ میں غلط طور سے مظنون و متہم کیا جانے لگا تھا ایک اموی شاعر
ولید بن عقبہ نے کہا تھا اسے

کَصَدَّ عَنِ الصَّفَا يُرَابُ الدِّهْرِ شَلُوبُهُ
چٹان کی ردا کی طرح دیرین کر جوڑنے والا
جوڑ نہیں سکتا

بنی ہاشم! اَنَا وَمَا كَانَ بَيْنَنَا
اے بنی ہاشم! ہملوگ اور وہ جھگڑے جو
ہملوگوں کے درمیان ہیں۔

وَنَدَّ ابْنُ أَسْرَىٰ فَيَكْفُرُ وَخَوَّابُهُ
جیکہ ابن اسروی (عثمانؓ) کے جہاں کے امان سے
ہوئے کھڑے اور سامان ہمارے پاس نہیں۔

بنی ہاشم! كَيْفَ التَّعَدُّرُ عِنْدَنَا
لے بنی ہاشم! یہ تعدد و مغفرت ہمارے ساتھ کیسی؟

وَلَا تَنْهَبُوهُ لَا تَحِلُّ مَنَا هَبُهُ
اور ان کے اسلحہ نہ لوٹو یہ لوٹ حلال نہیں

بنی ہاشم! اِنَّ دَاوِیْلَہَ اِبْنِ اَحْکَمَ
لے بنی ہاشم! اپنے بھانجے (عثمانؓ) کے اسلحہ

فَالَا تَرُدُّوهُ إِلَّا لَيْتًا فَإِنَّهُ
اگر تم ان کے اسلحے وغیرہ کو ہمارے پاس
تو پھر ہمارے نزدیک ان کے قاتل اور ان
کے مال کو ہتھیلے والے دونوں برابر ہیں۔

مگر بنی ہاشم کا نہ قتل کی سازش سے تعلق تھا اور نہ اسلحہ اور مال ہتھیلے سے یہ بلکافی
خانہ جنگیوں کے ان حالات نے پیدا کی جن میں حضرت علیؓ قصاص خون عثمانؓ لے سکے تھے
جس کی وجہ سے ان کا پوریشن خراب ہوتا گیا تھا ان ہی کے ایک فرد قائد ان اسید المومنین
ابو جعفر المنصورؒ ہی نے جنھوں نے حضرت موصوف کا نام خطبوں میں شامل کرنے اور ان کے
فضائل بیان کرنے کی ابتداء کی تھی اپنی ایک تقریر میں بتایا تھا کہ سیاست دقتی پر قابض پانکٹے
کی وجہ سے ان کے وقار کو صدمہ پہنچا بالآخر جنھوں نے متعہ فیصلہ صادر کر کے منصب خلافت
سے معزول کر دیا اور اُمت اسلام نے ان کا ساتھ چھوڑ دیا دطبریؒ شاہ ولی اللہؒ نے ان کے
مناقب کی بینات کی وجہ بتاتے ہوئے فرمایا کہ ان کے ایام میں چونکہ اختلاف پیدا ہو گیا تھا
اور محصوروں کے دل ان کی جانب سے برگشتہ ہو گئے تھے بقیہ صحابہ نے اس فتنہ کے دفعہ
کی غرض سے اپنے ترکش کا ہر تیر بھیک پھر فتنہ سے ہراٹھایا اور حدیثیں وضع کیں (ج ۲ ص ۲۷)
شاہ صاحب نے موضوع احادیث سے اظہار بیزاری کے باوجود بعض حد درجہ جہل حدیثیں
بھی مناقب کی درج کر دی ہیں مثلاً آفتاب غروب ہو جانے سے نماز عصر ان کی قضا ہو گئی
تھی مگر آفتاب عا ثاب غروب ہو جانے کے بعد پھر لوٹ آیا دھوپ سارے میں پھیل گئی
انھوں نے اپنی نماز عصر پڑھ لی بیسیوں ایسی ہی دہائی حکایتیں گھڑی گئیں پھر ان کے فسر زمر
حضرت حسینؑ کے قائم حکومت کے خلاف خروج کی اندوہناک ناکامی کے بعد سے ان کی
مظلومیت کی مبالغہ آمیز داستانیں وضع کرنے کاغذ خلیفہ وقت اور ہر مرقدا رفا ندان
کو مطعون کرنے کی غرض سے طرح طرح کے بیساراشے گئے ہانچموں اور رانیوں کے
حسب و نسب میں بھی جو دھتھیلی بھائیوں کی اولاد ہیں فرق و امتیاز پیدا کرنے کی ذلیل
کوشش کی گئی بیچ البلاغۃ کے مصنف نے تو یہ الفاظ بھی حضرت علیؑ سے منسوب کئے ہیں جو
کہا جاتا ہے انھوں نے اپنے دامعبدال مطلب کے حقیقی چچا کے بیٹے امیہ کے پردے حضرت
معاویہؓ کو ایک مکتوب میں لکھے تھے کہ تم لوگوں کو تو ہم نے مناکحت کے رشتوں سے اپنے میں
ملا لیا تھا ورنہ تم ہمارے ہم کفو نہیں ہو ان خلطنا کمر یا نفینا فنکنا وانکنا فحل

الاکھاء ولستم هنا۔ محال ہے کہ حضرت علیؑ اپنے ہم جد و ہم نسب پر ایسا طعن کر سکتے ہیں کہ وہ ہونے کے علاوہ دنیاوی شرف و سیادت میں اموی گھرانہ اپنے بنوا اہم ہائی گھرانے سے سینئر تھا باوجود سیاسی اختلاف کے صلہ رحمی کا جو سلوک اپنے عہد حکومت میں امویوں نے اپنے ہاشمی عزیزوں سے کیا اس کا مختصر حال بیان ہو چکا ہے۔ امیر المومنین ہشام بن عبد الملک کی خلافت کا آغاز مسئلہ سے ہوا اس زمانہ میں ہاشمی خاندان کے سربراہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے نامور فرزند جناب علی السجادؑ تھے انہوں نے ہی چند سال پیشتر یعنی مسئلہ سے عباسی خلافت کی تحریک چلائی تھی اس کے کچھ عرصہ بعد جب وہ امیر المومنین موصوف کے پاس گئے ان کے یہ دونوں بیٹے جو بعد میں خلیفہ عبداللہ السفاحؑ والوحیفہ المنصورؑ کہلائے ساتھ تھے حسب روایت علامہ ابن کثیرؒ امیر المومنین نے ان کا اکرام کیا اور تیرہ لاکھ روپیہ کا عطیہ مرحمت کیا اثنائے گفتگو میں جناب علی السجاد عباسی نے اموی خلیفہ سے بولا کہ یا کہ میرے یہ دونوں بیٹے خلافت پر فائز ہوں گے۔ انہما سیلیان الہر (البدایہ) امیر المومنین کو یہ بات سنکر استعجاب تو ہوا مگر عزیزانہ برتاؤ میں کمی نہ کی۔ انقلاب حکومت کے نصف صدی بعد امیر المومنین ہارون الرشیدؑ کے عہد خلافت میں جب تقسیم و خائف خاندانی امور کی نگرانی کی غرض سے نقابت بنی ہاشم کا ادارہ قائم ہوا جس کا تفصیلی ذکر پہلے ابواب میں آیا ہے ایک اموی نے خلیفہ کو یاد دلایا تھا کہ ہاشم اور عبد شمس ایک ماں باپ کے بیٹے برابر کی اولاد تھے صلہ رحمی کا پاس و لحاظ رہے کہ عبد شمس تو بعد المطلب کے چچا ہی تھے کہا تھا۔

یا امین اللہ! انی قائل	قول ذی فہم و علم و ادب
عبد شمس کان یتلوہا شاماً	وہما بعد لام و لا ب
فاحفظ الہرحام فینا انا	عبد شمس عم عبد المطلب

ضمناً اس کا بھی ذکر آیا ہے کہ عباسی عہد میں اموی اشخاص عہدہ تصادف وغیرہ جیسے اہم منصب پر برابر فائز رہے۔ سیاسی رادہ بوں نے اپنے مقاصد سے تاریخی واقعات کو حد درجہ مسح کر کے پیش کیا ہے حضرت مروان کے ہتم کرنے میں تو کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی اب بچھے ان ہی حضرت مروانؓ کو حضرت حسینؓ سے ایسی محبت تھی کہ جب ان کے فرزند جناب علی بن الحسینؑ کے بیاہتانی بی سے دو تین بچوں کے بعد کوئی اولاد نہیں ہوئی حضرت مروانؓ نے ان کو گیزیں

رکھے کیلئے ایک لاکھ کی رقم دی تاکہ اولاد ہو اور نسل حسینی کی افزائش فاقہ ریزہ مائتہ الف
 فاشتری لہ السراہری قولہ ت لہو کثر نسلہ (البدایہ ج ۱ ص ۳۸۱) حضرت
 مردان کی دی ہوئی رقم سے جو بعد میں وصول نہیں کی گئیں حاصل کیں جن کے بطن سے سات
 آنکھ بیٹے پانچ بیٹیاں ہوئیں ان سے نسل حسینی چلی۔ پھر مردانی گھرانے سے علوی حسینی گھرانے
 کی متعدد ذرائع بھی ہوتی رہیں۔ حضرت علی کی ایک دختر تو فداء امیر المومنین عبد الملک بن حضرت
 مردان کے عقد میں تھیں (ایضاً ص ۳۸۱) دوسری صاحبزادی رملہ ان کے بھائی معاویہ بن
 حضرت مردان کے نکاح میں آئیں (کتاب لب تریش ص ۳۵۵) حضرت علی کے پوتے زید بن حسن کی
 دختر نفیسہ امیر المومنین الولید بن عبد الملک کو بیای گئیں (عمدة الطالب ص ۳۲۲) حضرت حسن کی دوسری
 بیٹی زینب بنت حسن شہی بھی امیر المومنین الولید بن عبد الملک کی زوجہ تھیں (کتاب لب تریش ص ۳۵۵)
 حضرت حسین کی مشہور صاحبزادی سکینہ بنت حسین کی بیٹی رہیمہ جو ان کے ایک شہر عبد اللہ
 بن عثمان کے صلب سے تھیں امیر المومنین الولید بن عبد الملک کے فرزند عباس کی زوجہ
 تھیں (ایضاً ص ۳۵۵) حسن شہی بن حضرت حسن کی ایک پوتی فاطمہ بنت محمد بن حسن شہی بھی
 مردانی گھرانے میں ابو بکر بن عبد الملک بن حضرت مردان کو بیای گئیں (ایضاً ص ۳۵۵) حضرت
 حسن کی ایک پوتی حمادہ بنت حسن مثنی امیر المومنین مردان کے بھتیجے کے (فرزند اسماعیل
 بن عبد الملک بن الحارث بن الحکم کو بیای گئیں جن کے بطن سے حضرت حسن کے تین اموی
 نواسے ہوئے۔ (جمہرة الانساب) اور ایک اور پوتی جناب حسن کی خدیجہ بھی اپنی چچیری بہن حمادہ
 کے نکاح سے پہلے ان ہی اسماعیل اموی کے عقد میں تھیں ان سے حضرت حسن کے چار اموی نواسے
 ہوئے (ایضاً) پھر حضرت حسن کی ایک اور پوتی بھی معاویہ بن حضرت مردان کے عقد میں
 آئیں جن سے حضرت حسن کے مردانی نواسہ ولید بن معاویہ تھے (جمہرة الانساب ص ۳۵۵ و ۳۵۶)
 غرضیکہ علوی حسینی و حسینی گھر انوں کے مناکحت و معاہرت کے رشتے مردانی گھرانے سے
 برابر ہوتے رہے جو قطعی ثبوت ہیں ان گھرانوں کے باہمی محبت و مودت کا نہ کہ
 دشمنی و عناد کا جو کہ ابن و منی روایتوں میں بیان کرتے علویوں کی نسب و تری و سیادت کو
 جھوٹی حدیثوں سے خوب اچھالتے اور ان ہی کے ہم کف و ہجرا اموی سادات کو نہایت گھٹیا
 بتاتے اور اموی خلفاء کی منقصت و تضحیک میں بے بنیاد حکایتیں اور قصے تراشتے رہے
 ہیں یہاں مثلاً ایک شرمناک اور قطعی جھوٹے قصے کا ذکر کرنا ضروری ہو۔

جناب علی بن الحسین (زین العابدینؑ) جیسا آپ بھی جانتے ہوں گے ۹۳ھ میں وفات پانگئے تھے ان کی وفات سے تیرہ برس بعد اور خلیفہ ہونے کے دوسرے سال یعنی ۱۰۶ھ میں امیر المومنین ہشام بن عبد الملک فریضہ حج کی ادائیگی کے لئے مجاز آئے اس سے پہلے اپنے والد یا اپنے کسی بھائی کے عہد خلافت میں انہوں نے کوئی حج نہیں کیا تھا یہی پہلا اور آخری حج کیا اور امیر حج کی حیثیت سے لوگوں کو حج کرایا و حج بالناس فی ہذہ السنۃ امیر المومنین ہشام بن عبد الملک (البدایہ ج ۲ ص ۲۳۲) اب دیکھئے اس امیری خلیفہ کے امیر حج ہونے کی تفحیک و تحقیر اور جناب علی بن الحسین (زین العابدینؑ) کی رفعت مکانی و دینی علوئے مرتبت کے انہار میں یہ شرمناک اور قطعی بے بنیاد قصداً خراج کیا گیا کہ یہ امیر المومنین جو امیر حج تھے لوگوں کے حرم کی وجہ سے حجر اسود کو بوسہ نہ دے سکے تو کرسی بچھا کر بیٹھ گئے اہل شام ان کے گرد کھڑے ہو گئے قدام اهل الشام حوله اتے نہیں جناب علیؑ زین العابدینؑ آئے لوگوں کی بھیڑ انہیں دیکھتے ہی کائی کی طرح پھٹ گئی حجر اسود کو انہوں نے باسانی بوسہ دے لیا امیر المومنین و اہل شام دیکھنے کے دیکھتے ہی رہے کسی شامی نے پوچھا کہ یہ کون صاحب ہیں فرزدق شاعر نے جسے وہاں موجود بتایا ہے سوال کے جواب میں اٹھائیس شعر کا قصیدہ جناب علی زین العابدینؑ کی شان میں ارتجالاً کہہ دیا جس کے پہلے شعر میں کہا تھا کہ یہی تو ہیں کہ سر زمین بطحا ان کے قدم پہنچاتی ہے، کعبہ انہیں جانتا ہے اور حرم کے حصے بھی دیکھا آپ نے جن بزرگ کی آمد سے لوگوں کا حرم کائی کی طرح پھٹ جائے اور فرزدق شاعر مدحیہ قصیدہ فی البدیہ کہلا ڈالے وہ بزرگ تو اس دنیا میں اس وقت موجود بھی نہ تھے۔ اس سے تیرہ برس پہلے ہی وفات پانگئے تھے یہ قصیدہ نہ فرزدق نے کہی کہا نہ اس کے اصل دیوان میں شامل ہے ایک ایڈیشن میں بدنسب الی الفرزدق لکھا البتہ شامل کر دیا ہے وہ قرآن میں مشاعر بنی امیہ مشہور تھا کسی ہاشمی کی مدح میں ایک شعر بھی اس کے دیوان میں نہیں ہے۔ پھر فرزدق سے اس منسوبہ قصیدہ میں اضافے بھی بہت کچھ کئے گئے ہیں اور ولولہ حماس میں اس کے ابتدائی اشعار کو حزن لیشی شاعر کا کلام بتایا ہے آمدی نے اپنی کتاب مختلف و مختلف میں حزن کنسانی کا کلام کہا ہے اور بتایا ہے کہ اس نے عبدالستہ بن عبد الملک اموی کی مدح میں یہ اشعار کہے تھے جو مصر کے گورنر تھے مرزبان بن شیبہ جیسے نقاد نے ابتدائی چاروں بیتوں کو کلام عرب کے قدیم نقاد دلیل بن علی مؤلف

طبقات الشعراء کے حوالے سے کثیرین کثیر سہی کا کلام بتایا ہے غرضیکہ ماہرین فن میں سے کسی نے بھی فرزدوق کا کلام نہیں بتایا۔ امام ابن عبد البر نے الاستیعاب میں حضرت قثم بن عباس بن عبد المطلبؑ کے تذکرہ کے تحت چھ شعر اسی بحر میں قصیدے کے نقل کئے ہیں اور کہا ہے کہ داد بن مسلم شاعر نے ان کی مدح میں کہے تھے۔ یہ قصیدہ حضرت قثمؑ کے ایک ہمنام بھتیجے کے فرزند کی مدح میں ہے جن کا ذکر آگے آتا ہے۔ یہاں تو دیکھنا یہ ہے کہ اس جھوٹے قصے کے گھڑنے والے نے اس بات کا بھی خیال نہ کیا کہ مناسک حج سب امیر حج ہی کی قیادت میں ادا کئے جاتے ہیں وہ عہد فوجی نظم کے ساتھ شکوہ دین کا جہد تھا بد نظمی و ہٹ بولنگ کا زمانہ نہیں تھا کیسے ممکن تھا کہ امیر المومنین پر جو امیر حج بھی تھے کوئی سبقت کر سکتا۔ مناسک حج میں حجر کا جو مناصر دسی نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں ناقہ پر سوار ہو کر طواف کیا تھا اور چھڑی سے اشارہ کر دیا کرتے تھے کہ لوگ دیکھ لیں۔ فرزدوق ہی کے دہان میں صراحتاً بیان ہے کہ امیر المومنین ہشامؑ کی مصاحبت میں فرزدوق مکہ گیا حج کیا اور مدینہ کی راہی میں ایک بات پر خوش ہو کر پانسو درہم اسے انعام دے گئے۔

لما حج هشام بن عبد المطلب صحبہ الغر زرق من المدينة حتى حج درجہ الی المدینۃ فہرلہ خمس مائۃ درہم اس پر فرزدوق نے مداحیہ اشعار کہے اس کے دیوان میں اموی اکابر کی مدح میں آٹھ دس قصیدے اور حضرت مروان کے صاحبزادے بشر اور دوسرے مولوں کے مرثیے بھی ہیں کسی ہاشمی کی تعریف میں کوئی قصیدہ ہے۔ کسی ہاشمی کا کوئی مرثیہ جس کی نے جو ثناء قصہ گھڑا ہے اُسے نہ اموی جہد کے شعرا کچھ حال معلوم تھا نہ اموی خلفائے بنی خلافت کا علم تھا نہ حنیف و حسنیہ طوہ فواتین کے اموی خلفاء اور ان کے بھائیوں بھتیجیوں کی زوجیت میں آنے کی کچھ خبر تھی۔ اور نہ آئین و آداب حکومت کی معلومات تھیں مثیل سمجھو رہے عیب کرنے کو بھی ہنر چاہئے، قصہ گو کا ذرا یہ ایک اور جھوٹ سچی جھوٹ پر جھوٹ ملاحظہ ہو کس ڈھٹائی کی کہتا ہے کہ فرزدوق کے منہ سے فرزند حسینؑ کی مدح میں قصیدہ سنتے ہی امیر المومنین ہشامؑ ایسے آگ بگولہ ہو گئے کہ قید خانہ میں ڈلوادیا اور قید خانہ ٹھوڑ کیا تو عسقلان مقام کا حاکم اور مدینہ کے درمیان واقع ہے۔ پھر کہتا ہے کہ ہمزائے قید کا حال سن کر جناب علی (زین العابدینؑ) نے پارہ ہزار روپیہ بطور انعام فرزدوق کو بھجوا دیا پہلے تو یہ کہہ کر اس نے روپیہ لینے سے انکار کیا کہ میں نے تو اللہ واسطے نصرت حق اور ذریت رسول اللہ کے حقوق کی پاسداری میں قصیدہ کہا ہے۔ قسم دلائی گئی تو قبول کر لیا ساتھ ہی امیر المومنین ہشامؑ کی ہجو میں بھی کچھ شعر کہہ دے گا یا کذاب راری کی

یادہ گئی کے بموجب علی (زین العابدینؑ) موتی سترہ نے اپنی وفات سے ٹھیک تیرہ برس بعد مسئلہ میں شاعر کے منصب سے اپنی تعریف میرا بہ قصیدہ عالم و رحمانیت میں سنا اور سنا کر ایسے غمگین ہوئے کہ صلہ و انعام کی یہ کثیر رقم قصیدہ گو کے لئے خزانہ منجیب سے ارسال فرمائی!!

اب دیکھنا یہ ہے کہ امیر المومنین ہشامؑ ہی کو اس تفتیک و تحقیر کے لئے راوی نے کیوں منتخب کیا کسی اور خلیفہ کا نام کیوں نہیں لیا تاریخی واقعات شاہد ہیں کہ امیر المومنین موصوف جیسے عظیم و عظیم خلیفہ کے ہمد میں کو فیوں کے درغلانے سے حضرت حسینؑ کے پوتے زید بن علی بن حسینؑ اور ان کے فرزند محمدؑ نے بغاوت کی تھی اور یہ دونوں اپنے خرد و جوں اور بغاوتوں میں ایک بعد دیگرے ناکام رہ کر ہلاک ہو گئے تھے۔ سبائی راوی بھلا ایسے خلیفہ کو کیوں بخشے جس کے عہد میں یہ واقعات ہوئے اموی عہد کے بہت بعد اس قسم کے بے بنیاد قسے گھر گھر مشہور کئے جو روایت پرستی سے غیر شیعہ مؤلفین نے بھی نقل راہ عقل کے طور سے نقل کر دئے ہیں۔ دایا تا نظر ڈالئے اور اور حقائق سے پرکھنے کی کسی کو توفیق نہ ہوئی۔

آئیے ذرا تاریخی حقائق کی روشنی میں مکذہب روایت کو پرکھئے۔ کتب انساب و تاریخ کی تصریحات سے ثابت ہے کہ فرزدوق و جریرؑ یہ دونوں شاعر جو چالیس دن کے تفاوت سے نسلاً فوت ہوئے تھے نسباً تیسری مولانا بھری اموی خلفاء کے درباری شاعر تھے اور شامی امیر

علہ فرزدوق نکاح نام ہمام بن غالب صحیح العقیدہ مسلمان حافظ قرآن تھا جریر بن الحنفی بھی اس کا ہم قبیلہ و ہمصر تھا۔ یہ دونوں شاعر اموی خلفاء کے متوسل تھے۔ ابو مخنف جیسے شیعہ راویوں نے اس زمانہ سے چھپا لیس برس پہلے فرزدوق کی موجودگی کو مقرر میں اس وقت بتلایا ہے جب حضرت حسینؑ عراق کو خروج کر رہے تھے لکھا ہے کہ فرزدوق نے ان سے گفتگو بھی کی تھی وہ تو عراق چلے گئے تھے اور فرزدوق اپنے اہل و عیال کے پاس عسکان مقام پر چلا گیا تھا یعنی اسی مقام پر جہاں چھپا لیس برس بعد اس بھوئے قہقہے میں اسے قید کیا جانا ہوتا ہے۔ مورخ طبری نے ابو مخنف کی روایت میں اس کے منہ سے حضرت معاویہؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ بن العاصؓ جیسے محترم صحابہ کی شان میں قبیح الفاظ میں کہلوائے ہیں (طبریؒ ص ۲۱۹) فرزدوق و جریرؑ کے معاصرین میں بلا غلط شاعر بھی تھا جو عیسائی اور بدعیرت قوانینوں میں جریرؑ کی شہر میں فائق تھا خلیفہ عمر بن عبدالعزیز اموی کو شہر آئے دیکھو نہ تھی سوائے جریرؑ کے اور کسی شاعر کو بار یا بل کا موقع ان کے یہاں نہ ملا جریرؑ نے خلیفہ موصوف کا عہد میں چند شعر کہے تھے جن میں پہلا شعر جس میں انھیں امام عادل کہا ہے یہ تھا۔

ان الذی بعث الیہی محمد
جعل الخلافۃ الامام ۱۱-۱۰

کہلاتے تھے۔ جریر اور فرزدق بار بار دمشق جاتے، اموی خلفاء کے یہاں حاضر باش رہتے فرزدق کے ترجمہ کے علاوہ ابن کثیر جریر کے تذکرہ میں کہتے ہیں۔

قدم دمشق مرارداً متدحیٰ یزید بن معاویہ | بار بار دمشق جاتے رہتے اور یزید بن معاویہ
والخلفاء من بعده۔ (البدایہ ج ۳۶) | اور ان کے بعد کے خلفاء کے مدحیہ قصائد لکھے۔

خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کی طرح امیر المومنین ہشام کے یہاں بھی جو بڑے کفایت شعار تھے شعرا کو بشکل باریابی کا موقع ملتا اور ان کے بھائی سلیمان بن عبدالملک نے تحت خلافت پر حکم ہونیکے دوسرے سال ۷۹ میں اور بہ روایت مورخ طبری ۸۰ میں جب حج کا یہ دونوں شاعر فرزدق اور جریر بھی ساتھ گئے ان ہی کی امارت حج میں ان شاعروں نے بھی سانسک حج ادا کئے وحج سلیمان بن عبدالملک وحج الشعراء معہ (طبری حج مسئلہ ۸) حجے دایہ ہی پر موکب خلافت جب نواحی مدینہ منورہ میں پہنچا اشراں و عیاں مدینہ نے حسب دستور استقبال کیا دربار منعقد ہوا۔ ہاشمی اکابر حاضر دربار تھے۔ حضرت حنظل کے پوتے عبداللہ بن حسن مثنیٰ کو جو حضرت حسین کے نواسے بھی تھے بوجہ قرابت خلیفہ نے اپنے قریب بٹھایا عبداللہ مذکور کی بہن زینب بنت حسن مثنیٰ یعنی حضرت حسین کی نواسی اور جناب محمد (الباقر) کی سالی خلیفہ موصوفت کی بھادوح تھیں نیز دوسری طلویہ خواتین بھی جن کا ذکر اوپر آیا ہے اسی مردانی گھرانے میں بیہای گئی تھیں۔ اس وقت رومی قیدی جن کی تعداد چار سو کے قریب بتائی گئی تھیں حکم کی غرض سے پیش ہوئے سب پہلے بیسائی بطریق پیش کیا گیا امیر المومنین نے اس کی گردن مارنے کا جواز دیا بن حسن مثنیٰ کو حکم دیا نہیں حکم میں عبداللہ نے تلوار کا ایسا بھر پور وار کیا کہ قیدی کی گردن کٹ کر سر در ہار ملا امیر المومنین نے ان کی تیغ زنی کی تعریف کی پھر اور لوگوں کو حکم ہوتا رہا قیدی قتل ہوتے رہے جریر شاعر نے بھی ایک ہی وار سے ایک قیدی کی گردن ارادی فرزدق کی جب بازی آئی اس نے کئی ضربیں لگائیں مگر گردن دکٹ سکی سب لوگ ہنس پڑے فرزدق نے عذر و معذرت میں فی البدیہہ شہو کہے۔ دیوان فرزدق میں ہے جیسا دوسری جگہ ذکر آیا ہے کہ امیر المومنین نے انعام عطا کیا۔

خليفة الله يستقي به المنظر
جو اللہ کے خلیفہ ہیں جن کے وسیلے سے
بلوغت کا کمال جاتی ہے۔

لنحب الناس ان اصحكت خيره
کیا لوگ تعجب کرتے ہیں کہ میں نے ان کے
بہتر ہونے کو ہنس دیا

ثُمَّ آتَى السِّيفُ عَنْ جُبِّهِ وَلَا دَهْشَ
 اِمَام کے حضور تلوار جو بلند ہوئی نہ بزدلی تھی نہ جھٹ
 ولو ضربت علی عمر مقلد لا
 اگر کسی زندہ شخص کی گردن پر تلوار مارنا
 وما یُعجلُ نفساً قبلَ مِیتِهَا
 موت سے پہلے کسی کی جان لینے میں
 جریرتے بھی ایک شعر میں کہا تھا۔

ضربت به عند الامام فاحسنت
 اِمَام کے حضور تم نے تلوار ماری تو تجھے مانتے ہو گئے
 یدک وقالوا تحذت غیر صابر
 لوگوں نے کہا کہ یہ کوئی ڈاکو نہیں ہے تلوار کا دھنی نہیں

امیر المومنین سلیمان کے سفر حج کے اس تاریخی واقعہ سے جو شیعہ مورخ طبری ہی نے انار
 سے بیان کیا ہے قصیدہ گوئی کے چھوٹے قصہ کی نگذیب کے سلسلہ میں چند امور کی وضاحت ہو جاتی ہے
 ایک یہ کہ فرزدق و جریجر اموی خلفاء کے درباری شاعر و سفر و حضر کے حاضر و غائب تھے اموی خلفاء کو
 جنھیں شاعروں نے اپنے اشعار میں خلیفہ اور امام کہا ہے حسب رواج زمانہ وہ اپنا
 امام ہی مانتے اور کہتے تھے دیوان فرزدق میں جیسا ذکر ہوا کسی ہاشمی کی تعریف و مدح میں ایک
 شعر بھی نہیں چم جائیکہ فرزند حسینؑ کی شان میں شاعر بنی امیہ فرزدق کے دیوان میں ایسا قصیدہ
 شامل ہوتا جس کے بعض اشعار میں شیعیت کے جذبات کا اظہار ہو سکتا ہے۔ اس زمانہ کا دستور
 تھا کہ مکہ خلافت کی آمد کی اطلاع ملنے پر از خود یا نائب مدینہ و مکہ کے اہتمام سے اہل مکہ مدینہ
 شہر سے باہر جا کر امیر المومنین کا استقبال کرتے دربار منعقد ہوتا اعیان و اشراف ہاشمی و غیر ہاشمی
 اپنے امام و امیر المومنین سے ملاقاتیں کرتے اور حسب مراتب و تعلقات قرابت و محالست و مکالت
 کرتے جیسا مورخ طبری نے عبد اللہ بن حسن مثنیٰ کے متعلق بتایا ہے کہ امیر المومنین نے حاضرین و دربار
 میں سے انھیں اپنے پہلو میں جگہ دی واقف ہم منہ مجلساً عبد اللہ بن حسن (رضی اللہ عنہ)

یہ مردانی خلفاء اپنے حسنی و حسینی قرابتداروں سے عزیزانہ برتاؤ کرتے حسن سلوک
 سے پیش آتے امیر المومنین سلیمان کے بھائی امیر المومنین الولیدؑ متعلق قرابت جناب علی بن الحسین
 (رضی اللہ عنہ) کے بیٹے و داماد تھے ان کی دو بھتیجیاں نفیسہ بنت زید حسنؑ و زینب بنت
 حسن مثنیٰ ان کے عقد میں تھیں پھر ان کی دو بھتیجیاں دختران حضرت علی بن ابی طالب بھی امیر المومنین

عند الامام ولكن اخرا القدر
 لیکن تقدیر نے موت کو مال دیا
 لخر جثثانه ما فوقه شعور
 تو اس کا دھڑ اس طرح گر جانا کہ لایہ بالوں اللہ اس پر رہتا
 جمع الیدین ولا الصمصامۃ الذکر
 نہ دو تکی کا حملہ کلام آج کی تیز دھار کی تلوار

عہد الملک اور ان کے بھائی معاویہ بن مروان کو بیاہی گئی تھیں۔ انہوں نے امویوں (مروانیوں) میں
 جو ایک ہی خاندان بنو عبد مناف سے تھے شادی بیاہ ہونا قدرتی بات تھی پھر ایسے گھرانے میں جو
 دنیاوی اعزاز و منزلت میں تمام قریشی گھرانوں سے بلند تر تھا لاشی اکابر کا اپنی بیٹیاں بیاہتا
 بھی قدرتی بات تھی اس زمانہ میں نہ عقائد کا اختلاف تھا نہ مذہبی فرقے پیدا ہوئے تھے شیعوہ
 و خوارج کی حیثیت تو اس وقت تک نہض سیاسی پارٹیوں کی تھی۔ تمام ملت اسلامیہ اپنے ایک
 ہی قائد کی متبع تھی اسی کا حکم ہر جگہ نافذ تھا ناشکی و غیر ناشکی سب اسی کی بیعت میں تھے وہی امام
 دامیہ المؤمنین تھا کوئی دوسرا نہ امامت کا مدعی تھا اور نہ امام کہلا سکتا تھا اور نہ کسی کو امیر المؤمنین
 کی بدگونی و تضحیک کی مجال ہو سکتی تھی کوئی اجل رسیدہ ایسی جسارت کرتا قید و بند ہی کی نہیں قتل
 کی سزایاتا۔

فرزوق سے جو قصیدہ منسوب ہے اس کے بعض اشعار میں شیعیت کے جن جذبات کا
 اظہار ہے وہ یقیناً عہد عباسیہ کی پیداوار ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کسی شیعہ ادیب و شاعر کو اس
 قصیدے کا مطلع پسند آگیا جو عہد عباسیہ کے دریا دل گورنر یا مہ جناب قثم بن عباس بن
 عبید اللہ بن العباس بن عبد المطلب کی مدح میں کسی شاعر نے کہا تھا مطلع پسند آنے پر جولانی
 طبع و کھائی فسانی اعتبار سے قصیدہ بڑا لذیذ ہے ناممکن ہے کہ تجاللاؤ فی البصر ایسے پرشکوہ
 الفاظ میں یہ شعر کا قصیدہ کوئی کہہ سکتا ہے۔ قصیدہ گو کے جذبات نہایت درجہ عقیدہ مندانہ
 اور شیعیت سے بھر پور ہیں مثلاً

عَمَّ الْبِرْكَةُ يَا أَحْسَنَ فَاَنْقَلَعَتْ	عنه الغياصة والاملاق والعكم
ان کا احسان مخلوق پر عام ہے اور ان سے	بے زری مفلسی اور ناداری جساتی رہی
مِنْ مَعْبِرِ حُبَّتْهُمْ دِينٌ وَبُغْضُهُمْ	كفر وقربهم مني ومختصم
یہ اس گروہ سے ہیں جس کی محبت دین کا اور جن سے بغض	کفر ہے جن کی قربت نجات دہندہ اور پناہ ہے
ان عَدَّ اهل التقى كانوا ائمتهم	او قبل من خير اهل الارض قبلهم
اگر اہل تقویٰ کا شمار کیا جائے تو یہ ان کے	اور پوچھا جائے کہ اہل زمین میں سب سے بہتر
امام ثابت ہوں گے۔	کو ان ہیں تو کہا جائیگا یہی ہیں۔

بَسَدَتْهُمُ السَّوْعُ وَالْبَلْوَى بِحَبَّتْهُمْ	ولست زاد به الاحسان ولا المنعة
اور از دانش کی گھرئی ان کی بھستہ ٹللی جاتی	اور اس حال و نعمتوں میں اضافہ کیا جاسکتا ہے

شیعیت پرستی کے خیالات اور جذبات صدر اسلام کے اس مبارک ہمد میں جب غاص
اسلامی عقائد اپنی تابانی سے صوفشاں تھے نہ تو پیدا ہوئے تھے اور نہ ان کے اظہار کی جسارت
کی جاسکتی تھی۔ یہ کلام تو دوسری صدی ہجری کے بعد کے کسی شیعہ ادیب و شاعر کا ہے۔ اب اس
تصنیف کے اشعار سنئے جو بروایت بمعصر مولف کتاب نسب قریشیہ میں بروایت ابن سید الناس
(نسب) بناب قثم بن عباس بن عبید اللہ بن العباسؓ کی مدح میں ابن المولائی نے کہا تھا۔

هَذَا الَّذِي تَعْرِفُ الْبَطْحَاءُ وَطَائِفَهُ
وَالْهَيْتُ يَعْرِفُهُ وَالْحِجْلُ وَالْحَرَمُ
یہ تو ہیں کہ سرزمین بطحان کے قدم پہنچا کرتے ہیں
کہ صرخہ بک مکر و ب و صا و خہ
بہت سے آدمی تیرا نام لیکر دہائی دیتے ہیں
اور بیت سی عورتیں۔

عَتَقْتِ مِنْ جَلِيٍّ وَمِنْ رَحْلَتِي
بِرَّكَاهُ تَارِكًا رَمِي سَفَرًا
يَا نَكْبَ بْنَ آدَمِ نَسَبُ غَدَا
تو اگر کل مجھے ان کے (قثم) کے قریب کرے
یہ کہتا ہے کہ تارک سے تو میرے سفر دل آزاد ہو جائیگا
یا ناکب بن آدم نسل غدا
تو بد حالی مجھ سے دور رہو جائے اور ناواری کا
خاتمہ ہو جائے۔

فِي كَفِّهِ يَحْرُوفِي وَجْهَهُ
ان کے ہاتھ بھر کر میں اور ان کے چہرے میں
اصغر عن قبل الحنا سمعه
یہودہ ہاتھیں سننے سے ان کے کان بھر رہا
لعمريد سما "لا" تو بلی قد دری
وہ جانتے ہی نہیں کہ "نا" کہنا کیا ہوتا ہے
بلی کہنا جانتے ہیں۔

یہ قثم بن عباسؓ الخیر مشہور تھے اور جو دو سخا میں اپنے دادا حضرت عبید اللہ بن العباسؓ
لے ان کے قتمہ عبید اللہ تھے وہ بھی مکہ اور یامہ کے والی رہے تھے۔

دبدر صدر اسلام میں خلفائے راشدین کے بعد اول اموی خلفا کو حاصل تھا پھر عباسی
خلفا کو دشمن اسلام قوتوں کا خلفا ہی کے ہاتھوں استیصال ہوا۔ جناب علی (زین العابدین)
ہی کے ایک مہمصر طیف الولید بن عبد الملک تھے جن کی خلافت مثالی خلافت تھی اور دین و
ملت کے لئے موجب فوز و فلاح۔ ان کے عہد خلافت میں نہ صرف اس علاقہ سندھ کے
جواب مملکت خداداد پاکستان میں شامل ہے متعدد مقامات فتح ہوئے بلکہ چین و ترکستان و
بلاد روم سے لیکر مغربی اریقہ دراندس کے علاقہ جات پر مسلمانوں کا تسلط ہوا ان کے زمانہ کے
جہادوں کو حضرت عمر الفاروقؓ کے عہد خلافت کے جہادوں سے تشبیہ دی گئی ہے ابن کثیر صرف
ایک سال شہرہ کی فتوحات کے ذکر میں لکھتے ہیں۔

اور اس سنہ (۹۴ھ) میں الولید بن عبد الملک	وفیہا فتح الله على الاسلام فتوحات
کے بیٹوں عزیزوں اور ان کے امیروں کے	عظيمة في دولة الوليد بن عبد الملك
ہاتوں اسلام کے لئے عظیم فتوحات بفضل	على يدي اولاده واقربائه وامرائه
الہی ان کی خلافت میں عطا ہوئیں حتیٰ کہ حضرت	حتى عاد شيبها بليام عمر بن الخطاب
عمروں الخطابؓ کے زمانہ کی فتوحات کے مشابہ	رضي الله عنه -
ہوئیں۔	(البدایہ ج ۹ ص ۹۵)

جو ہمیشہ رو بے حد و حساب دولت غنائم و فتوحات سے حاصل ہوئی ملت ہی کی فلاح و بہبود
پر صرف کی دشمن کی جامع اموی کی بمثال عمارت بردش کو ڈراستریاں صرف کیں۔ اندھوں
اپاہجوں اور جہاد میں تک کے لئے بیمارستان و اقامت گاہیں بنوائیں ہر اندھے کے لئے
ایک ایک خادم مقرر کیا۔ مکہ و مدینہ میں آب رسانی کے لئے کنوئیں کھدوائے گئیں جب
حج کے بعد مدینہ منورہ آئے مسجد نبویؐ میں نمازیں ادا کیں اور نماز جمعہ پڑھائی خطبہ دیا علماء
و اقیاسے ملاقاتیں کی اور اہل مدینہ کو سونا و چاندی بڑی مقدار میں تقسیم کی فصرف علی الناس
من اهل المدينة ذهباً كثيراً و فضة كثيرة (ایضاً) اہل حجاز خصوصاً مکہ و مدینہ
کے باشندوں کے ساتھ اسی طرح کا حسن سلوک دوسرے خلفاء بھی کرتے رہے ہمیشہ رقوم
خانہ کعبہ اور مسجد نبویؐ کی توسیع و تزئین کے لئے صرف کرتے تھے۔

ان واقعات تاریخ کو جھٹلایا نہیں جاسکتا کہ بنو امیہ اور بنو عباس کے ابتدائی عہد تک جمہور امت
کی سفقہ تائید خلفاء کو حاصل رہی ملت کے وہ تمام عظیم تعمیری کام انجام پائے جو اسلامی تاریخ

کاسٹنہرا بابھی مگر اسلامی قومیت کی یکجہتی و یک عملی خصوصیت سے (اخراج اسی نسلی امتیاز
 کو کسی میادت کے دعوے سے شروع ہوا)۔ سیاسی اقتدار حاصل کرنے کی غانہ جنگیوں سے
 صدیوں تک ہوتا رہا جس کا عمل حال آپ نے ملاحظہ کیا۔ حضرت علی کی فاطمی نسل کے اسحقاق "الوی
 خلافت" نے جسے مذہب کا رنگ دیدیا گیا تھا۔ ہر دور زمانہ شیعہ سنی کشمکش کی اندھن خاک
 صورت اختیار کر لی تھی اور بالآخر اسی جذبہ عناد و رصمت نے بغداد کی عباسی خلافت کا تاتاری
 کفار کے ہاتھوں خاتمہ کر دیا۔ مولف کتاب امام تیمیہؒ صحیح لکھتے ہیں:-

”جب تک عباسی حکومت طاقتور رہی شیعہ سنی کشمکش نمایاں
 اختلاف کی صورت میں ظاہر نہیں ہو سکی۔ (خلیفہ) معتصم (باللہ) کے بعد
 عباسی خلفاء کمزور ہو گئے تھے شیعہ سنی بار بار آپس میں جھگڑنے لگے
 تھے جس کی وجہ سے بسا اوقات بڑی خونریزی ہوتی تھی تاریخ کے
 صفحات اس قسم کے واقعات سے بھرے ہوئے ہیں۔ دونوں فریق کے
 درمیان کوئی مفاہمت نہیں ہو سکی۔ دونوں ایک دوسرے کے دشمن
 ہو گئے اور تمام لوگ اس حقیقت کو اچھی طرح جانتے ہیں کہ بغداد کی عباسی
 خلافت کی تباہی میں شیعوں کا ہاتھ رہا ہے خود جمال الدین بن المطہر الحلی
 المتوفی ۷۴۰ھ نے لکھا ہے کہ ہلاکو کے بعد اوپر حملہ کرنے سے پہلے ان
 کے والد اور دوسرے لوگوں نے اس کو فتح و کامیابی کی خوش خبری دی تھی
 اور یہ درخواست کی تھی کہ حملہ و کوہ و کر بلا و نجات اور دوسرے مقدس
 مقامات کی بے حرمتی نہ کی جائے“ (ص ۴۷۷)

چنانچہ مولف موصوف نے جمال الدینؒ بن المطہر کی عبارت کا یہ طویل اقتباس بھی نقل
 کیا ہے کہ شیعوں کے ان مقدس مقامات کی حفاظت کا سبب جہاں تاتاریوں کے حملے سے
 پہلے شیعوں نے پناہ لی تھی یہ تھا کہ:-

پدر من کہ مصنف این کتابم.....	میرے والد نے کہ اس کتاب کا مصنف ہوں.....
بہ چاکو پیغام نوشتمند ہمیش از گرفتن بغداد	ہلاکو کو بغداد کے لینے سے پہلے ایک پیغام
داناں خواستند پس چون بغداد را گرفت	لکھ بھیجا اور اس سے لانا چاہی پس جب اس
ایشارا بطلبید..... پس ہلاکو از پدرم	نے بغداد پر قبضہ کیا تو ان کو بلا بھیجا..... ہلاکو نے

پرسیدہ کبرجوں پر دراصلت شاہ من پیش ازین | میرے والد سے پوچھا کہ اس واقعہ سے پہلے اور
واقعہ بغداد گرفتار و چوگوشہ برپائیں خبر اعتماد : بغداد کے لینے سے قبل تم لوگوں نے کیوں کر میرے
نمودید کہ مرا بغداد خواہد مسخر شد | ساتھ خط و کتابت کی اور تمہیں اس خبر پر کیسے
(صفحہ ۳۲۵) | اعتماد ہو گیا کہ بغداد میرا تابع ہو جائیگا۔

جمال الدین مذکور نے لکھا ہے کہ میرے باپ نے ہلاکو کے اس سوال کے جواب میں
کہا تھا۔

بدرستی کہ سلطان اولیا امیر المومنین علی | بے شک سلطان اولیا امیر المومنین علی
علیہ السلام در بارہ شما میں خبر فرمودہ اند | علیہ السلام نے تمہارے بارے میں یہ خبر دی
کہ خواہد آمد ترک بر آخر ملوک عباسی کہ بادشاہ | ہے کہ شاہان عباسی کے آخری بادشاہ کے
اُن ترک از ایشان بودہ آں از بداد ملک | وقت ترک آئیں گے جن میں ان ترکوں کا
ترک خواہد بود۔ | بادشاہ ہو گا اور اسی سے ترکوں کی سلطنت کی
(ایضاً) | ابتدا ہوگی۔

اس اقتباس پر کسی تبصرے کی ضرورت نہیں صاف ظاہر ہے کہ تاریخی کفار کی حمایت
میں غالی شیعری پیش پیش رہے تھے مسلمانوں کے مرکزی سیاسی نظام کی تباہی نسبی امتیاز
کے اس جذبے کے لئے کیا باعث تسکین ہو سکتی تھی جب کہ بغداد کے قتل عام میں ہاشمی وغیرہ آٹھی
اور علوی و عباسی کی کوئی تیز نہ تھی کہتے ہی صحیح النسب حتیٰ حسینی خاندان سے بھی دنیا کے گھاٹ
اتر گئے یا قیامانہ مختلف دیار و اعمار میں منتشر ہو گئے۔ بعد میں خاندان جمال الدین کو بھی نجف میں
کسی نے مٹا گھوٹ کر مار ڈالا اور اس کے اول خاندان میں سے ایک شخص جلال الدین بھی جو "باغی"
کہلاتا تھا قتل کیا گیا (عمدة الطالب ص ۳۲۵) یوں بعض افراد سے انتقام لینا فضول تھا
اس سے علم تباہی کا کیا ملوایا ہو سکتا تھا۔ غرضیکہ ساتویں صدی ہجری کے اواخر میں جب
بغداد میں عباسی خلافت کا خاتمہ ہو گیا نقابت بنی ہاشم کا ادارہ بھی ختم ہوا۔ اسی ادارے
کے ذریعہ ہاشمی خاندان سے عباسی و علوی گھرانوں کے شجرے اور خاندانی ریکارڈ مرتب رہتے
تھے بعد کے مولفین کتب النساب نے نسابین متقدمین کی کتابوں سے مطالب اخذ کئے پھر
صدی ہجری اور اس کے بعد سے صحیح و غلط کی جانچ اور مدعیان نسب کی تردید اور روک ٹوک
کا ذریعہ باقی نہ رہا۔ عباسیہ بغداد کے انقراض کے بعد مصر میں سلسلہ ہاشم عباسی خلیفہ کا

جو سلسلہ قائم رہا پھر ترکی کے خلفاء کا سلسلہ عثمانیہ سلطنت ۱۲۹۹ء مطابق شہنشاہ عثمک جاری رہا مگر نہ نقابت بنی ہاشم کا کوئی ادارہ پھر قائم ہو سکا اور نہ اقامت دین کا وہ حصہ جو پورا ہو سکا جو جو حسب ارشاد نبوی حکومت (امیری و عباسی) کے لئے لازمی قرار پا گیا تھا (بخاری)

بغداد کی تباہی پر دردناک مرثیے لکھے گئے شیخ سعدی بھی یہ کہہ کہہ کر ماتم کو تے رہے
آسمانِ راحی بود گر خون بہا رہد بر زمین بر زوال ملک مستعصم ایرالمو مبین
لے محمد اگر قیامت بر آری سر ز خاک سر بر آرداں قیامت در میان طلق ہیں
خونِ فرزندانِ علم مصطفیٰ شد ریختہ ہم بر آن خاک کے کہ سلطانانِ ہند دہے جیں
مرکزی سیاسی نظام ملت کے تاری کفار کے ہاتھوں برباد ہو جانے کے ساتھ ہی بخارا

مکر قزوین و خواہزم کے بربادی کے بعد دارالخلافہ بغداد کی تباہی سے حیران و قنوط دیاں انگریز کے بادل قومی فضا پر ایسے چھا گئے کہ اس اندھیرے میں مقصود تحریک کے چمکنے کا موقع مل گیا۔ ان کے نظریہ ولایت اور شیعیت کے نظریہ امامت میں مماثلت ہی نہیں یکسانیت ہے کیونکہ شخصیت پرستی اور مطلق العنان نسلی و نسل انتیاز تو ان دونوں کا محور ہیں۔ مبنی لڑ پھر میں یہ ضمنی حدیث آب و تاب سے یہ بیان کی جاتی ہے کہ معراج کی شب میں جو خرقہ گلیم سیاہ پیغیر خدا کو دربار خداوندی سے عطا ہوا تھا سفر معراج سے واپسی پر حضرت علیؑ کو پہنا دیا پھر حضرت حسنؑ نے پہنا کہتے ہیں کہ "پیر امام حسن کو تصوف میں گہری معرفت حاصل تھی" دے را اندرین طریقت نظرے تمام بود و اندر دقایق عبارت خطے وافر" ان کے بعد باری باری ان سب حضرات نے یہ

خرقہ پہنا جنھیں امام اپنا امام کہتے ہیں مقصود نے بھی ان سب کو اپنے سلسلے میں شامل کر رکھا ہے بلاشبہ یہ سب حضرات نیک صفات و عبادت گذار تھے مگر نہ "ہو ہو" کی آوازیں بلند کرتے تھے نہ غیر شرعی حرام کرتے نہ حلقہ باندھ کر بیٹھتے اور نہ راہبانہ زندگی بسر کرتے۔ اللہ کے اس ارشاد سے کہ آسمان و زمین اور ان کے درمیان جتنی اشیاء پیدا کی گئی ہیں وہ سب

انسان کے استعمال اور فائدہ کے لئے ہیں یہ بزرگ بھی ان نعمتوں سے جائز جاہر مطوع سے متمتع ہوئے از ادیش نسل کی غرض سے نکاح پر نکاح کرتے حضرت علیؑ نے حضرت فاطمہؑ کی وفات کے بعد بکثرت نکاح کئے تھے تزوج بعد ہا بن و حات کثیرۃ (البدایہ ۱۲۳ ص ۳۳۳) حضرت

لے ملا وہ ان متعدد ازدواج کے جو حضرت علیؑ کے سامنے فوت ہو گئیں تھیں یا جنھیں طلاق دیدی تھی ان کی چار نکاحی بیویاں اور ۱۰ کنیزیں ان کے وقت وفات موجود تھیں۔ اپنی اقتصادی حالت (بقایا فوت صفحہ ۳۴۷ پر)

حسن کے کثرت کلام کا حال تو سب ہی جانتے ہیں متصوفہ کے ترک دنیا و رہبانیت سے ان بزرگواروں کا واسطہ نہ تھا محض اپنی تحریک عوام میں مقبول کرانے کی خاطر لسانی و نسی انتہا پر شخصیت پرستی کے لئے متصوفہ کو اپنے سلسلہ میں ان کا شامل کرنا ضروری ہوا چنانچہ جس زمانہ کا ذکر ہو رہا ہے روحانی پیشوائیت کے لئے "ولایت تاب" حضرت علی اور ان کے فاطمی نسب صاحبزادگان کی اولاد میں ہونا۔ لازمی قرار دیا گیا پھر توسی امتیاز کی وہ دبا بھیلی کہ صدی ڈیڑھ صدی پہلے جو عباد و نہاد و صالحین ذلت ہو گئے تھے جنہوں نے نہ فلاں ابن فلاں سے کوئی سروکار نہ رکھا تھا نہ اپنے نسب کا اظہار ہی کیا تھا ان کے اخلاف نے بھی حسی جبینی نسب کو اظہار فضیلت کے لئے اور جلب منفعت کی خاطر ضروری سمجھا اس کے بعد سے تو یہ نوبت پہنچی کہ ہر متاثرہ روحانی پیشوا کا نسب آحسنی و حسنی ہونا لازمی سا ہو گیا۔ دوسری جانب عراقی و ایرانی خاص کر غالی شیعوں نے جو کوفہ و حطہ و کربلا و نہج میں تانا ریوں سے امان پا کر مقیم تھے اور بعد میں تاتاری حکمران "ضابندہ کے شیعوں مسلک اختیار کر لینے سے ایسی تقویت حاصل کر لی تھی کہ منہلہ الکرامہ فی معرفۃ الامامہ نام کتاب تائید شیعیت میں تصنیف ہوئی نسی امتیاز و تفاخر کے لئے لفظ تہ کا استعمال شروع کیا اگرچہ ابتداً علماء اور ممتاز افراد کے ناموں کے ساتھ استعمال کیا جاتا تھا جیسا خود شیعہ مؤلف عمدۃ الطالب ہی کی تصریحات سے ثابت ہے اپنے منہ سے کوئی اپنے کو سید نہ کہتا تھا۔

برصغیر ہند میں عربوں کی آمد و بلود و باش اموی عہد سے شروع ہوئی، ثقافتی و تہذیبی تغیر و غیرہ کے علاوہ بعد میں بعد عباسی دیگر انصاری و قریشی گھرانوں میں سے عباسی و علوی صدیقی و فاروقی وغیرہ خاندان آباد ہوئے کسی نے اپنے کو نسباً سید پرست نہ کہا۔ پھر کئی صدی بعد ترکستان

(بقایا نوٹ صفحہ ۳۴۶ کا) کے لحاظ سے کثرت قریشی و ہاشمی کی بکرا کرتے اور کنیزیں رکھتے فر حضرت علیؑ ہی کے پوتے عبداللہ بن حسن مثنیٰ کی سند ہے ملاحظہ فرمائے ان کا ایک قول نقل کیا ہے جس سے ثابت ہے کہ متصوفہ کی رہبانیت سے ان کا کوئی تعلق نہ تھا وہ فرماتے تھے۔

قال علی بن ابی طالب خصنا بخمسی	علی بن ابی طالب نے کہا کہ پانچ باتوں میں ہمیں
فصاحۃ و صباحۃ و بخلۃ و حظوۃ	خصوصیت ہے فصاحت میں گوری رنگت میں خزانہ
یعنی عند النساء۔	دلی میں دلیری میں اور (صغنا زک سے) خوشی حال
البلین و المتبین (ج ص ۹۹)	کرنے میں۔

حاور النہر وخراسان وخرق وایران وغیرہ سے لوگ خصوصاً ہندو شاہزادے سلطان بلبن کے
 زمانہ میں بقول صاحب تاریخ فرستے آسیب سپاہ چنگیز سے فک کر ہندوستان آئے
 سلطان نے ان کی حسب مراتب عرت توفیر کی ان میں سے دو جو خلقائے عباسی کی اولاد سے
 تھے بادشاہ کے ساتھ تخت پر بیٹھے تھے "دو پادشاہ زادے کبریاے تخت نشین
 وآن ہر دو از اولاد خلقائے عباسی بودند" ان سب کی سکونت کے لئے دہلی میں ہندو محلے
 قائم ہوئے محلے عباسی، محلے علوی و محلے بھری وغیرہ حسب تصریحات کتب تاریخ محمد دوم زادہ
 شیخ و سردار و سید الفاظ احترام و تعظیم کے لئے اس زمانہ میں استعمال ہوئے نہ اظہار نسب
 میں۔ ہندو قوم تو چار ذاتوں میں جنہیں چار برہمن کہتے ہیں منقسم ہوئی برہمن، چھتری، ویشی اور شودر۔ برہمن
 کا مرتبہ سب سے اعلیٰ قرار پایا گیا کہ برہمن کی پیداہی برہمن کے منہ سے چھتری کی ہلا دے، ویشی کی
 رائی سے اور شودر کی پیر سے تھی۔ پھر ان چاروں ذاتوں کی بے شمار گوتیں ہیں۔ پنجاب و سندھ میں
 مسلم اقوام کی سکونت تو غزنوی حمد سے ہوئی لیکن سلطان معز الدین محمد سام نے سائیس صدی
 ہجری کے شروع میں جب ملک کا بیشتر حصہ فتح کر لیا باہر ملکوں کے آئے ہوئے مسلمان جن میں ترک تائییک
 کا عنصر غالب تھا اور عربوں کا جزو قلیل مختلف اصناف ملک میں متوطن ہوئے گئے ہندی طور توں
 کے کثرت و زحیت میں آنے سے ان غیر ہندی مسلمانوں کی جو نسل پیدا ہوئی پھر مختلف ذاتوں کے
 ہندو دائرہ اسلام میں داخل ہوتے گئے ان کے میل بول طور طریق اور رسوم کا اثر مسلم معاشرے
 پر پڑ گیا مسلمانوں میں بھی شیخ، سید، نعل، پٹھان، ذاتیں بننے لگیں۔ برہمن کی جگہ سید بنے لی اور
 فتح نہیں وہ اب لو مسلم شامل ہوئے جو ویشی اور شودر ذاتوں سے تھے چھتری و ٹھاکر مسلمان ہو کر
 خطاب خان سے سرفراز ہوئے۔ عربی و فارسی کے یوں تو متعدد الفاظ برہمن کی عوامی بول چال میں
 قلب ماہیت ہوئی مثلاً خلیفہ لفظ خلیف سے ہے جس کے معنی پیچھے آنے کے ہیں رسول خدا کے
 جانشین خلیفہ کہلائے یہاں یہ لفظ جو اظہار بزرگی کے لئے تھا عام طور سے جام و درزی وغیرہ
 پیشہ وروں کے لئے مستقل ہے فارسی لفظ مہتر کے معنی بزرگ اور سردار کے ہیں یہاں فاکروب
 کے لئے مستقل ہے۔ سید کی طرح شیخ بھی عربی میں بزرگ و محترم سردار اور بوڑھے و من ریدہ
 نیز متوجہ عالم و درویش کے لئے مستقل ہے نسل و قوم اور نسب و خاندان کے اظہار میں اہل زبان نے
 کبھی استعمال کیا اور نہ اب کرتے ہیں اس ملک میں شیخ و شیخ زادہ ذاتیں کہلانے لگیں یہ کیفیت فداوی
 لفظ پیر کی ہوئی جو بزرگ اور بزرگ کے معنی میں ہے۔ مقصود نسل و خرافیت کو ہر طریقت کہا۔

محمود زمانہ پرویز ناکان و پیرزادہ و پیر جی خاندان اور نسب کے اظہار میں مستقل ہونے لگے۔ میر جی فارسی لفظ ہے شاہ و شاہزادہ و سردار و سربراہ و قائد کے معنی میں مستقل ہے بلوچی سردار میر کہلائے۔ عہد مغلیہ کے مختلف عہدوں کے ناموں میں میر شامل تھا جیسے میر محل، میر عرض، میرانی و میر بکاول وغیرہ۔ ایران میں یہ لفظ صفویوں کے عہد سے ہاشمیوں کے لئے مستقل ہونے لگا و میں سے یہ بدعت اس ملک میں بھی آئی اردو کے مشہور شاعر میر نے تخلص ہی اپنا میر رکھا خاندان کا حال تو ان کے صحیح صحیح معلوم نہیں نہ خود نوخت سوانح عمری میں انھوں نے اس کا ذکر کیا اپنے کو البتہ سید کہتے تھے، آزاد کہتے ہیں شرفائے کبریا سے تھے اپنے باپ کو بتاتے ہیں ایسے درویش تھے کہ حاکم شام (حضرت امیر معاویہؓ) کا نام مدت العمر زبان پر نہ لائے۔ مقصود کے اثرات ان پر بھی غالب رہے۔ حضرت علیؓ کے بارے میں غلو اس درجہ تھا فرماتے ہیں۔

مسکن علی نگر ہے مرا میں علی پرست پیغمبر اس جگہ کا علی ہے خدا علی
یعنی کہ ذات پاک ہے اس کی خدا کی ذات

یہ پہلی عقیدہ تو نصیری کا تھا جس کے متبعین میں کوئی صحیح النسب ہاشمی دعووی بھی نہ تھا۔ راجع حریف کو اپنے ملک دیرا کے صحیح النسب علوی وحسی وحسینی امرا و علماء و فضلا کے بے شمار کتبات شہروں اور زشتوں کے مطالعہ کا اکثر موقع ملا جو میں چار سو برس پرانے اور اس کے بعد کے تھے یہ بزرگ خود اپنے قلم سے اپنے کو سید و میر نہیں لکھتے تھے نسب کا اظہار علوی وحسی وحسینی سے کرتے بزرگوں کے ناموں میں البتہ لکھتے یا غائب کو احترام سید کہتے۔ عرب مالک میں تو غیر مسلم مغز شخص کو بھی احترام سید کہتے ہیں جیسے سید جواہر لال ہندو سید چوہن کالی۔ ہاشمیوں کا شریف و سید خصوص کر کے کی بدعت پانچویں صدی سے مشرور ہوئی جس کا تفصیلی تاریخی حال آپ پڑھ چکے ہیں مولف مناجتہ الطرب کا یہ بیان مطابق واقعہ ہرگز نہیں کہ اسلام کے بعد ہی سے شرف عربی بنی ہاشم سے مخصوص ہو گیا تھا (ما بعد اسلام فقد انحصر الشرف العربی فی سلالۃ الہاشمیۃ یہ تو مدیون بعد کے بات ہے شریف اور سید مترادف المعنی ہیں السودہ والشوف معروف (سلطان العرب) اس لئے ان کا یہ کہنا صحیح ہے کہ بنی کوئی ہاشمی شرف نہیں کہلایا جس پر اطلاق لقب سید کا نہ ہوتا ہو مگر قریشی اور غیر قریشی سب ہاشمی مغز شخص کے لئے یہ لقب ابتدا میں احتراماً استعمال ہوتے تھے نہ باظہار نسب اپنے ہی منہ سے اپنے کو سید کہنا اور نام میں پر و سید شامل کرنا نسلی امتیاز و تفاخر نبی کے جذبے سے ہے جس میں ایک ذمہ تھا کہ یہ حقیر فقیر بھی مبتلا رہا تھا ہاشمیوں کے سلسلہ میں صفحہ کے صفحہ اپنی بعض تالیفات میں سیاہ کئے اب آخر عمر میں کتاب الہی البیت و آل عمری تالیف کے دوران سیاحت نامی کی حقیقت منکشف ہوئی۔ اپنے ہاشمی عزیزوں سے عرض ہے۔

قطعہ تاریخ طباعت

از قلم حضرت علامہ مفتی عمادی زید مجدد
مقیمہ ڈھاکہ

میزان میں عمل ہی صرف سیکھے محشر میں
نحوت کینہ تحقیر و تعصب جنگ جہل
ڈرتا ہوں کھلائے بیٹھے بٹھائے گل نہ کوئی
سب علم و عمل کے طالب ہیں سنتا ہوں کون؟
فیصل و کمال اک مسلم کا ہے تقویٰ میں
دیوانِ عمل ہیں ابنِ خلدون کا ذکر کہاں؟
یہ یاد رکھو اعمال کی جب پریشانی ہوگی
نازک ہی بہت یہ آئینہ ہو جائیگا چور
ابلیس لعین کا نعرہ تھا انا خیر منہ
علامہ غیاثی نے لکھی کیا خوب کتاب
تحقیق و تفسیر اس طرح کرتے ہیں علماء
تاریخ و سیر کے سامنے مرقع ہیں اس میں
اس میں نہ رکھا جائیگا کبھی پانگ نسب
لاتا ہے ہمیشہ رنگ بنیا رنگ نسب
سنتا ہوں کسی مجلس میں اگر کھانا لگ نسب
یوں بیٹھے بجاتے لاکھ رہو تم چنگ نسب
اریا پ فابھرتے نہیں اس میں لگ نسب
بیکار ڈیں ایمان کے نہ بھرو آہنگ نسب
کام آئینا محشر میں نہیں ہڈر لگ نسب
تم شیشہ تقویٰ سے نہ لڑاؤ سنگ نسب
تم بھی نہ یہ کہہ کے لڑاؤ آپس میں سنگ نسب
یہ کتاب نہیں لکھیں اس کو فرہنگ نسب
سب لکھ ڈالا از گنگ نسب
حق ہے جو کہو اس کو نقس از گنگ نسب

تاریخ طباعت کی ہے متافکر اگر

کلمہ فخر نسب لے اہل زمین ہر گنگ نسب

۳۳۰ ۳۳۱

محکمہ انگریزی کے حوالہ الفاظ مصطفیٰ عربی یا علم کی حیثیت رکھتے ہیں ان کو فارسی ترکیب میں عربی
و فارسی الفاظ کے ساتھ لانا جائز ہے خصوصاً جو الفاظ خود اہل (برادر) استعمال کرتے ہیں

تہذیب عوامی غفرلہ